



التقوى كالتقوى
الله اسوة حسنة

تخریج شدہ ایڈیشن

مُحَسَّن انسانیّت کی میراث پر منفرد اسلوب کی حامل ایک جامع کتاب



سیرۃ النبی

صلی اللہ علیہ وسلم

تالیف

علامہ شبلی نعمانی رحمۃ اللہ علیہ
علامہ سید لیثان ندوی رحمۃ اللہ علیہ

www.KitaboSunnat.com

مکملہ اسلامیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

معزز قارئین توجہ فرمائیں!

کتاب وسنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب

عام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں۔



مجلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد آپ لوڈ (Upload)



کی جاتی ہیں۔

دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ، پرنٹ، فوٹوکاپی اور الیکٹرانک ذرائع سے محض مندرجات نشر و اشاعت کی مکمل



اجازت ہے۔

☆ تنبیہ ☆

کسی بھی کتاب کو تجارتی یا مادی نفع کے حصول کی خاطر استعمال کرنے کی ممانعت ہے۔



ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کے لیے استعمال کرنا اخلاقی، قانونی و شرعی جرم ہے۔



﴿اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں﴾

نشر و اشاعت، کتب کی خرید و فروخت اور کتب کے استعمال سے متعلقہ کسی بھی قسم کی معلومات کے لیے رابطہ فرمائیں۔



kitabosunnat@gmail.com

www.KitaboSunnat.com

تخلیج حوشدہ ایڈیشن

حصہ اول

سیرۃ النبی ﷺ

محسن انسانیت کی سیرت پر منفرد اسلوب کی حامل ایک جامع کتاب

اس میں ولادت مبارکہ، آپ کی جہادی زندگی اور اسلام سے پہلے عرب کی تاریخ کے بارے میں سیر حاصل بحث کی گئی ہے، نیز سیرت نگاری کے فن پر مشتمل بہترین مقدمہ اس حصے کا خاصہ ہے۔



تالیف

علامہ شبلی نعمانی

علامہ سید حیان ندوی



مکتبہ اسلامیہ

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

سیدنا ابی

کتاب

علامہ شبلی نعمانی، علامہ سید سلیمان ندوی

تالیف

محمد رفیع رحمان

ناشر

اکتوبر 2012ء

اشاعت

قیمت

ملنے کا پتا

مکتبہ اسلامیہ

بالمقابل رحمان مارکیٹ غوثی سڑک اردو بازار لاہور پاکستان فون: 042-37244973 فیکس: 042-37232369

بیمسٹ سٹریٹ بینک بالمقابل ٹیل پٹرول پمپ کوٹوالی روڈ، فیصل آباد پاکستان فون: 2034256، 041-2631204

E-mail: maktabaislamiapk@gmail.com

فہرست مضامین سیرۃ النبی ﷺ حصہ اول

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
45	ابن سعد اور سیرت	22	عرض ناشر
46	امام بخاری اور سیرت	24	دیباچہ طبع چہارم
47	امام طبری اور سیرت	27	دیباچہ طبع دوم
47	فہرست متقدمین علمائے سیرت	28	دیباچہ طبع اول
52	فہرست متاخرین علمائے سیرت	30	سرنامہ
54	صحت ماخذ	31	مقدمہ (فنِ روایت)
55	اسلامی فنِ تاریخ کا پہلا اصول فنِ روایت	31	سیرت نبوی ﷺ کی تالیف کی ضرورت
55	اسماء الرجال کی تدوین	31	پیغمبروں پر آنحضرت ﷺ کی تاریخی فضیلت
56	اسماء الرجال کی پیش نظر کتابیں	33	سیرت کی ضرورت علمی حیثیت سے
57	تحقیقِ روایت کا اصول، قرآن و حدیث میں	34	علمِ کلام کی حیثیت سے سیرت کی ضرورت
57	دوسرا اصول: درایت	35	سیرت اور حدیث کا فرق
57	درایت کی ابتداء	37	فنِ سیرت کی ابتدا اور تحریری سرمایہ
58	محمدین کے اصولی درایت	39	آنحضرت ﷺ کے زمانہ کی تحریریں
59	روایت کے اصول	40	مغازی
60	موضوع حدیثوں کی شناخت کے اصول		تصنیف و تالیف کی ابتدا، سلطنت کی وجہ سے
62	تبصرہ (فنِ سیرت پر)	42	ہونی
62	امہات کتب سیرت	43	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایتیں
63	کتب حدیث و سیرت میں فرق مراتب	43	مغازی پر خاص توجہ
63	فنِ سیرت میں محمدین کی مسامت	43	امام زہری اور فنِ سیرت
	تصانیف سیرت میں کتب احادیث کی طرف	43	امام زہری کے تلامذہ
66	سے بے اعتنائی	44	موسیٰ بن عقبہ اور سیرت
66	مصنفین سیرت کی تدلیس	44	محمد بن اسحاق اور سیرت
67	اصول روایت سے ہر جگہ کام نہیں لیا گیا	45	ابن ہشام اور سیرت

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
96	عرب (تاریخ عرب قبل اسلام)	67	رواۃ میں اختلاف مراتب
96	وجہ تسمیہ	67	تمام صحابہ کے عدول ہونے کی بحث
96	جغرافیہ		واقعات میں سلسلہ علت و معلول نہیں قائم کیا گیا
97	قدیم تاریخ کے ماخذ	68	نوعیت واقعہ کے لحاظ سے شہادت کا معیار نہیں قائم کیا گیا
98	عرب کے اقوام و قبائل	68	کم سن راویوں کی روایت
98	بنو قحطان	69	راویوں میں فقہت کی شرط
99	عرب کی قدیم حکومتیں	70	روایت میں قیاس کا کس قدر حصہ شامل ہے
101	تہذیب و تمدن	72	فہن تاریخ و روایت پر خارجی اسباب کا اثر
104	عرب کے مذاہب	73	قیاس و روایت
106	اللہ کا اعتقاد	75	صحابہ میں دو گروہ
107	نصرانیت اور یہودیت اور جوہیت	76	محدثین اور روایت حدیث
107	مذہب حنفی	78	روایت بالمعنی
109	کیا عرب میں ان مذاہب نے کچھ اصلاح کی	81	روایت احاد
111	سلسلہ اسماعیلی	82	نتائج مباحث مذکورہ
111	حضرت اسماعیل علیہ السلام کہاں آباد ہوئے؟	84	یورپین تصنیفات سیرت پر
114	ذبیح کون ہے؟	85	یورپ کی پینیمبر اسلام سے ابتدائی واقفیت
117	مقام قربانی	85	سترہویں اور اٹھارہویں صدی
119	قربانی کی یادگار	86	اخیر اٹھارہویں صدی
121	قربانی کی حقیقت	87	مصنفین یورپ کی تین قسمیں
124	مکہ معظمہ	90	یورپین مصنفین کی غلط کاریوں کے اسباب
126	خانہ کعبہ کی تعمیر	91	یورپین تصنیفات کے اصول مشترکہ
128	حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی	93	اس کتاب کی تصنیف و ترتیب کے اصول
130	محمد رسول ﷺ سلسلہ نسب	93	کتاب کے حصے
130	سلسلہ نسب	94	استناد اور حوالے
130	سلسلہ نسب نبوی ﷺ کی تحقیق	95	
131	بنائے خاندان قریش		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
147	حد و سفر (قبل نبوت)	132	قصی
148	مراجم شرک سے اجتناب	133	ہاشم
150	موحدین کی ملاقات	134	عبدالمطلب
150	قس بن ساعدہ کے قصہ کی تنقید	134	عبداللہ
152	احباب خاص (قبل نبوت)	134	آمنہ
154	آفتاب رسالت کا طلوع	136	ظہور قدسی
154	مراجم جاہلیت اور ہولعب سے فطری اجتناب	136	ولادت
155	غار حرا میں عبادت	136	تاریخ ولادت
155	یہ عبادت کیا تھی؟	137	رضاعت
155	رویائے صادقہ سے نبوت کا آغاز	137	ثویبہ
155	فرشتہ کا پہلی بار نظر آنا	137	حضرت حلیمہ سعدیہ رضی اللہ عنہا
156	ورقہ بن نوفل کے پاس جانا اور اس کا تسکین دینا		آنحضرت ﷺ کے رضاعی باپ، حضرت
156	وحی کا کچھ دن کے لیے رک جانا	138	حارث
156	ورقہ کے تسکین دینے کی روایت کی تنقید	139	رضاعی بھائی، بہن
157	دعوت اسلام کا آغاز	139	مدینہ کا سفر اور حضرت آمنہ کی وفات
158	تین سال تک دعوت کا انخفاء	139	عبدالمطلب کی کفالت
158	سب سے پہلے جو لوگ اسلام لائے	140	ابوطالب کی کفالت
158	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا اسلام	140	شام کا سفر
	ان کے اسلام لانے کا دیگر معززین قریش پر	141	بحیرا اہب کا قصہ
158	اثر	141	اس قصہ کی تنقید
158	اسلام کیوں کر پھیلا	143	حرب فجار کی شرکت
159	پہلا سبب	143	حلف الفضول
159	دوسرا سبب	144	تعمیر کعبہ
160	تیسرا سبب	145	شغل تجارت
160	دعوت کا اعلان قریش کے سامنے کوہ صفا پر	146	تزوج خدیجہ
160	آپ کی سب سے پہلی تقریر	147	جستہ جستہ واقعات (قبل نبوت)

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
180	اہل مکہ کی ایذا رسانی	161	قریش کی مخالفت اور اس کے اسباب
181	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما کا ارادہ ہجرت	163	پہلا سبب
181	شعب ابی طالب میں محصور ہونا (محرّم ۷ نبوی)	163	دوسرا سبب
182	محاصرہ سے آزادی	164	تیسرا سبب
182	۱۰ھ نبوی، حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہما اور ابوطالب	164	چوتھا سبب
183	کی وفات	165	پانچواں سبب
184	آنحضرت ﷺ کا غمزدہ ہونا اور قریش کی	166	قریش کے قتل کے اسباب
184	ایذا رسانی	167	ابوطالب کی نصیحت اور آنحضرت ﷺ کا جواب
184	طائف کا سفر اور واپسی	167	آنحضرت ﷺ کو ایذا رسانی
185	مطعم کا آپ ﷺ کو اپنی پناہ میں لینا	167	عتبہ کی آپ ﷺ سے درخواست اور آپ کا
186	قبائل کا دورہ	167	جواب
187	قریش کا آپ ﷺ کو ایذا رسانی	168	حضرت حمزہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا اسلام ۶ھ
189	مسلمانوں کا ٹھہرانا اور آپ ﷺ کا تسلی دینا	171	نبوی
190	مدینہ منورہ اور انصار	171	تعذیب مسلمین
190	انصار کی قدیم تاریخ	171	مسلمانوں پر ظلم کے طریقے
191	اہل مدینہ کی آنحضرت سے پہلی ملاقات	172	بلاکشان اسلام
192	انصار کے اسلام کی ابتدا ۱۰ھ نبوی	172	مسلمانوں کے استقلال اور وفاداری کی تعریف
193	بیعت عقبہ اولیٰ ۱۱ھ نبوی	174	ایک عیسائی کے قلم سے
193	بیعت عقبہ ثانیہ ۱۲ھ نبوی	174	ہجرت حبش (۱۲ھ نبوی)
194	نقبائے انصار	174	اس ہجرت کا فائدہ
195	صحابہ رضی اللہ عنہم کی ہجرت مدینہ	175	مہاجرین حبش
196	ہجرت ۱۲ھ	176	قریش کی سفارت نجاشی کے پاس
196	ہجرت کی خدا کی طرف سے اجازت	177	دو بار میں حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی تقریر اور اس کا اثر
196	آپ ﷺ کے قتل کے مشورے	178	مسلمانوں کی وفاداری نجاشی کے ساتھ
197	حضرت علی رضی اللہ عنہ کو امانتیں سپرد کرنا اور ان کو	179	مہاجرین حبش کی واپسی
197	بستر پر لگانا	179	تک الفرائض العلیٰ کی بحث

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
213	واقعات متفرقہ ۱۰ھ	197	کفار کا محاصرہ اور ناکامی
214	حضرت کثوم اور حضرت اسعد رضی اللہ عنہما کی وفات	197	ہجرت مدینہ
214	حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کی ولادت	197	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی معیت
214	چار رکعت کی فرضیت	197	غار ثور میں چھپنا اور کفار کا تعاقب
215	۲۰ھ تحویل قبلہ و آغاز غزوات	198	بعض روایتوں کی تنقید
215	تحویل قبلہ (شعبان ۲۰ھ)	198	مدینہ کی طرف کوچ اور راستہ کا حال
215	اس کے اسباب	199	قریش کا آپ ﷺ کی گرفتاری کے لیے اشتہار
218	سلسلہ غزوات	199	سراقہ بن جشم کا واقعہ
218	مدینہ کے مشکلات	199	آپ ﷺ کی آمد کی خبر مدینہ میں پہنچنا
218	قریش کی برا فروختگی	199	اہل مدینہ کا جوش مسرت اور سامان استقبال
219	منافقین اور یہودیوں کی سازش	200	قباء میں نزول
220	مدینہ میں مسلمانوں کی بے اطمینانی	200	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا آ کر مل جانا
220	آیت جہاد کا نزول	200	قباء میں مسجد کی تعمیر
221	بدر سے پہلے کی مہمیں	201	قباء میں داخلہ کی تاریخ
221	جہینہ	201	مدینہ میں داخلہ
221	حلفائے قریش کا حملہ	201	آپ ﷺ کی پہلی نماز جمعہ اور پہلا خطبہ نماز
222	سریہ ابن جحش	202	انصار کا ترانہ مسرت
223	حضرمی کا مسلمانوں کے ہاتھ سے قتل	202	حضرت ایوب رضی اللہ عنہ کے گھرا ترنا
224	غزوہ بدر	203	اہل بیت کا مکہ سے بلوانا
224	رمضان ۲۰ھ		مسجد نبوی اور ازواج مطہرات کے حجروں کی
224	قریش کی مدینہ پر حملہ کی تیاری	203	تعمیر
	آنحضرت ﷺ کا مدینہ سے نکلنا اور صحابہ	205	اذان کی ابتداء
224	سے مشورہ	205	مواخات اور طریقہ مواخات
225	چاہ بدر پر قیام	206	انصار کا ایثار
225	میدان جنگ	210	صفہ اور اصحاب صفہ
226	قریش پر آنحضرت ﷺ کا ترحم	212	مدینہ کے یہود اور ان سے معاہدہ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
249	پنجم	227	آنحضرت ﷺ کا بارگاہِ الہی میں مناجات
250	ششم	228	لڑائی کا آغاز
250	ہفتم	229	ابو جہل کا قتل
250	غزوہ بدر کا اصلی سبب	230	امیہ کا قتل
253	ایک ضروری نکتہ	231	مسلمانوں کی فتح اور اس کے اسباب
253	بدر کے نتائج	232	مقتولین بدر کی تدفین
254	غزوہ سویق ذی الحجہ ۲ھ	233	گرفتاران بدر اور ان کے ساتھ مسلمانوں کا سلوک
254	حضرت فاطمہ زہراؓ کی شادی ذی الحجہ	233	قیدیوں کی نسبت مشورہ
254	۲ھ	233	فدیہ لے کر آزاد کرنا، عتابِ الہی کا نازل ہونا
256	واقعات متفرقہ ۲ھ	233	نزولِ عتاب کا سبب
256	روزہ کی فریضیت	234	حضرت عباسؓ کی گرفتاری
256	دو گانہ عمید	234	حضرت ابوالعاصؓ کی گرفتاری ان کی
256	غزوہ بنی قینقاع	234	ربہائی اور اسلام
257	۳ھ غزوہ اُحد	235	مقتولین بدر کا تشریح پر
257	اس جنگ کے لیے قریش کا سامان	235	عمیر بن وہب کا آنحضرت ﷺ کے قتل کے
257	خواتین قریش کی شرکت	235	ارادہ سے آنا اور اسلام لانا
258	حضرت عباسؓ کا قریش کے ارادہ سے	236	غزوہ بدر کا بیان قرآن مجید میں
258	مطلع کرنا	241	غزوہ بدر پر دوبارہ نظر
258	مسلمانوں کی مدافعت کے لیے تیاری	241	غزوہ بدر کا اصلی سبب
258	آنحضرت ﷺ کا مسلح ہونا	242	قرآن مجید سے اس پر استدلال
258	مسلمان سپاہیوں کی جمعیت	245	احادیث سے اس پر استدلال
258	۳۰۰ منافقین کی علیحدگی	247	قرآن سے استدلال
259	مسلمان بچوں کی شرکت جنگ کے لیے بے قراری	247	اول قرینہ
259	فریقین کی صف بندی	248	دوم
259	خاتونان قریش کا ترانہ جنگ	248	سوم
260	آغاز جنگ	249	چہارم

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
266	قریش کا تعاقب	260	حضرت حمزہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کا نکاح
266	ابوسفیان کی دوبارہ حملہ کی نیت	261	حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی شہادت
266	مسلمانوں کا آگے بڑھنا	261	علم بردار قریش کا قتل ہونا
266	مدینہ کی طرف واپسی	261	مسلمان حملہ آور
267	حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کا ماتم	261	مسلمان تیر اندازوں کا اپنی جگہ سے ہٹ جانا
267	واقعات متفرقہ ۳ھ	261	قریش کا عقب سے حملہ
267	حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی ولادت	262	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی غلط خبر اڑنا
267	حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے نکاح	262	مسلمانوں کا پیچھے ہٹ جانا اور بے ترتیبی
267	حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کا حضرت عثمان سے نکاح	262	ایک مسلمان کا مسلمانوں کے ہاتھ سے غلطی سے مارا جانا
267	حکم وراثت کا نزول	262	بعض صحابہ کی جاں نثاریاں
267	نکاح مشرک کی تحریم	263	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خمی ہونا
268	۴ھ سلسلہ غزوات و سرایا	263	مشرکین کے لیے دعائے خیر کرنا
268	قبائل کی اسلام سے دشمنی اور حملہ	263	حضرت ابو طلحہ اور حضرت سعد رضی اللہ عنہما کی تیر اندازی
268	سرایا کی کثرت کے اسباب	263	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مشرکین پر اظہارِ افسوس
268	سر یہ ابی سلمہ	263	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پہاڑ پر چڑھ جانا
268	سر یہ ابن اثیس	264	مدینہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی غلط خبر پہنچنا
269	سر یہ بیر معونہ	264	حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا پہنچنا اور زخموں کا دھونا
269	واقعہ رجیع	264	ابوسفیان اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا سوال و جواب
270	حضرت خبیب اور حضرت زید رضی اللہ عنہما کی شہادت	264	دو مسلمانوں کی شہادت
271	واقعات متفرقہ ۴ھ	264	ہند کی حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی لاش کے ساتھ بے ادبی
271	امام حسین رضی اللہ عنہ کی ولادت	264	خاتونانِ اسلام کی اس جنگ میں خدمات
271	حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہا کا انتقال	265	حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا استقلال
271	حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا عبرانی زبان سیکھنا	265	ایک انصاریہ رضی اللہ عنہا کی فدویت
271	حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا نکاح	265	مسلمان شہداء کی تعداد اور ان کی تجہیز کا سامان
271	یہودیوں کے ایک مقدمہ کا فیصلہ	265	
271	بعض مومنین کے نزدیک حرمت شراب کی تاریخ	265	

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
	عطفان سے معاہدہ کرنے سے صحابہ رضی اللہ عنہم		۴، ۳، ۲ ھ یہودیوں کے ساتھ معاہدہ اور
290	کی نارضا مندی	272	جنگ
290	کفار کا مدینہ پر عام حملہ	272	یہودیوں کی اخلاقی حالت
291	حضرت علی رضی اللہ عنہ اور عمرو بن عبدود کی جنگ	273	یہودیوں کی نفرت اسلام سے
292	دوسرے کافروں کا حملہ اور موت	273	رسول اللہ ﷺ کی ان کے ساتھ مدارات
292	نمازوں کا قضا ہونا	273	یہودیوں کی شرارتیں
292	بنو قریظہ کا مستورات کے قلعہ پر حملہ کا ارادہ	276	یہودیوں کا قریش کے ساتھ اتحاد
292	حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کی بہادری	277	شوال ۲ ھ غزوہ بنی قینقاع
292	طوفان باد اور کفار کی شکست	277	قتل کعب بن اشرف ربیع الاول ۳ ھ
	حضرت نعیم بن مسعود اشجعی رضی اللہ عنہ کی تدبیر اور	280	غزوہ بنو نضیر ربیع الاول ۴ ھ
293	کفار میں پھوٹ		۵ ھ غزوہ مریسیع، واقعہ اقلک و
293	طلبل بازگشت	283	غزوہ احزاب
294	حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی شہادت	283	انمار اور ثعلبہ کی تیاری اور فرار
295	بنو قریظہ کا خاتمہ	283	دومۃ الجندل میں کفار کا اجتماع
295	بنو قریظہ کے اسباب قتل کی تحقیق	283	غزوہ مریسیع یا بنی مصطلق شعبان ۵ ھ
298	ریحانہ کا غلط واقعہ	285	حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کا واقعہ
299	حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے نکاح ۵ ھ	286	حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کا اثر
301	غلط واقعات کی تردید	286	واقعہ اقلک
302	واقعات متفرقہ ۸ ھ	286	غزوہ احزاب یا غزوہ خندق
302	پردہ کا حکم	287	خندق کا کھودا جانا
302	متنخی کی بیوی سے نکاح کا جواز	287	خندق کھودنے میں آنحضرت ﷺ کی شرکت
302	لعان اور ظہار	288	صحابہ رضی اللہ عنہم کا ترانہ
303	تیمم	288	آنحضرت ﷺ کو تین دن کا فاقہ
304	۶ ھ صلح حدیبیہ، بیعت رضوان	288	صف آرائی
304	حدیبیہ	288	بنو قریظہ کی معاہدہ شکنی
304	کعبہ اور مکہ معظمہ	289	ایک مہینہ تک مدینہ کا محاصرہ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
314	ابوسفیان اور قیصر روم	305	ارادہ عمرہ
315	قیصر کا متاثر ہونا	305	قریش کی روکنے کے لیے تیاری
315	نامہ مبارک	305	صلح کے پیغام
315	اہل دربار کی برہمی	306	بدیل اور عروہ کی سفارت
316	خسر و پرویز اور نامہ اسلام	306	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما کا جوش
316	خسر و پرویز کی برہمی اور انجام	306	حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہما کی ڈانٹ
317	نجاشی اور نامہ اسلام	307	عروہ کا متاثر ہونا
317	نجاشی کا اسلام	307	قریش کا غدارانہ حملہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غم
318	حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے نکاح	307	حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کا سفیر بن کر جانا
318	عزیز مصر اور نامہ اسلام	307	بیعت رضوان
319	عزیز مصر کا جواب	308	سہیل کا سفیر بن کر آنا
319	حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ عنہا	308	صلح نامہ کی عبارت پر تنازعہ
319	رئیس یمامہ کا جواب	309	شرائط صلح
319	رئیس غسان کی برہمی اور حملہ کی تیاری	309	حضرت ابو جندل رضی اللہ عنہما کا پاپہ زنجیر قریش کی قید سے بھاگ کر آنا
319	واقعات متفرقہ ۶ھ حضرت خالد بن الولید اور	309	حضرت عمر رضی اللہ عنہما اور عام مسلمانوں کا شرائط صلح سے ملال
319	حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما کا اسلام	309	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما کا ان کو سمجھانا
321	غزوہ خیبر کے سبب	310	قربانی کا حکم دینا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا تعلق
321	غزوہ خیبر کے سبب	310	قربانی کے لیے ازدحام
323	ذی قرد مجرم کے	310	سورہ فتح کا نزول
323	غزوہ خیبر کا اہتمام شان	310	صلح حدیبیہ کے مصالح
324	مدینہ سے روانگی	311	نوسلسوں کی واپسی کی شرائط کا منسوخ ہونا
324	علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم	312	آخر ۶ھ یا شروع ۷ھ سلاطین کو
324	صحابہ رضی اللہ عنہم کا ترانہ	313	اسلام کی دعوت
325	خواتین کی فوج میں شرکت	313	قیصر روم اور نامہ اسلام
326	عطفان کی روک تھام		
326	خیبر پر حملہ		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
343	حضرت حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ عنہ کی غلطی	326	بعض قلعوں کی اطاعت سے سرتابی
344	فوجوں کی مکہ کی سمت روانگی	328	مرحوب اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جنگ
344	ابوسفیان دربار رسالت میں	328	فاتح خیبر
344	ان کا ایمان لانا	329	مال غنیمت کی تقسیم
345	کوکہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا نظارہ	329	حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ کی تحقیق
345	قریش کو امان	331	یہودیوں کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانے میں زہر ملانا
346	خانہ کعبہ کی تطہیر		خرزاندہ خیبر کے چھپانے کے جرم میں یہودی
346	خطبہ فتح	332	سرداروں کی سزا کی تحقیق
347	خطبہ کے اصولی مطالب	334	ایک اور نکتہ
348	قریش کو عفو عام	334	ماہ حرام میں جہاد کا مسئلہ
348	قریش سے بیعت ایمان	335	تقسیم زمین
349	ہند کا آنا	335	ملکی حالت اور احکام فقہی
349	ہند کا مکالمہ	336	وادئ القریٰ اور فدک
	صفوان بن امیہ، عبداللہ بن زبیرؓ اور عمرؓ کا	337	ادائے عمرہ
349	اسلام		۸ھ فتح مکہ، غزوہ حنین و اوطاس
350	اشتہاریان قتل		وطائف
350	اشتہاریان قتل کی تحقیق	339	غزوہ موتہ
352	خرزاندہ حرم		حضرت زید، حضرت جعفر طیار اور حضرت
352	فتح مکہ اور بیت عثمانی	340	عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کی شہادت
	ہوازن و ثقیف غزوہ حنین و اوطاس	340	حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی سپہ سالاری
354	وطائف شوال ۸ھ	341	شہداء کا ماتم
354	حنین	342	فتح مکہ
354	ہوازن اور ثقیف کا اجتماع	342	رمضان ۸ھ مطابق جنوری ۶۳۰ھ
355	درید بن الصمہ شاعر کی گفتگو	342	قریش پر فوج کشی کے اسباب
355	عبداللہ بن ابی جرد کا تحقیق حال کے لیے جانا	342	قریش سے مصالحت کی کوشش
355	حنین کی طرف روانگی	343	ابوسفیان کا سفیر بن کر آنا

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
365	قرآن اور واقعہ ایلاء	356	مسلمانوں کی ابتدائی شکست
366	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت واقعہ ایلاء کی نسبت	358	ابتدائی شکست کے اسباب
368	تخییر	359	آنحضرت ﷺ کا استقلال اور صحابہ کو نوا
369	مظاہرہ ازواج مطہرات کی تحقیق	359	آنحضرت ﷺ کا رجز اور مسلمانوں کا سنبھلنا
370	روایات کا ذبہ	359	دشمنوں کی شکست
373	غزوہ تبوک رجب ۹ھ مطابق	359	اوطاس
373	۶۳۰ء	359	درید کا قتل
373	غزوہ تبوک کا سبب		ایران جنگ میں حضرت شیمان بن اثیم (آپ ﷺ)
373	اجتماع افواج	360	کی رضاعی بہن)
373	منافقین کی دراندازی	360	محاصرہ طائف
374	۳۰ ہزار فوج کی روانگی	360	قلعہ شکن آلات کا استعمال
374	سرحد کے عیسائی سرداروں سے مصالحت	361	محاصرہ اٹھالینا
375	واپسی اور خیر مقدم کا ترانہ	361	تقسیم غنائم
375	مسجد ضرار	361	مولفہ القلوب پر بخشش
376	حج اسلام اور اعلان برأت	362	بعض انصار کا سوءظن
376	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا امیر الحج ہونا	362	آنحضرت ﷺ کی پر اثر تقریر
376	مسلمانوں کا پہلا حج	363	ایران جنگ کی عام رہائی
377	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اعلان براءت کرنا	363	واقعات متفرقہ
378	واقعات متفرقہ	363	حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی ولادت اور وفات
378	زکوٰۃ کا حکم نازل ہونا	363	سورج گرہن اور آنحضرت ﷺ کا خطبہ
378	جزیہ کا آغاز	363	کوفہ کی نماز باجماعت
378	سود کی حرمت	363	حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا انتقال
378	نجاشی کی وفات اور جنازہ کی نماز عابنانہ	364	۹ھ واقعہ ایلاء و تخییر و غزوہ تبوک،
379	غزوات پر دوبارہ نظر		مسجد ضرار، حج اسلام
379	مغازی اور سیرت کافرق	364	ایلاء اور تخییر ۹ھ
379	غزوات نبوی ﷺ کے متعلق غلط فہمیاں	364	ایلاء کے اسباب کی تحقیق

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
395	غزوہ غابہ	379	عرب اور جنگ و غارت گری
395	بے خبری میں حملہ کرنے کا سبب	380	تارکا عقیدہ
396	مارگولیتھ کی غلطی	382	لوٹ کا مال
396	اصلی سبب	382	احکام کا تدبیرگی نزول
396	غزوہ بنو سلیم	386	جنگ میں وحشیانہ افعال
396	غزوہ ذات الرقاع	387	غزوات نبوی ﷺ کے اسباب اور انواع
396	سریہ عکاشہ	387	غزوہ اور سریہ کا فرق
396	سریہ علی بن ابی طالب	387	غزوات اور سریا کے مختلف اغراض
397	غزوہ بنو لویان	388	محکمہ رفقیتش
397	سریہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما بطرف تریہ	389	مدافعت
397	سریہ کعب بن عمیر	389	سریہ غطفان
397	اشاعت اسلام	389	سریہ ابوسلمہ رضی اللہ عنہما
398	سریہ بیر معونہ	390	سریہ عبداللہ بن انیس بہ غرض قتل سفیان بن خالد
398	سریہ مرشد	390	غزوہ ذات الرقاع
398	غزوہ بنو لویان	390	غزوہ دومتہ الجندل
398	سریہ ابن ابی العوجاء رضی اللہ عنہ	390	غزوہ مرسیع
398	سریہ کعب بن عمیر	391	سریہ علی بن ابی طالب
398	داعیان اسلام کو حملہ کی ممانعت	391	سریہ بشیر بن سعد رضی اللہ عنہ
399	حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی غلطی کا معاوضہ	391	سریہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ
399	بت شکنی کے لیے سرایا بھیجنے کا سبب	391	قریش کی تجارت کی روک ٹوک
400	جنگی اصلاحات	392	بعض سرایا قبل حدیبیہ
	عربوں کے مقابلہ میں عرب کے بعض وحشی	392	امن وامان قائم کرنا
400	جنگی افعال کو ابتداء کیوں اختیار کیا گیا	393	امن وامان کا فرض اور اسلام
	سپاہیوں کو احکام کہ بوڑھے، بچے اور عورتیں	394	سریہ زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ
400	قتل نہ ہوں	394	سریہ دومتہ الجندل
401	صبر (وحشیانہ طریقہ پر قتل) کی ممانعت	394	سریہ خبیط یا سیف الحجر

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
406	لوٹ کی ممانعت	401	عہد کی پابندی
407	لڑائی عبادت بن گئی	402	قاصدوں کو امان
407	اغراض جہاد	402	اسیران جنگ کے ساتھ عربوں کا برتاؤ
407	دفع فساد	402	صلیبی عیسائیوں کا برتاؤ
407	انسداد مظالم	403	آنحضرت ﷺ کا برتاؤ قیدیان بدر کے ساتھ
407	فریضہ امر معروف و نہی منکر	403	بنت حاتم طائی کے ساتھ سلوک
408	مال غنیمت کے مصارف کی تحدید	403	قرآن مجید اور اسیران جنگ
408	جہاد بھی نماز ہے	403	سپاہیوں کو راستہ روک کر ٹھہرنے کی ممانعت
408	ایک نکتہ	404	مال غنیمت کی تحقیر
409	جہاد عبادت بن گیا	404	مال غنیمت کی محبت
409	فاتح اور پیغمبر کا امتیاز	405	غزوہ حنین میں اسی سبب سے شکست ہوئی
409	شوق عبادت	405	مال غنیمت کی خواہش جہاد کے ثواب کو کم کرتی ہے
410	خاتمہ	406	اس نصیحت کا صحابہ رضی اللہ عنہم پر اثر

فہرست مضامین سیرۃ النبی ﷺ حصہ دوم

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
426	قبیلہ اشع کا اسلام	413	دیباچہ سیرت نبوی ﷺ جلد دوم
427	قبیلہ جہینہ کا اسلام	415	۹-۱۰-۱۱ھ اسلام کی امن کی زندگی
427	صلح حدیبیہ کا اثر	415	عرب کی عام بد امنی
427	فتح مکہ کا اثر	415	قیام امن
428	دعات کا تقرر	417	بیرونی خطرات
429	چند محصلین زکوٰۃ دعات	417	یہودیوں کی قوت
430	خاص اشاعت اسلام کے دعات	418	اسلام کے ذریعہ عرب کی شیرازہ بندی
430	رد سائے قبائل دعات	419	قیام امن کی تدبیر
431	مقامات دعوت	420	بیرونی خطرات کے انسداد کا سامان
431	بکین	413	تبلیغ و اشاعت اسلام
434	نجران	413	مکہ میں اشاعت اسلام
434	اہل بکین کے لیے دعائے خیر	423	طفیل بن عمرو کا اسلام
435	بحرین	432	عمرو بن عبسہ
435	عمان	423	ضما بن ثعلبہ اور قبیلہ ازد کا اسلام
436	عرب شام	424	حضرت ابو ذر کا اسلام
437	وفود عرب	425	قبیلہ غفارا کا اسلام
437	مزینہ	425	قبیلہ سلم کا اسلام
438	بنو تمیم	425	اوس و خزرج کا اسلام
439	بنو سعد	425	قیام مدینہ میں اشاعت اسلام
440	اشعریین	425	بدر کے بعض قریشیوں کا اسلام
440	دوس	426	جبیر بن مطعم کا اسلام
441	بنو حرث بن کعب	426	پیشین گوئی روم کا اثر
441	قبیلہ طے	426	قبیلہ مزینہ کا اسلام

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
464	جلاد	441	عدی بن حاتم
464	غیر قوموں سے معاہدہ	442	وفد ثقیف
466	اصنافِ محاصل و مخارج	445	وفد نجران
468	جاگیریں اور افتادہ زمینوں کی آبادی	446	بنو اسد
470	مذہبی انتظامات	447	بنو فزارہ
470	دعا اور معلمین اسلام	447	کنذہ
471	ان کی تعلیم و تربیت	447	عبد القیس
473	مساجد کی تعمیر	448	بنو عامر
476	ائمہ نماز کا تقرر	449	حمیر وغیرہ کی سفارت
478	مؤذنین	450	تاسیس حکومتِ الہی
479	تاسیس و تکمیل شریعت	450	اسلامی حکومت کی غرض و رعایت
479	اسلام کے اکثر فرائض بہ تدریج تکمیل کو پہنچے ہیں	452	انتظامِ ملکی
481	عقائد اور اسلام کے اصولِ اولین	452	امیر العسکری
481	عقائد	453	افتا
484	عبادات	453	فصل قضایا
484	طہارت	453	توقیعات و فرامین
485	حیثم	454	مہمان داری
486	نماز	455	عیادتِ مرضی
490	نماز جمعہ اور عیدین	455	احساب
491	صلوٰۃ خوف	456	اصلاح بین الناس
492	روزہ	457	کتاب
494	زکوٰۃ	458	حکام اور ولایت
495	حج	460	حکام کا امتحان
496	حج کے اصلاحات	461	محصلین زکوٰۃ و جزئیہ
499	معاملات	464	قضاة
499	وراثت	464	پولیس

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
549	شمائل	501	وصیت
549	حلیہ اقدس	501	وقف
550	مہر نبوت	502	نکاح و طلاق
550	موء مبارک	503	حدود و تعزیرات
550	رفقار	507	حلال و حرام
551	گفتگو اور خندہ و تبسم	507	ماکولات میں حلال و حرام
551	لباس	509	شراب کی حرمت
552	چادر	512	سود خواری کی حرمت
552	عبا	510	۱۰ سالہ سال اخیر، حجۃ الوداع، اختتام
552	کسل	515	فرض نبوت
552	حلہ سحر	515	حجۃ الوداع
552	تعطیل	515	خطبہ نبوی اور اصول شریعت کا اعلان عام
553	انگٹھی	529	اللہ ہدوفات
553	خوردوزہ	530	علاقت کی ابتدا
553	غذا اور طریقہ کھانا	532	قرطاس کا واقعہ
554	پانی، دودھ، شربت	534	آنحضرت ﷺ کا آخری خطبہ
554	معمولات طعام	537	وفات
554	خوش لباسی	538	تجہیز و تکفین
555	مرغوب رنگ	541	متروکات
555	نامرغوب رنگ	541	زمین
555	خوشبو کا استعمال	542	جانور
558	سواری کا شوق	544	اسلحہ
558	اسپ روانی	544	آثار متبرکہ
560	معمولات	545	مسکن مبارک
560	صبح سے شام تک کے معمولات	547	دایہ
560	خواب	547	خدام خاص

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
596	دوام ذکر الہی	561	عبادت شبانہ
597	ذوق و شوق	562	معمولات نماز
599	میدان جنگ میں یاد الہی	563	معمولات خطبہ
601	تحشیت الہی	564	معمولات سفر
602	گریہ و بکا	566	معمولات جہاد
604	محبت الہی	567	معمولات عیادت و عزاء
606	توکل علی اللہ	567	معمولات ملاقات
609	صبر و شکر	569	معمولات عامہ
615	اخلاق نبوی	570	مجالس نبوی
616	اخلاق نبوی کا جامع بیان	570	در بار نبوت
618	مداومت عمل	571	مجالس ارشاد
619	حسن خلق	571	آداب مجلس
624	حسن معاملہ	572	اوقات مجلس
627	عدل و انصاف	574	عورتوں کے لیے مخصوص مجالس
629	جو دوسٹا	574	طریقہ ارشاد
632	ایثار	575	مجالس میں شگفتہ مزاجی
634	مہمان نوازی	576	فیض صحبت
635	گداگری اور سوال سے نفرت	577	خطابت نبوی
637	صدقہ سے پرہیز	577	طرز بیان
637	ہدایا اور تحفے قبول کرنا	578	خطبات کی نوعیت
638	ہدایا اور تحفے دینا	586	اثر انگیزی
638	عدم قبول احسان	589	عبادات نبوی
639	عدم تشدد	589	دعا اور نماز
640	تقصیف ناپسند تھا	594	روزہ
642	عیب جوئی اور مداحی کی ناپسندیدگی	595	زکوٰۃ
643	سادگی اور بے تکلفی	596	حج

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
692	لطفِ طبع	643	امارت پسندی سے اجتناب
693	اولاد سے محبت	646	مساوات
696	ازواجِ مطہرات	648	تواضع
696	حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا	650	تعظیم اور مدح مفرط سے روکتے تھے
697	حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا	651	شرم و حیا
698	شکل و شباهت	652	اپنے ہاتھ سے کام کرنا
698	اخلاق و عادات	653	دوسروں کے کام کر دینا
699	روایتِ حدیث	654	عزم و استقلال
699	وفات	656	شجاعت
699	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا	657	راست گفتاری
700	وفات	658	ایفائے عہد
701	علمی زندگی	659	زہد و قناعت
701	حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا	662	عفو و حلم
703	وفات	667	دشمنوں سے عفو و درگزر اور حسن سلوک
703	حضرت زینب ام المصائب رضی اللہ عنہا	670	کفار اور مشرکین کے ساتھ برتاؤ
704	حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا	672	یہود و نصاریٰ کے ساتھ برتاؤ
704	وفات	673	غریبوں کے ساتھ محبت و شفقت
705	فضل و کمال	676	دشمنانِ جان سے عفو و درگزر
705	حضرت زینب رضی اللہ عنہا	678	دشمنوں کے حق میں دعائے خیر
706	وفات	680	بچوں پر شفقت
706	حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا	682	غلاموں پر شفقت
707	حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا	684	مستورات کے ساتھ برتاؤ
708	حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا	686	حیوانات پر رحم
708	وفات	688	رحمت و محبتِ عالم
709	حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا	689	ریق القلمی
711	اولاد	690	عبادت و تعزیت و غم خواری و عزا

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
716	حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ	711	اولاد کی تعداد
718	ازواج مطہرات کے ساتھ معاشرت	711	حضرت قاسم رضی اللہ عنہ
718	معاشرت کے چند موثر واقعات	711	حضرت زینب رضی اللہ عنہا
721	ازواج مطہرات اور اہل و عیال کی سادہ زندگی	713	حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا
723	انتظام خانگی	714	حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا
724	اہل و عیال کے مصارف کا انتظام	714	حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا

عرض ناشر

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله الأمين أما بعد:
نبی کریم ﷺ سے محبت و عقیدت کا فطری تقاضا ہے کہ آپ کی حیات مقدسہ، آپ کے شامل و
خصائل، آپ کے اخلاق و احوال اور اقوال و افعال بیان کیے جائیں اور انہیں قلم بند کر کے ہر سو عام کیا جائے، کیونکہ
آپ صورت اور سیرت کے لحاظ سے کامل ترین اور امت کے لیے اسوۂ بہترین ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الاحزاب: ۲۱)

”تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں اسوۂ حسنہ ہے۔“

قرآن مجید کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ سیرت نبوی کا آغاز عہد نزول وحی میں ہی ہو گیا تھا۔
چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (الانبیاء: ۱۰۷)

”اور ہم نے آپ کو تمام جہان والوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔“

نیز فرمایا:

﴿فِيمَا رَحْمَةً مِّنَ اللَّهِ لَئِن ت لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾

(آل عمران: ۱۵۹)

”اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت کے ذریعے سے آپ (اپنے ساتھیوں کے لیے) بہت نرم ہیں۔“

اگر آپ شہد خو، سخت دل ہوتے تو وہ آپ کے پاس سے ضرور منتشر ہو جاتے۔“

رسول اللہ ﷺ کس قدر عظمت و فضیلت کے حامل تھے کہ اللہ رب العزت نے آپ کی حیات طیبہ
کی قسم کھائی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْبَهُونَ﴾ (الحجر: ۷۲)

”آپ کی حیات مقدسہ کی قسم! یہ لوگ اپنی مدہوشی میں سرگرداں ہیں۔“

امام ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس میں رسول اللہ ﷺ کی بہت زیادہ تکریم و تعظیم ہے۔“

(تفسیر ابن کثیر ۳/ ۱۲۲)

یہی وجہ ہے کہ اہل ایمان میں سے ہر ایک سیرت النبی ﷺ جیسے عظیم موضوع پر لکھنا اور اسے شائع
کرنا سعادت اور اپنی نجات کا سماں سمجھتا ہے۔ اس موضوع پر چند اہم کتابیں درج ذیل ہیں:

- ① کتاب السیر والمغازی از محمد بن اسحاق بن یسار رضی اللہ عنہ (متوفی ۱۵۱ھ)
 - ② السیر لأبی اسحاق الفزاری رضی اللہ عنہ (متوفی ۱۸۸ھ)
 - ③ سیرت ابن ہشام از عبد الملک بن ہشام بن ایوب المعافری رضی اللہ عنہ (متوفی ۲۱۳ھ)
 - ④ الشماک الحمیدیہ از امام محمد بن عیسیٰ الترمذی رضی اللہ عنہ (متوفی ۲۷۹ھ)
 - ⑤ السیرۃ النبویہ وأخبار الخلفاء لابن حبان رضی اللہ عنہ (متوفی ۳۵۳ھ)
 - ⑥ جامع الآثار فی السیر ومولد المختار لابن ناصر الدین الدمشقی رضی اللہ عنہ (متوفی ۸۳۲ھ)
- مکتبہ اسلامیہ کو یہ اعزاز حاصل ہے کہ قرآن، تفسیر، حدیث، تاریخ اور علمی و تحقیقی کتب کے ساتھ ساتھ نبی رحمت کی سیرت پر اردو کی قدیم اور معتبر ترین کتاب ”رحمۃ للعالمین“ بھی شائع کر چکا ہے۔ اب اسی موضوع سے متعلق برصغیر پاک و ہند کی معروف و مشہور کتاب سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم از علامہ شبلی نعمانی و علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ آپ کے ہاتھوں میں ہے، جو ایک منفرد اسلوب کی حامل ہے۔ ہم نے اس کتاب کی اشاعت میں درج ذیل امور کا خاص خیال رکھا ہے:

- ☆ قدیم نسخوں سے تقابل و موازنہ۔
- ☆ تقابل کے بعد تصحیح کی تصحیح۔
- ☆ آیات قرآنیہ، احادیث اور روایات کی مکمل تخریج۔
- ☆ آیات و احادیث کی عبارت کو خاص طور پر نمایاں کیا ہے۔
- ☆ جناب ضیاء الدین اصلاحی صاحب کی اضافی توضیحات و تشریحات کے آخر میں (ض) لکھ کر واضح کر دیا ہے، تاکہ قاری کو کسی دقت کا سامنا نہ کرنا پڑے۔
- ☆ ظاہری و باطنی حسن کا اعلیٰ شاہکار بنانے کی بھرپور کوشش کی ہے۔

کتاب کی تخریج و تصحیح محترم ڈاکٹر محمد طیب، پروفیسر حافظ محمد اصغر، فضیلیۃ الشیخ عمر دراز اور فضیلیۃ الشیخ محمد ارشد کمال رحمۃ اللہ علیہ نے بڑی محنت سے کی ہے، جس کے لیے میں ان قابل قدر احباب و شیوخ کا ممنون ہوں۔ کمپیوٹر سیکشن کے محمد شہزاد، نعیم طارق اور حافظ محمد کلیم رحمۃ اللہ علیہ کو بھی اللہ تعالیٰ جزائے خیر سے نوازے جنہوں نے بڑی مہارت سے کمپوزنگ و ڈیزائننگ کے فرائض سرانجام دیئے ہیں۔ سرورق کی خطاطی معروف خطاط حافظ انجم محمود صاحب نے بڑے ذوق سے کی ہے جو یقیناً لائق تحسین ہے۔ ناسپاسی ہوگی اگر میں حافظ محمد عباد رحمۃ اللہ علیہ کا شکریہ ادا نہ کروں جن کی جہد مسلسل سے کتاب کی اشاعت ممکن ہوئی۔ جزاء اللہ خیراً اللہ تعالیٰ ہم سب کی محنت کو قبول فرمائے اور اسے ہماری نجات کا ذریعہ بنائے۔ (آمین)

محمد رفیع رحمانی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ طبع چہارم سیرۃ النبی ﷺ جلد اول

سیرت النبی ﷺ کے سلسلہ کو اللہ تعالیٰ نے جو مقبولیت بخشی وہ مصنف اور جامع دونوں کے لیے بڑی نعمت ہے، جس پر اللہ تعالیٰ کا ہزار ہزار شکر ہے۔

نومبر ۱۹۱۳ء میں مصنف کی وفات کے بعد جب سیرۃ کا مسودہ مصنف کی وصیت کے مطابق اس بیچ مدال کے ہاتھ آیا تو اس عقیدت کی بنا پر جو ایک شاگرد کو اپنے استاد سے ہونی چاہیے، استاد کے مسودہ پر انگلی رکھتے ہوئے بھی ڈر معلوم ہوتا تھا، اگر کبھی یہ ضرورت ایسی گتخی کرنی پڑتی تھی تو خواب میں بھی ڈر جاتا تھا، مسودہ کا مبیضہ مصنف کے سامنے ہو چکا تھا، اس لیے اس مبیضہ کا مقابلہ مسودہ سے اور نہ مسودہ کا مقابلہ اصل ماخذوں سے میں نے کیا، بلکہ مصنف کی امانت جوں کی توں ناظرین کے سپرد کر دی، بہ جز اس کے کہ بعض مقامات پر مصنف کے اشاروں کے مطابق بعض چیزوں کا اضافہ ہلا لین میں کر دیا جس کی تصریح دیباچہ میں موجود ہے۔

اس کے بعد اس نسخہ کی نقل درنقل چھپتی رہی اور مقابلہ اور تصحیح ماخذ کی ضرورت نہیں سمجھی، لیکن اس اثنا میں کبھی کبھی مراجعت کے وقت بعض مقاموں پر تصحیح اور اضافہ کی نئی ضرورت محسوس ہوتی رہی اور اس کے مطابق ایک نسخہ پر یہ تصحیحات اور اضافے وقتاً فوقتاً کرتا رہا۔

اس دفعہ جب نئے نسخے کے چھاپنے کی ضرورت ہوئی تو خیال آیا کہ اس کتاب کے مسودہ کو اصل ماخذوں سے ملا کر دیکھا جائے اور مقابلہ اور مطابقت کی جائے، یہ بڑا مشکل کام تھا، بیسوں کتابوں کو پھر سے دیکھنا اور ہزاروں صفحوں کو الٹنا، متعدد مختلف روایتوں کو پرکھنا اور ضرورت کے مقام پر حاشیے لکھنا، خود ایک مستقل تصنیف کے برابر محنت تھی، مجھے یہ لکھنے میں بڑی خوشی ہے کہ لائق عزیز مولانا محمد اویس نگر امی ندوی اس کام میں میرے دست و بازو ثابت ہوئے، واقعات کی تلاش اور جانچ، روایتوں کی چھان بین اصل عبارتوں سے مسودہ کی تطبیق اور حدیث اور سیرت کی کتابوں کی طرف از سر نو مراجعت میں ان سے بڑی مدد ملی۔

کچھ مقام ایسے بھی تھے جہاں اس بیچ مدال جامع کو مصنف کے نظریہ سے اختلاف تھا، اس دفعہ وہاں حاشیے بڑھا کر اختلاف کو ظاہر کر دیا، کہیں کسی واقعہ کے اجمال کی تفصیل یا دفعہ شہید کی ضرورت تھی، وہاں اس ضرورت کو پورا کیا گیا، بعض مسامحات پر تنبیہ مناسب تھی وہ کی گئی، کہیں فرود تراخذ کا حوالہ تھا اور اثنا مطالعہ میں اس سے بالاتر ماخذ ملا تو اس کا حوالہ دے دیا گیا۔

یہ دیکھ کر افسوس ہوا کہ دو چار مقام میں عدد کی غلطی جو اردو ہندسوں میں اکثر ہو جاتی ہے اصل مبیضہ میں بھی موجود تھی، مراجعت کے وقت ان کی غلطی معلوم ہوئی اور اب ان کی تصحیح کر دی گئی، مثلاً حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی شادی کے سلسلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زرہ کی قیمت سو روپے چھپ گئی تھی، حالانکہ وہ سو سو ہے، اسی طرح غزوہ احزاب میں کفار کے لشکر کی تعداد ۲۴ ہزار درج ہوئی تھی، حالانکہ وہ بعض روایات میں ۱۴ ہزار لیکن صحیح روایات میں ۱۰ ہزار ہے۔

مولانا کی زندگی میں اس کی تصنیف کے وقت ان کو بعض کتابیں قلمی ملی تھیں، جیسے روض الانف جس سے پورا استفادہ وقت طلب تھا، اب وہ چھپ گئی ہے، بعض کتابوں کی ان کو تلاش ہی رہی، مگر ان کو مل نہ سکی، جیسے کتاب البدایہ والنہایہ ابن کثیر، مصنف سے اکثر حسرت کے ساتھ سنا کہ افسوس تاریخ ابن کثیر نہیں ملتی، وہ مل جاتی تو ساری مشکلیں حل ہو جاتیں، اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اب وہ چھپ کر عام ہو گئی، مستدرک حاکم اس وقت تک ناپید تھی، اب طبع ہو کر گھر گھر پھیل گئی، غرض ان کتابوں کے ہاتھ آجانے سے بہت سے نئے معلومات بڑھ گئے، چنانچہ اس نسخہ کی تصحیح و اضافہ میں ان سے کام لیا گیا۔

اس نسخہ کی تیاری میں جن خاص باتوں کا لحاظ رکھا گیا ہے وہ یہ ہیں:

- ۱۔ پوری کتاب کے واقعات کو از سر نو حدیث و سیر کی کتابوں سے ملا کر دیکھا گیا ہے اور اس میں جہاں نقص نظر آیا دور کیا گیا ہے۔
- ۲۔ صحیح بیان، دفع شبہ، رفع ابہام اور تشریح کے لیے بہت سے توضیحی حواشی بڑھائے گئے ہیں۔
- ۳۔ مصنف کا کوئی بیان اگر نقد اور تنبیہ کے قابل معلوم ہوا تو اس پر نقد اور تنبیہ کی گئی ہے۔
- ۴۔ کہیں کہیں حوالے چھوٹ گئے تھے، اس نسخہ میں ان کو بڑھا دیا گیا ہے، کہیں صرف کتابوں کے نام تھے، اس دفعہ ان کے صفحے یا باب بھی لکھ دیئے گئے۔
- ۵۔ جہاں صرف صفحوں کے حوالے تھے، ابواب اور فصول کے حوالے بھی دیئے گئے، تاکہ جس کے پاس ماخذ کی کتاب کا جو ایڈیشن ہو اس میں نکال کر دیکھ لیا جاسکے۔
- ۶۔ طبع اول کے بعد سے سیرت یا حدیث کی جو نئی کتابیں چھپی تھیں، ان سے استفادہ کر کے اگر کوئی نئی بات ان میں ملی ہے تو اس کا اضافہ کیا گیا۔
- ۷۔ اگر کوئی حوالہ پہلے کسی نیچے درجہ کا تھا اور بعد کو اس سے اعلیٰ درجہ کا حوالہ ملا تو بڑھایا گیا۔
- ۸۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کے ساتھ صلعم کے اختصار کے بجائے پورا صلی اللہ علیہ وسلم لکھنے کا اہتمام کیا گیا تاکہ اس تسامُل سے درود پڑھنے کی برکت سے ناظرین کو محرومی نہ ہو۔

غزوہ بدر کی روایتوں کی تنقید کے سلسلے میں ایک مقام پر اس نا فہم بیچ مداں کے خطا کار قلم سے حضرت

کعب بن مالک رضی اللہ عنہ صحابی کی روایت پر نامناسب تنقید نکل گئی تھی، جس سے ایک گونہ ایک جلیل القدر صحابی کی شان میں سوء ظن کا پہلو پیدا ہوتا تھا، جس پر مجھے شرمندگی ہے اور اب میں اپنی غلطی و نادانی کو مان کر اس عبارت کو قلم زد کر کے صحابی رسول ﷺ کی برأت کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ سے عفو کا خواست گار ہوں۔

بندہ ہماں بہ کہ زتقصیر خویش عذر بہ درگاہ خدا آورد

جن لوگوں کے پاس اس سے پہلے کے نسخے ہوں وہ اپنے نسخے سے ❁ ان سطروں کو کاٹ دیں تو بڑی مہربانی ہو، اب یہ موجودہ نسخہ طبع اول سے بہت سی باتوں میں بہتر ہو گیا ہے، اس موجودہ نسخہ میں انسانی استطاعت کے مطابق پوری طرح تصحیح کی بھی کوشش کی گئی ہے، تاہم انسان انسان ہے، خطا و نسیان اس کا خمیر ہے، کسی ناظر کتاب کو اب بھی کوئی غلطی معلوم ہو تو وہ ضرور مطلع فرما کر ممنون کرم کریں۔

آخر میں پاک پروردگار کی بارگاہ عالی میں دعا ہے کہ وہ میری خطا و نسیان سے درگزر فرما کر اس خدمت کو قبول کا شرف بخشے اور مسلمانوں کو اس سے بیش از بیش مستفید فرما کر اس گنہ گار کے لیے بخشائش کا ذریعہ بنائے، و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین۔

پہچ مدال
سید سلیمان ندوی
کیم جمادی الثانیہ ۱۳۶۲ھ

❁ یہ عبارت سیرۃ النبی ﷺ جلد اول طبع اول کے صفحہ ۲۵۵ کی سطر ۱۱، ۱۰، ۹ اور طبع مابعد کے صفحہ ۳۳ کی سطر ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱ میں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ طبع دوم

سیرت نبوی ﷺ جلد اول طبع اول کو شائع ہوئے آج چار برس ہوئے، اس اثنا میں خداوند تبارک و تعالیٰ نے اس کو جو مقبولیت عطا فرمائی وہ ہم خاکسارانِ دارالمصنفین کے لئے فخر و نازش کا سرمایہ ہے، نہ صرف یہ کہ عام قردانوں نے اس کو دل و جان سے خرید اور امراء اور والیان ممالک نے اس کی خدمت کو سعادتِ دارین سمجھا بلکہ خواص اور علما کے طبقہ نے بھی اس کی قدر شناسی کی۔

ہندوستان میں اہل علم کا کوئی طبقہ ایسا نہ تھا جس نے اپنے اپنے فن کی میزان نقد میں سیرت کے مضامین و تحقیقات کو نہ تو لا، حفاظ نے اس کی آیات قرآنی کو پڑھا، محدثین نے اس کی حدیثیں جانچیں، ادیبوں نے اس کے عربی اشعار اور ترجموں پر نقد کیا، علمائے انساب نے اسماء کی تصحیح کی، منجموں اور حساب دانوں نے اس کے زائچوں اور تاریخوں پر نظر ثانی کی، اہل تاریخ و سیر نے واقعات کی جانچ پڑتال کی اور ہم ممنون ہیں کہ نہایت خلوص و محبت سے انہوں نے اپنے نتائج افکار سے ہم کو مطلع کیا اور ہم نے ان سے فائدہ اٹھایا۔

طبع اول میں جیسا کہ خاتمہ میں ہم نے اقرار کیا تھا، چھاپہ کے اغلاط اور سہو کے چند مسامحات رہ گئے تھے، اس طبع میں جہاں تک امکان انسانی ہے تصحیح کی انتہائی کوشش کی گئی ہے اور یقین ہے کہ ان شاء اللہ یہ اغلاط اور مسامحات سے پاک ہوگا، جو لوگ سیرت پر نقد کرنا چاہتے ہوں، ان کو یہی نسخہ پیش نظر رکھنا چاہیے۔ طبع اول بڑی تقطیع پر شائع ہوئی تھی، لوگوں کا اصرار تھا کہ طبع ثانی کتابی تقطیع پر شائع ہو، تاکہ وہ بہ آسانی ہر وقت استعمال میں آسکے، یہ ان کی تعمیل ہے، ان شاء اللہ ہر جلد کے طبع اول کی بڑی تقطیع کے بعد طبع ثانی چھوٹی تقطیع پر شائع ہوتی رہے گی۔

سید سلیمان ندوی

۲۸۔ ذیقعدہ ۱۳۳۳ھ

سیرت النبی ﷺ

دیباچہ طبع اول

سیرت نبوی ﷺ جس کے غفلت سے ہندوستان کا گوشہ گوشہ گونج رہا ہے، آج ۷۷ سال کے بعد اس کی پہلی جلد شائقین کے ہاتھ میں جاتی ہے، میں اپنا دل اس وقت مسرت آمیز اطمینان سے لبریز پاتا ہوں کہ استاد محترم نے اپنی زندگی کے آخری لمحہ میں جو فرض میرے سپرد کیا تھا، الحمد للہ کہ اس کے ایک حصہ سے آج سبکدوش ہوتا ہوں۔ ع

شادم از زندگی خویش کہ کارے کردم

لیکن اس مسرت اور اطمینان کے ساتھ یہ حسرت تک منظر بھی سامنے ہے کہ مصنف اپنی چار سال کی جانکام محنت کا ثمرہ خود اپنے ہاتھ سے قوم کی نذر نہ کر سکا اور حسن عقیدت کے جو پھول سینکڑوں چین کدوں سے جن کران کے ہاتھ آئے تھے، ان کو آستانہ نبوت پر وہ خود نہ چڑھا سکا۔

مصنف مرحوم کو سیرت نبوی ﷺ کے لکھنے کا خیال الفاروق کے بعد ہی پیدا ہو گیا تھا، چنانچہ ۱۳۲۳ھ میں اس کا ایک مختصر سا حصہ یعنی غزوة اُحد تک وہ لکھ بھی چکے تھے * کہ بعض مشکلات کی بنا پر رک گئے، لیکن ملک کا تقاضاے شوق برابر جاری رہا، بالآخر انہوں نے ۱۳۳۰ھ میں اس بار امانت کے اٹھانے کا آخری فیصلہ کر لیا، چنانچہ پچاس ہزار روپے کے سرمایہ کے لئے انہوں نے قوم میں مرفاعہ پیش کیا، سینکڑوں مسلمان اس خدمت کے لئے آگے بڑھے، ان میں فقراء امت بھی تھے اور امراء ملت بھی، لیکن یہ سعادت اخروی ازل ہی سے خادما الملة النبوية مخدومة الامة المحمدية نواب سلطان جہاں بیگم تاج الہند فرمان روئے بھوپال متع اللہ المسلمین بطول بقائہا و دوام ملکہا کے لئے مقدر تھی، اس لئے وہ سب سے آگے بڑھیں اور سوانح نگار نبوت کو دوسرے آستانوں سے بے نیاز کر کے اس سرمایہ سعادت کو اپنے خزانہ عامرہ میں شامل کر لیا، فرمانروا خواتین اسلام نے جو مذہبی کارنامے اب تک انجام دیے ہیں، آئندہ مورخ غالباً اس کارنامہ کو ان میں سب سے بڑا قرار دے گا کہ اس کا تعلق اس ذات اقدس ﷺ سے ہے، جو اسلام کی تاریخ میں کائنات کی سب سے بڑی ہستی ہے۔

مصنف مرحوم کی وفات کے بعد شاید دوبارہ اس خدمت گزاری کیلئے مسلمانوں میں قرعہ اندازی ہوتی، لیکن فرمان روئے بھوپال نے مصنف کے جانشینوں کے لئے بھی سلسلہ فیض کو برابر جاری رکھا، مصنف مرحوم کے منشا کے مطابق * اس موقع پر شئی محمد امین صاحب مہتمم تاریخ بھوپال کا نام لینا بھی ضروری ہے جن کی

* یہ مسودہ اب تک موجود ہے۔ * مکاتیب شبلی جلد اول، صفحہ ۲۶۱۔

مروءہ جنبانی سے نسیم سعادت کے یہ چھوٹے اس باغِ قدس میں دوبارہ آئے۔

مصنف مرحوم نے جو مسودہ چھوڑا تھا، اس میں اس حصہ تک مبیضہ صاف تھا، البتہ تین چار مقامات پر اضافہ کی علامت بنی تھی اور مطالب کا اشارہ تھا، ان کو بڑھا دیا گیا، معلوم ہوتا ہے کہ اس حصہ کی تکمیل کے بعد ان کو خیال آیا کہ قدیم مؤرخین کی طرح سنہ و واقعات کی ترتیب رکھ کر ہر سنہ کے آخر میں جزئی حالات ”واقعات متفرقہ“ کے عنوان سے لکھ دیے جائیں، چنانچہ مبیضہ پر ۲۴ھ تک اپنے قلم سے وہ لکھ سکے، یہ امانت جب میرے سپرد ہوئی تو میں نے بقیہ سنین کے آخر میں اسی قسم کے جزئیات متفرقہ کا اضافہ کر دیا، حواشی یا حوالے کہیں کہیں چھوٹ گئے تھے، وہ ڈھونڈ کر لکھے، لیکن اس کی کامل احتیاط کی گئی کہ جامع کا کوئی لفظ بلکہ کوئی حرف مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت میں نہ ملنے پائے، چنانچہ ان تمام جزئی اضافوں کو قوسین کے اندر جگہ دی گئی ہے، اس بنا پر لفظ ”متفرقہ“ یا جملہ ہائے معترضہ کے علاوہ جو چند فقرے اور علامتیں قوسین میں ہیں وہ اضافہ ہیں۔

یہ پہلے خیال تھا کہ جلد اول کو وفات تک وسعت دی جائے، لیکن جب کتابت شروع ہوئی تو معلوم ہوا کہ ضخامت ۸۰۰ صفحات کو پہنچ جائے گی اور اس سے جلد کی نفاست کو صدمہ پہنچے گا، سامانِ طبع کی گرانی سے جو تعویق پیدا ہو رہی تھی، اس نے مجبور کیا کہ اس کو دو جلدوں میں تقسیم کر دیا جائے، چنانچہ پہلی جلد سلسلہ جنگ و غزوات پر ختم کر دی گئی اور دوسری جلد اسلام کی امن کی زندگی، تنظیم و تسبیح، اشاعت اسلام، وفات اور اخلاق کی الگ کر دی گئی، خداوند تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کی طبع و اشاعت کی توفیق عطا فرمائے۔ ﴿حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾

مصنف مرحوم کتاب کا سرنامہ لکھنے نہ پائے تھے، ان کے مسودات میں اتفاقاً یہ تحریر قلم زد مل گئی، اسی کو غنیمت سمجھ کر تبرکاً داخل کتاب کیا جاتا ہے۔

جامع

سید سلیمان ندوی

۲۰/ربیع الثانی ۱۳۳۹ھ دارالمصنفین، اعظم گڑھ۔

سرنامہ

ایک گدائے بے نوا، شہنشاہ کونین کے دربار
میں، اخلاص و عقیدت کی نذر لے کر آیا ہے،

زچشم آستیں بردار و گوہر را تماشا کن

”شبلی“

شوال ۱۳۳۰ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

(فن روایت)

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ.

سیرت نبوی کی تالیف کی ضرورت

عالم کائنات کا سب سے مقدم فرض اور سب سے زیادہ مقدس خدمت یہ ہے کہ نفوس انسانی کے اخلاق و تربیت کی اصلاح و تکمیل کی جائے، یعنی پہلے ہر قسم کے فضائل اخلاق، زہد و تقویٰ، عصمت و عفاف، احسان و کرم، حلم و غفو، عزم و ثبات، ایثار و لطف، غیرت و استغنا کے اصول و فروع نہایت صحیح طریقہ سے قائم کئے جائیں اور پھر تمام عالم میں ان کی عملی تعلیم رائج کی جائے۔

اس مقصد کے حصول کا عام طریقہ وعظ و پند ہے، اس سے زیادہ متمدن طریقہ یہ ہے کہ فن اخلاق میں اعلیٰ درجہ کی کتابیں لکھ کر تمام ملک میں پھیلائی جائیں اور لوگوں کو ان کی تعلیم دلائی جائے، ایک طریقہ یہ ہے کہ لوگوں سے بہ جبر، محاسن اخلاق کی تعمیل کرائی جائے اور ذائل سے روکے جائیں۔

یہی طریقے ہیں جو ابتدا سے آج تک تمام دنیا میں جاری ہیں اور آج اس انتہائی ترقی یافتہ دور میں بھی اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا جاسکتا، لیکن سب سے زیادہ صحیح، سب سے زیادہ کامل، سب سے زیادہ عملی طریقہ یہ ہے کہ نہ زبان سے کچھ کہا جائے، نہ تحریری نقوش پیش کئے جائیں، نہ جبر و زور سے کام لیا جائے، بلکہ فضائل اخلاق کا ایک پیکر مجسم سامنے آجائے جو خود ہمد تن آئینہ عمل ہو، جس کی ہر جنبش لب ہزاروں تصنیفات کا کام دے اور جس کا ایک ایک اشارہ، اوامر سلطانی بن جائے، دنیا میں آج اخلاق کا جو سرمایہ ہے، سب انہی نفوس قدسیہ کا پر تو ہے، دیگر اور اسباب صرف ایوان تمدن کے نقش و نگار ہیں۔

پیغمبروں پر آنحضرت ﷺ کی تاریخی فضیلت

لیکن اس وقت تک دنیا کی جس قدر تاریخ معلوم ہے، اس نے اس قسم کے نفوس قدسیہ جو پیش کئے ہیں، وہ فضائل اخلاق کی کسی خاص صنف کے نمونے تھے، مثلاً: جناب مسیح علیہ السلام کے مکتب درس میں صرف حلم و تحمل، صلہ و غفو، قناعت و تواضع کی تعلیم ہوتی تھی، حکومت و فرمانروائی کے لئے جو فضائل و اخلاق درکار ہیں، مسیحی تعلیم کی بیاض میں ان سطروں کی جگہ سادی ہے، حضرت موسیٰ اور نوح علیہما السلام کے اوراق تعلیم میں غفو عام کے صفحے خالی ہیں، اس بنا پر ہر ہر قدم پر نئے نئے رہنما کی ضرورت پیش آئی اور اس لئے عالم انسانی اپنی تکمیل کے لئے ہمیشہ ایسے جامع کامل ❁

❁ یہاں پر کتاب کی اس عبارت بالا کے مخاطب اہل کتاب ہیں جن کے موجودہ چھٹوں میں ان انبیاء علیہم السلام کے جو احوال مذکور ہیں، وہ اسی صورت میں ہیں، اس لئے مصنف نے ان کے بیان کردہ تمام احوال کو مان کر ایک باکمال اور ہمہ کمال ہستی کی ضرورت (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

کا محتاج رہا جو صاحب شمشیر و تلگین بھی ہو اور گوشہ نشین بھی، بادشاہ کشور کشا بھی ہو اور گدا بھی، فرمان روائے جہاں بھی ہو اور سچہ گرداں بھی، مفلس قانع بھی ہو اور غنی دریا دل بھی، یہ برزخ کامل، یہ ہستی جامع، یہ صحیفہ یردانی، عالم کون کی آخری معراج ہے، ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ (۵/ المائدہ: ۳) ”آج میں نے تمہارے لیے تمہارا دین مکمل کر دیا۔“

عالم فانی کی کوئی چیز ابدی نہیں، اس لئے یہ ہستی جامع، دنیا میں آ کر ہمیشہ نہیں رہ سکتی، اس لئے ضرور (گزشتہ سے بیوست) پران کے سامنے جنت قائم کی ہے۔ لیکن چونکہ از روئے اسلام ایک طرف تمام انبیاء علیہم السلام کی صداقت پر یکساں ایمان لانا اور ان کو تمام پیغمبرانہ کمالات سے متصف جاننا ضروری ہے جیسا کہ ارشاد الہی ہے: ﴿لَا تَقُولُوا بَيْنَ يَدَيْهِمْ قَوْلًا لَّا يَكُونُ لَهُمْ عِلْمٌ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنذِرُونَ﴾ (البقرہ: ۱۳۶) ”ہم اس کے رسولوں میں سے کسی کے درمیان تقریر نہیں کرتے۔“ اس لئے یہ ضروری ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کو یکساں صادق اور کمالات نبوت سے متصف مانا جائے، دوسری طرف ارشاد ہے:

﴿يَلِكُ الرُّسُلَ فَكَلَّمْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِّنْ كَلِمَةِ اللَّهِ وَرَفَعَهُ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ۗ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَكْنُزَ ثَمَرٍ وَبُورٍ الْقُدْسِ﴾ (۲/ البقرہ: ۲۵۳)

”یہ حضرات مرسلین ایسے ہیں کہ ہم نے ان میں سے بعضوں کو بعضوں پر فوقیت بخشی ہے (مثلاً) بعضے ان میں وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہوئے ہیں (یعنی موسیٰ علیہ السلام) اور بعضوں کو ان میں سے بہت سے درجوں پر سرفراز کیا اور ہم نے حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کو کھلے کھلے دلائل عطا فرمائے اور ہم نے ان کی تائید روح القدس (یعنی جبرائیل علیہ السلام) سے فرمائی۔“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے مراتب کمالات میں جزیئی تفاوت بھی ہے ان دونوں صدائقوں کے درمیان تطبیق کے لئے تھوڑی تشریح کی ضرورت ہے۔

حضرات انبیاء کرام علیہم السلام تمام کمالات نبوت و فضائل اخلاق سے یکساں سرفراز تھے مگر زمانہ اور ماحول کے ضروریات اور مصالحت الہی کی بنا پر ان تمام کمالات کا عملی ظہور تمام انبیاء میں یکساں نہیں ہوا بلکہ بعض کے بعض کمالات اور دوسروں کے دوسرے کمالات زیادہ نمایاں ہوئے، یعنی جس زمانہ کے حالات کے لحاظ سے جس کمال کے اظہار کی ضرورت ہوئی وہ پوری شدت سے ظاہر ہوا اور دوسرے کمال کا جس کی اس وقت ضرورت پیش نہیں آئی، یہ مصلحت یہ کمال ظہور نہیں ہوا۔

حاصل یہ ہے کہ ہر کمال کے ظہور کے لئے مناسب موقع و محل کی ضرورت ہوتی ہے، اگر کسی عارض کی وجہ سے کسی کمال کا ظہور نہ ہو تو اس سے نفس کمال کے وجود کی نفی نہیں ہوتی ہے، اس لئے اگر بوجہ عدم ضرورت حال ان انبیاء کرام علیہم السلام کے بعض کمالات کا عملی ظہور کسی وقت میں نہیں ہوا تو اس کے یہ معنی ہرگز نہیں ہیں کہ یہ حضرات (نعوذ باللہ) ان کمالات و فضائل سے متصف نہ تھے۔

غزوہ بدر کے قیدیوں کے باب میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جب فدویہ لے کر ان کو چھوڑ دینے کا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے قتل کا مشورہ دیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے شدت و رحمت میں لوگوں کے قلوب مختلف بنائے ہیں۔ اے ابو بکر! تمہاری مثال ابراہیم و موسیٰ علیہم السلام کی اور اے عمر! تمہاری مثال نوح و موسیٰ علیہم السلام کی ہے یعنی ایک فریق سے رحم و کرم کا اور دوسرے سے شدت کا اظہار ہوا۔“ (تفصیل کے لئے دیکھئے: مستند احمد، ج ۱، ص ۳۸۳)

اس حدیث میں اسی نقطہ اختلاف کی طرف اشارہ ہے جو انبیاء علیہم السلام کے مختلف احوال مبارک میں رونما رہا ہے لیکن حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت چونکہ آخری اور عمومی ہے، اس لئے یہ ضرورت احوال آپ کے تمام کمالات نبوت آپ کی زندگی میں عملاً پوری طرح جلوہ گر ہوئے اور آپ کی نبوت کے آفتاب عالم تاب کی ہر کرن دنیا کے لئے مشعل ہدایت بنی اور ظلمت کدہ عالم کا ہر گوشہ آپ کے ہر قسم کے کمالات کے ظہور سے پر نور ہوا۔ (مثلاً علیہم السلام) اس موقع پر یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ ان جزیئی کمالات کے اظہار میں ایسا پہلو بخود باللہ پیدا نہ ہونے پائے جس سے دوسرے انبیاء علیہم السلام کی توہین یا کسر شان پیدا ہو کہ اس سے ایمان کے ضائع ہو جانے کا خطرہ ہے۔

مزید تفصیل کے لیے دیکھئے (معارف محرم و صفر ۱۳۵۹ھ / ۹ / مطابق مارچ و اپریل ۱۹۳۷ء) میں مضمون ”ظلیل کی بشریت“ (۱)۔

ہے کہ اس کی زبان کا ایک ایک حرف، اس کی حرکات و سکنات کی ایک ایک ادا، اس کے حلیہ و وجود کے ایک ایک خط و خال کا عکس لے لیا جائے کہ مراحل زندگی میں جہاں ضرورت پیش آئے رہنمائی کے کام آئے، لیکن یہ عجیب اتفاق ہے کہ جس طرح دیگر تمام داعیان مذہب جامعیت کبریٰ کے وصف سے خالی تھے، ان کے کارنامہ زندگی کی تصویریں بھی ناقص لی گئیں، جناب مسیح علیہ السلام کی ۳۳ سالہ زندگی میں سے صرف ۳ برس کے حالات معلوم ہیں، فارس کے مصلحان دین صرف شاہنامہ کے ذریعہ سے روشناس ہیں، ہندوستان کے پیغمبر، افسانوں کے حجاب میں گم ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نسبت آج جو کچھ معلوم ہے اس کا ذریعہ صرف موجودہ تورات ہے، جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ۳۰۰ برس بعد عالم وجود میں آئی، یہ قدرت کی طرف سے اشارہ تھا کہ ان کے کارنامے اور اصول تعلیم ابدی نہ تھے، اس لئے نقل و روایت کے آئینہ میں جس قدر ان کا ناقص عکس اترا اس سے زیادہ ضروری بھی نہ تھا۔ قدرت، خود ضرورت کی اندازہ داں ہے اور جب جس چیز کی ضرورت ہوتی ہے وہ خود مہیا کر دیتی ہے۔

تمام ارباب مذاہب میں سے ہر ایک کو اپنا مذہب اسی قدر عزیز ہے جس قدر دوسرے کو ہے، اس لئے اگر بے پردہ یہ سوال کیا جائے کہ دنیا میں کون ہستی تھی جس میں جامعیت کبریٰ کا وصف نمایاں تھا؟ تو ہر طرف سے مختلف صدائیں آئیں گی، لیکن اگر یہی سوال اس پیرایہ میں بدل دیا جائے کہ دنیا میں وہ کون شخص گزرا ہے جس کا کارنامہ زندگی، اس طرح قلمبند ہوا کہ ایک طرف تو صحت کا یہ انتظام تھا کہ کسی صحیفہ آسمانی کے لئے بھی نہ ہو سکا اور دوسری طرف وسعت اور تفصیل کے لحاظ سے یہ حالت ہے کہ اقوال و افعال، وضع و قطع، شکل و شہادت، رفتار و گفتار، مذاق طبیعت، انداز گفتگو، طرز زندگی، طریق معاشرت، کھانے پینے، چلنے پھرنے، اٹھنے بیٹھنے، سونے جاگنے، ہنسنے بولنے کی ایک ایک ادا محفوظ رہ گئی، تو اس سوال کے جواب میں صرف ایک صدا بلند ہو سکتی ہے (محمد عربی فدیتہ بابی و امی)

سیرت کی ضرورت علمی حیثیت سے

یہ جو کچھ کہا گیا، مقصد تصنیف کا مذہبی پہلو تھا، اسی مسئلہ کو علمی حیثیت سے دیکھو، علوم و فنون کی صف میں سیرت (بایوگرافی) کا ایک خاص درجہ ہے، ادنیٰ سے ادنیٰ آدمی کے حالات زندگی بھی حقیقت شناسی اور عبرت پذیری کے لئے دلیل راہ ہیں، چھوٹے سے چھوٹا انسان بھی کیسی عجیب خواہشیں رکھتا ہے، کیا کیا منصوبے باندھتا ہے، اپنے چھوٹے سے دائرہ عمل میں کس طرح آگے بڑھتا ہے، کیونکر ترقی کے زینوں پر چڑھتا ہے، کہاں کہاں ٹھوکریں کھاتا ہے، کیا کیا مزاحمتیں اٹھاتا ہے، تھک کر بیٹھ جاتا ہے، سستاتا ہے اور پھر آگے بڑھتا ہے، غرض سعی و عمل، جدوجہد، ہمت و غیرت کی جو عجیب و غریب نیرنگیاں سکندر اعظم کے کارنامہ زندگی میں موجود ہیں، بعینہ یہی منظر ایک غریب مزدور کے عرصہ حیات

میں بھی نظر آتا ہے۔

اس بنا پر اگر سیرت اور سوانح کا فن عبرت پذیری اور تبحر سی کی غرض سے درکار ہے تو ”شخص“ کا سوال نظر انداز ہو جاتا ہے، صرف یہ دیکھنا رہ جاتا ہے کہ حالات اور واقعات جو ہاتھ آتے ہیں، وہ کس وسعت اور استقصا و تفصیل کے ساتھ ہاتھ آتے ہیں، تاکہ مراحل زندگی کی تمام راہیں اور ان کے بیچ و خم ایک ایک کر کے نظر کے سامنے آجائیں، لیکن اگر خوش قسمتی سے فردِ کامل اور استقصائے واقعات دونوں باتیں جمع ہو جائیں تو اس سے بڑھ کر اس فن کی کیا خوش قسمتی ہو سکتی ہے۔

و جوہ مذکورہ بالا کی بنا پر کون شخص انکار کر سکتا ہے کہ صرف ہم مسلمانوں کو نہیں، بلکہ تمام عالم کو اس وجود مقدس کی سوانحِ عمری کی ضرورت ہے، جس کا نام مبارک ”محمد“ (رسول اللہ ﷺ) ہے۔ (اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) یہ ضرورت، صرف اسلامی یا مذہبی ضرورت نہیں ہے بلکہ ایک علمی ضرورت ہے، ایک اخلاقی ضرورت ہے، ایک تمدنی ضرورت ہے، ایک ادبی ضرورت ہے اور مختصر یہ ہے کہ مجموعہ ضروریات دینی و دنیوی ہے۔

میں اس بات سے ناواقف نہ تھا کہ اسلام کی حیثیت سے میرا فرضِ اولین یہی تھا کہ تمام تصنیفات سے پہلے میں سیرتِ نبوی ﷺ کی خدمت انجام دیتا، لیکن یہ ایک ایسا اہم اور نازک فرض تھا کہ میں مدت تک اس کے ادا کرنے کی جرأت نہ کر سکا، تاہم میں دیکھ رہا تھا کہ اس فرض کے ادا کرنے کی ضرورتیں بڑھتی جاتی ہیں۔

علم کلام کی حیثیت سے سیرت کی ضرورت

اگلے زمانہ میں سیرت کی ضرورت، صرف تاریخ اور واقعہ نگاری کی حیثیت سے تھی، علم کلام سے اس کو واسطہ نہ تھا، لیکن مقررینِ حال کہتے ہیں کہ اگر مذہب، صرف خدا کے اعتراف کا نام ہے تو بحث یہیں تک رہ جاتی ہے، لیکن جب اقرارِ نبوت بھی جزو مذہب ہے تو یہ بحث پیش آتی ہے کہ جو شخص حاملِ وحی اور سفیرِ الہی تھا، اس کے حالات، اخلاق اور عادات کیا تھے؟

یورپ کے مؤرخین، آنحضرت ﷺ کی جو اخلاقی تصویر کھینچتے ہیں، وہ (نعوذ باللہ) ہر قسم کے معائب کا مرقع ہوتی ہے، آج کل مسلمانوں کو جدید ضرورتوں نے عربی علوم سے بالکل محروم کر دیا ہے، اس لئے اس گروہ کو اگر کبھی پیغمبرِ اسلام ﷺ کے حالات اور سوانح کے دریافت کرنے کا شوق ہوتا ہے تو انہی یورپ کی تصنیفات کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے، اس طرح یہ زہر آلود معلومات آہستہ آہستہ اثر کرتی جاتی ہیں اور لوگوں کو خبر تک نہیں ہوتی، یہاں تک کہ ملک میں ایک ایسا گروہ پیدا ہو گیا ہے جو پیغمبر ﷺ کو محض ایک مصلح سمجھتا ہے جس نے اگر مجمعِ انسانی میں کوئی اصلاح کر دی تو اس کا فرض ادا ہو گیا، اس بات سے اس کے منصبِ نبوت میں فرق نہیں آتا کہ اس کے دامنِ اخلاق پر معصیت کے دھبے بھی ہیں۔

یہ واقعات تھے جنہوں نے مجھ کو بالآخر مجبور کیا اور میں نے سیرتِ نبوی ﷺ پر ایک مبسوط کتاب لکھنے

کا ارادہ کر لیا، یہ کام بظاہر نہایت آسان تھا، عربی زبان میں سینکڑوں کتابیں موجود ہیں، ان کو سامنے رکھ کر ایک ضخیم اور دلچسپ کتاب لکھ دینا زیادہ سے زیادہ چند مہینوں کا کام تھا، لیکن واقعہ یہ ہے کہ کوئی تصنیف اس تصنیف سے زیادہ دیر طلب اور جامع مشکلات نہیں ہو سکتی۔

سیرت اور حدیث کا فرق

آگے چل کر ہم تفصیل سے بیان کریں گے کہ خاص سیرت ❀ پر آج تک کوئی ایسی کتاب نہیں لکھی

❀ (اس موقع پر ایک نہایت ضروری بحث طے کرنے کے قابل ہے، جو آج کل کی قلت علم اور نا آشنائی فن نے پیدا کر دی ہے، بہت سے لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ سیرت فن حدیث ہی کی ایک خاص قسم کا نام ہے، یعنی احادیث میں سے وہ واقعات الگ لکھ دیے گئے جو آنحضرت ﷺ کے اخلاق و عادات سے متعلق ہیں، تو یہ سیرت بن گئی اور چونکہ حدیث میں متعدد کتابیں ایسی موجود ہیں جن میں ایک حدیث بھی ضعیف نہیں، مثلاً صحیح بخاری و مسلم تو یہ کہنا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ 'سیرت میں کوئی کتاب آج تک صحت کے التزام کے ساتھ نہیں لکھی گئی'۔ اس بحث کے ذہن نشین کرنے کے لئے امور ذیل پیش نظر رکھئے جائیں:

① پہلی بحث یہ ہے کہ سیرت کا اطلاق کس چیز پر ہوتا ہے؟ محدثین اور ارباب رجال کی اصطلاح قدیم یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے خاص غزوات کو مغازی اور سیرت کہتے تھے، چنانچہ ابن اسحاق کی کتاب کو مغازی بھی کہتے ہیں اور سیرت بھی، حافظ ابن حجر فتح الباری کتاب المغازی میں یہ دونوں نام ایک ہی کتاب کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ فقہ کی بھی یہی اصطلاح ہے، فقہ میں جو باب کتاب الجہاد والسیر باندھتے ہیں، اس میں سیرت کے لفظ سے غزوات اور جہاد کے احکام مراد ہوتے ہیں۔

کئی صدی تک یہی طریقہ رہا۔ چنانچہ تیسری صدی تک جو کتابیں سیرت کے نام سے مشہور ہوئیں، مثلاً: سیرت ابن ہشام، سیرت ابن عاصم، سیرت اموی وغیرہ، ان میں زیادہ تر غزوات ہی کے حالات ہیں، البتہ زمانہ مابعد میں، مغازی کے سوا اور چیزیں بھی داخل کر لی گئیں، مثلاً: مواہب لدنیہ میں غزوات کے علاوہ سب کچھ ہے۔

اس بنا پر محدثین کی اصطلاح میں مغازی اور سیرت عام فن حدیث سے ایک الگ چیز ہے، یہاں تک کہ بعض موقعوں پر ارباب سیر اور محدثین، دو مقابل کے گردہ سمجھے جاتے ہیں، بعض واقعات کے متعلق یہ صورت پیدا ہوتی ہے کہ تمام ارباب سیر ایک طرف ہوتے ہیں اور امام بخاری و مسلم ایک طرف، ایسے موقع پر بعض لوگ امام بخاری کی روایت کو اس بنا پر تسلیم نہیں کرتے کہ تمام ارباب سیر کے خلاف ہے، لیکن محققین کہتے ہیں کہ حدیث صحیح تمام ارباب سیر کی متفقہ روایت کے مقابلہ میں بھی قابل ترجیح ہے، ہم اس موقع پر ایک دو واقعہ مثال کے طور پر لکھتے ہیں:

☆ غزوات میں ایک غزوہ ذوقرد کے نام سے مشہور ہے، اس کی نسبت ارباب سیر متفق ہیں کہ صلح حدیبیہ سے قبل واقع ہوا تھا، لیکن صحیح مسلم میں سلمہ بن الاکوع سے جو روایت ہے (مسلم، کتاب الجہاد، رقم: ۱۸۰۷) اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ صلح حدیبیہ کے بعد اور خیبر سے تین دن قبل کا واقعہ ہے، اس حدیث کی شرح میں علامہ قرطبی نے لکھا ہے:

لا یختلف اهل السیران غزوة ذی قرد كانت قبل الحدیبیة فیکون ما وقع فی حدیث سلمة من وهم بعض الرواة۔

”اہل سیر میں سے کسی کو اس امر میں اختلاف نہیں ہے کہ غزوہ ذی قرد، حدیبیہ سے پہلے واقع ہوا تھا تو سلمہ کی حدیث میں جو مذکور ہے، وہ کسی راوی کا وہم ہوگا۔“

حافظ ابن حجر بیہقیہ فتح الباری (ذکر غزوہ ذی قرد) میں قرطبی کے اس قول پر بحث کر کے لکھتے ہیں:

فعلى هذا ما فى الصحيح من التاريخ لغزوة ذی قرد صح مما ذكره اهل السیر۔

”تو اس بنا پر صحیح (مسلم) میں غزوہ ذی قرد کی جو تاریخ مذکور ہے وہ اس سے زیادہ صحیح ہے جو مصنفین سیرت نے بیان کی ہے۔“

☆ دمیاطی ایک مشہور محدث ہیں، انہوں نے سیرت میں ایک کتاب لکھی ہے جو آج بھی موجود ہے، (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

گئی، جس میں صرف صحیح روایتوں کا التزام کیا جاتا، حافظ زین الدین عراقی جو حافظ ابن حجر کے استاد تھے، سیرت نبوی میں لکھتے ہیں:

وليعلم الطالب ان السير ا
تجمع ماصح وما قد انكرا
”یعنی طالب فن کو جاننا چاہیے کہ سیرت میں ہر قسم کی روایتیں نقل کی جاتی ہیں، صحیح بھی اور قابل
انکار بھی۔“

یہی سبب ہے کہ مستند اور مسلم الثبوت تصنیفات میں بھی بہت سی ضعیف روایتیں شامل ہو گئیں، اس بنا پر ضروری تھا کہ نہایت کثرت سے حدیث و رجال کی کتابیں بہم پہنچائی جائیں اور پھر نہایت تحقیق اور تنقید سے لے کر لے کر۔ حافظ ابن حجر خود میاطلی کا قول نقل کر کے لکھتے ہیں:

ودل هذا على انه كان يعتقد الرجوع عن كثير مما وافق فيه اهل السير وخالف الاحاديث الصحيحة،
وان ذلك كان به قبل فصلعه منها ولخروج نسخ كتابه و انتشاره لم يتمكن من تغييره.
(زرقانی بر مواہب، جلد ۳، صفحہ ۱۱)

”اور اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ وہ (یعنی میاطلی) قصہ کر چکے تھے کہ جن موقعوں پر انہوں نے ارباب سیر سے اتفاق کر کے احادیث صحیحہ کی مخالفت کی ہے، ان سے رجوع کریں گے اور یہ کہ یہ امر ان سے مہارت فن سے نقل صادر ہوا، لیکن چونکہ کتاب کے نسخے شائع ہو چکے تھے اس لئے وہ اپنی کتاب کی اصلاح نہ کر سکے۔“

② ایک غزوہ ذات الرقاع کے نام سے مشہور ہے، اس کی نسبت اکثر ارباب سیر کا اتفاق ہے کہ جنگ خیبر کے قبل واقع ہوا تھا، لیکن امام بخاری نے تصریح کی ہے کہ خیبر کے بعد واقع ہوا، بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة ذات الرقاع اس پر علامہ میاطلی نے بخاری کی روایت سے اختلاف کیا، حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں:

واما شيخنا الدمياطي فادعى غلط الحديث الصحيح وان جميع اهل السير على خلافه.
(فتح الباری، جزء ہفتم، صفحہ ۳۲۲)

”باقی ان کے شیخ میاطلی تو انہوں نے حدیث صحیح کی نسبت اس بنا پر غلطی کا دعویٰ کیا ہے کہ تمام اہل سیر بلا اتفاق اس کے خلاف ہیں۔“
حافظ ابن حجر نے اس قول کو نقل کر کے اس کا رد بھی کیا ہے۔

اس تقریر کا حاصل یہ ہے کہ سیرت ایک جداگانہ فن ہے اور بعینہ فن حدیث نہیں ہے اور اس بنا پر اس کی روایتوں میں اس درجہ کی شدت احتیاط ملحوظ نہیں رکھی جانی جو فن صحاح ستہ کے ساتھ مخصوص ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ فقہ کا فن قرآن اور حدیث ہی سے ماخوذ ہے، لیکن یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ بعینہ قرآن یا حدیث سے ہاں دونوں کے ہم پلہ ہے۔

③ مغازی اور سیرت میں جس قسم کی جزئی تفصیلیں مقصود ہوتی ہیں، وہ فن حدیث کے اصلی بلند معیار کے موافق نہیں مل سکتیں، اس لئے ارباب سیر کو تنقید اور تحقیق کا معیار کم کرنا پڑتا ہے، اس بنا پر سیرت و مغازی کا رتبہ فن حدیث سے کم رہا۔

④ جس طرح امام بخاری و مسلم نے یہ التزام کیا کہ کوئی ضعیف حدیث بھی اپنی کتاب میں درج نہ کریں گے، اس طرح سیرت کی تصنیفات میں کسی نے یہ التزام نہیں کیا، آج بیسیوں کتابیں قدمائے لے کر متاخرین تک کی موجود ہیں۔ مثلاً: سیرت ابن اسحاق، سیرت ابن ہشام، سیرت ابن سید الناس، سیرت میاطلی، جلی، مواہب لدنیہ، کسی میں یہ التزام نہیں۔

تفصیل مذکورہ بالا سے ظاہر ہوا ہوگا کہ ہماری اس عبارت کا کہ ”سیرت میں آج تک کوئی کتاب صحت کے التزام کے ساتھ نہیں لکھی گئی“ اس کا کیا مطلب ہے اور کہاں تک صحیح ہے۔

ایک مستند تصنیف تیار کی جائے، لیکن سینکڑوں کتابوں کا استقصا کے ساتھ دیکھنا اور ان سے معلومات کا اقتباس کرنا، ایک شخص کا کام نہ تھا، اس کے ساتھ ایک ضرورت یہ بھی تھی کہ یورپ میں آنحضرت ﷺ کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے، اس سے واقفیت حاصل کی جائے۔ میں بد قسمتی سے یورپ کی کوئی زبان نہیں جانتا، اس لئے ایک محکمہ تصنیف کی ضرورت تھی، جس میں قابل عربی دان اور مغربی زبانوں کے جاننے والے شامل ہوں، خدا نے جب یہ سامان پیدا کر دیئے تو اب مجھ کو کیا عذر ہو سکتا تھا، اب بھی اگر اس فرض کے ادا کرنے سے قاصر رہتا تو اس سے بڑھ کر کیا بد قسمتی ہو سکتی تھی۔

مسلمانوں کے اس فخر کا قیامت تک کوئی حریف نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے اپنے پیغمبر ﷺ کے حالات اور واقعات کا ایک ایک حرف اس استقصا کے ساتھ محفوظ رکھا کہ کسی شخص کے حالات آج تک اس جامعیت اور احتیاط کے ساتھ قلمبند نہیں ہو سکے اور نہ آئندہ توقع کی جاسکتی ہے، اس سے زیادہ کیا عجیب بات ہو سکتی ہے کہ آنحضرت ﷺ کے افعال اور اقوال کی تحقیق کی غرض سے آپ ﷺ کو دیکھنے والوں اور ملنے والوں میں سے تقریباً تیرہ ہزار شخصوں کے نام اور حالات قلمبند کئے گئے اور اس زمانہ میں کئے گئے جب تصنیف و تالیف کا آغاز تھا۔ طبقات ابن سعد، کتاب الصحابہ لابن السکن، کتاب لعبداللہ بن علی بن جارود، کتاب العقلی فی الصحابہ، کتاب ابن ابی حاتم الرازی، کتاب الارزق، کتاب الدولابی، کتاب البغوی * طبقات ابن ماکولا، اسد الغابہ، استیعاب، اصابہ فی احوال الصحابہ، صرف انہی بزرگوں کے حالات میں ہیں۔ کیا دنیا میں کسی شخص کے رفقا میں سے اتنے لوگوں کے نام اور حالات درج تحریر ہو سکتے ہیں؟

سیرت نبوی ﷺ کے متعلق قدما نے جو ذخیرہ * مہیا کیا، اس کی مختصر تاریخ اور کیفیت ہم اس غرض سے اس موقع پر درج کر دیتے ہیں کہ ایک کامل اور مستند کتاب کے مرتب کرنے کے لئے اس ذخیرہ سے کیونکر کام لیا جاسکتا ہے اور کہاں تک تحقیق و تنقید کی ضرورت ہے۔

فن سیرت کی ابتدا اور تحریری سرمایہ

عام طور پر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ چونکہ عرب میں لکھنے پڑھنے کا رواج نہ تھا اور اسلام میں تدوین و تالیف کا آغاز خلیفہ منصور عباسی کے زمانہ سے (تقریباً ۱۴۳ھ میں) ہوا۔ اس لئے اس زمانہ تک سیرت اور روایات کا جو کچھ ذخیرہ تھا۔ زبانی تھا۔ تحریری نہ تھا۔ لیکن یہ خیال صحیح نہیں۔ عرب میں لکھنے پڑھنے کا رواج (گو کم سہمی) مدت سے چلا آتا ہے، بہت قدیم زمانہ میں حمیری اور ناعنی خط تھا۔ جس کے کتبے آج نہایت کثرت

* ان کتابوں کا ذکر استیعاب کے دریاچہ میں ہے۔

* لٹوط رکھنا چاہیے کہ حدیث کی کتابوں میں آنحضرت ﷺ کے حالات اور اخلاق و عادات کے متعلق نہایت کثرت سے واقعات مذکور ہیں جو سیرت میں کافی مدد دے سکتے ہیں، تاہم تمہا ان سے ایک تاریخی تصنیف تیار نہیں ہو سکتی۔ اس کے علاوہ ان میں تاریخی ترتیب نہیں ہے، یہاں ہم نے جن کتابوں کا ذکر کیا ہے، حدیث کی کتابیں ان کے علاوہ ہیں۔

سے یورپ کی بدولت مہیا ہو گئے ہیں۔ اسلام سے کچھ پہلے وہ خط ایجاد ہوا جو عربی خط کہلاتا ہے اور جس نے بہت سی صورتیں بدل کر آج یہ صورت اختیار کر لی ہے۔

اس خط کی تاریخ اور اس کی ابتدا کے متعلق جو قدیم روایتیں کتابوں میں مذکور ہیں اکثر افسانہ ہیں، مثلاً: ابن الندیم نے کلبی سے نقل کیا ہے کہ اول اول جن لوگوں نے عربی خط ایجاد کیا ان کے نام یہ تھے ابوجاد، ہواز، حطی، کلمون، سعفص، قریشیا (یہی نام ہیں جن کو ہم آج ابجد، ہوز، حطی، کلمن، سعفص، قرشت کہتے ہیں) اسی طرح کعب کا یہ قول کہ تمام خطوط حضرت آدم عليه السلام نے ایجاد کئے تھے، ابن الندیم نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول نقل کیا ہے کہ سب سے پہلے جس نے عربی خط لکھا وہ تین شخص قبیلہ بولان (قبیلہ طے کی ایک شاخ) کے تھے، جو انبار میں آباد تھے، ان کے نام مراہ بن مرہ، اسلم بن سدہ، عامر بن جد رہ تھے۔

ان تمام روایتوں میں جو قرین قیاس ہے، وہ روایت ہے جو ابن الندیم نے عمرو بن شعبہ کی کتاب مکہ سے نقل کی ہے، یعنی سب سے پہلے عربی خط ایک شخص نے ایجاد کیا جو بنو مخلد بن نصر بن کنانہ کے خاندان سے تھا اور غالباً یہ وہ زمانہ ہے جب قریش نے عروج حاصل کر لیا تھا اور تجارت کے ذریعے سے بیرونی ممالک میں آمد و رفت رکھتے تھے۔ ابن الندیم نے لکھا ہے کہ میں نے مامون الرشید کے کتب خانہ میں ایک دستاویز دیکھی تھی جو عبدالمطلب بن ہاشم (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جد امجد) کے ہاتھ کی لکھی ہوئی تھی، اس کے الفاظ یہ تھے:

حق عبدالمطلب بن ہاشم من اهل مكة على فلان بن فلان الحميري من
اهل وزل صنعاء عليه الف درهم فضة كيلا بالحديده و متى دعاه بها اجابه
شهد الله والملكان. ❁

”یہ عبدالمطلب بن ہاشم (جو مکہ کا باشندہ ہے) کا قرضہ فلاں شخص پر ہے جو صنعا کا رہنے والا ہے، یہ چاندی کے ہزار درہم ہیں، جب طلب کیا جائے گا وہ ادا کرے گا، خدا اور دو فرشتے اس کے گواہ ہیں۔“

اس دستاویز سے ظاہر ہوتا ہے کہ عبدالمطلب نے کسی حمیری شخص کو ہزار درہم قرض دیئے تھے، خاتمہ میں دو فرشتوں کی گواہی لکھی ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں فرشتوں کا (اور شاید کرمانا کا تین کا) اعتقاد موجود تھا۔

ابن الندیم نے لکھا ہے کہ اس دستاویز کا خط ایسا تھا جیسا عورتوں کا خط ہوتا ہے۔

علامہ بلاذری نے تصریح کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جب بعثت ہوئی تو قریش میں اس شخص لکھنا پڑھنا جانتے تھے۔ یعنی حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عثمان، حضرت ابو عبیدہ، طلحہ، یزید بن ابی سفیان،

ابو حذیفہ بن غنیم، ابوسفیان، شفاء بنت عبداللہ رضی اللہ عنہم وغیرہ۔ ❁

❁ الفہرست ابن ندیم، ص: ۸۷، ۸، مطبع رحمانیہ مصر۔ (س)

❁ فتوح البلدان ذکر خط، ص: ۴۷۱، ۴۷۲، مطبعہ بریل لیڈن یورپ: ۱۸۶۶۔

بدر کی لڑائی جو ۲ھ میں ہوئی، اس میں قریش کے جو لوگ گرفتار ہوئے، ان سے فدیہ لیا گیا، لیکن بعض ایسے بھی تھے جو ناداری کی وجہ سے فدیہ نہیں ادا کر سکے، آنحضرت ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ ہر شخص دس دس بچوں کو اپنے ذمہ لے کر ان کو لکھنا سکھا دے، چنانچہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے جو کاتب وحی ہیں، اسی طرح لکھنا سکھا تھا۔ ❁

ان واقعات سے معلوم ہوگا کہ عرب اور خصوصاً مکہ و مدینہ میں آنحضرت ﷺ کے زمانہ ہی میں لکھنے پڑھنے کا کافی رواج ہو چکا تھا، البتہ یہ تحقیق طلب ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں روایتیں اور حدیثیں بھی قلمبند ہوئی تھیں یا نہیں اور اس بنا پر سیرت کا کوئی تحریری سرمایہ بھی موجود تھا یا نہیں، بعض حدیثوں میں جن میں سے بعض صحیح مسلم میں مذکور ہیں، تصریح ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حدیثوں کے قلمبند کرنے سے منع فرمایا تھا، مسلم کے یہ الفاظ ہیں:

((لَا تَكْتُبُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ عَنِّي غَيْرَ الْقُرْآنَ فَلَيْمُحَدِّثٌ)) ❁

”مجھ سے جو سنو، اس کو قلمبند نہ کرو بجز قرآن کے اور کسی نے قلمبند کیا ہو تو اس کو منا ڈالنا

چاہیے۔“

آنحضرت ﷺ کے زمانہ کی تحریریں

لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابتدائی زمانہ کا ارشاد ہے کیونکہ متعدد صحیح حدیثوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ ہی کے زمانہ میں بعض صحابہ جن اللہ آنحضرت ﷺ کی اجازت سے آپ کے ارشادات قلمبند کر لیا کرتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ صحابہ میں مجھ سے زیادہ کسی کو حدیثیں محفوظ نہیں، البتہ عبداللہ بن عمرو مستثنیٰ ہیں، کیونکہ وہ آنحضرت ﷺ کی حدیثیں لکھ لیا کرتے تھے اور میں لکھتا نہ تھا۔ ❁

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی عادت تھی کہ آنحضرت ﷺ سے جو سنتے تھے، لکھ لیا کرتے تھے، قریش نے ان کو منع کیا کہ آنحضرت ﷺ کبھی غیظ کی حالت میں ہوتے ہیں، کبھی خوشی میں اور تم سب کچھ لکھتے جاتے ہو، عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے اس بنا پر لکھنا چھوڑ دیا اور آنحضرت ﷺ سے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے دہان مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ ”تم لکھ لیا کرو، اس سے جو کچھ نکلتا ہے حق نکلتا ہے۔“ ❁ خطیب بغدادی نے اپنے رسالہ تقیید العلم میں روایت کی ہے کہ اس بیاض کا نام جس میں عبداللہ آنحضرت ﷺ کی حدیثیں قلمبند کر لیا کرتے تھے ”صادقہ“ تھا۔ ❁

❁ طبقات ابن سعد، غزوة بدر جزء ۲، ق اول، صفحہ: ۱۲۔ ❁ مسلم، کتاب الزہد، باب الثبوت فی

الحدیث: ۷۵۱۰۔ ❁ بخاری، کتاب العلم، باب کتابة العلم: ۱۱۳۔

❁ ابو داؤد، کتاب العلم، باب فی کتابة العلم: ۳۶۶۶۔

❁ جامع بیان العلم للفاضی ابن عبدالبر، مطبوعہ مصر، صفحہ: ۷۷ میں صادقہ کا ذکر ہے۔

ایک دفعہ آپ ﷺ نے حکم دیا کہ جو لوگ اس وقت تک اسلام لاپچھے ہیں، ان کے نام قلمبند کئے جائیں، چنانچہ پندرہ سو صحابہ رضی اللہ عنہم کے نام دفتر میں درج کئے گئے۔ ❁ خطیب بغدادی نے تقمید العلم میں روایت کی ہے کہ ”جب لوگ کثرت سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس حدیثوں کے سننے کے لئے جمع ہو جاتے تھے۔ تو وہ ایک جنگ نکال لاتے تھے، کہ یہ وہ حدیثیں ہیں جو میں نے آنحضرت ﷺ سے سن کر لکھی تھیں۔“

متعدد قبائل کو آپ نے جو صدقات اور زکوٰۃ وغیرہ کے احکام بھیجے وہ تحریری تھے اور کتب احادیث میں بعینہ منقول ہیں، اسی طرح سلاطین کو دعوت اسلام کے جو پیغام بھیجے گئے وہ بھی تحریری تھے۔

صحیح بخاری (باب کتابة العلم، ۱۱۲) میں ہے کہ فتح مکہ کے سال جب ایک خزاعی نے حرم میں ایک شخص کو قتل کر دیا تو آنحضرت ﷺ نے ناقہ یرسوار ہو کر خطبہ دیا، یمن کے ایک شخص نے آ کر درخواست کی کہ یہ خطبہ مجھ کو تحریر کر دیا جائے، چنانچہ آنحضرت ﷺ نے حکم دیا کہ اس شخص کے لئے وہ خطبہ قلمبند کر دیا جائے۔ غرض اس طرح آنحضرت ﷺ کی وفات تک حسب ذیل تحریری سرمایہ مہیا ہو گیا تھا۔

- ① جو حدیثیں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص، یا حضرت علی و حضرت انس رضی اللہ عنہم وغیرہ نے قلمبند کیں۔ ❁
- ② تحریری احکام اور معاہدات (حدیبیہ وغیرہ) اور فرامین جو آنحضرت ﷺ نے قبائل کے نام بھیجے۔ ❁
- ③ خطوط جو آنحضرت ﷺ نے سلاطین اور امراء کے نام ارسال فرمائے۔ ❁
- ④ پندرہ سو صحابہ رضی اللہ عنہم کے نام۔

آنحضرت ﷺ کے بعد اس تحریری ذخیرہ کو اس قدر ترقی ہوتی گئی کہ (بنو العباس سے پہلے) ولید بن یزید کے قتل کے بعد جب احادیث و روایت کا دفتر ولید کے کتب خانہ سے منتقل ہوا تو صرف امام زہری کی مرویات اور تالیفات گھوڑوں اور گدھوں پر لاد کر لائی گئیں۔ ❁

مغازی

عرب میں علوم و فنون نہ تھے، صرف خاندانی معرکے اور لڑائیوں کے واقعات محفوظ رکھتے تھے، اس لحاظ سے قیاس یہ تھا کہ آنحضرت ﷺ کے واقعات اور افعال و اقوال میں سب سے پہلے مغازی کی روایتیں پھیلتیں اور سب سے پہلے اسی فن کی بنیاد پڑتی، لیکن روایات کے تمام انواع میں مغازی کا درجہ سب سے متاخر

❁ بخاری، کتاب الجہاد، باب کتابۃ الامام الناس: ۳۰۶۰۔

❁ بخاری، کتاب العلم، باب کتابۃ العلم: ۱۱۱ تا ۱۱۴؛ ابوداؤد، کتاب العلم: ۳۶۴۹۔

❁ سنن ابن ماجہ، کتاب الزکوٰۃ، باب صدقۃ الابل: ۱۷۹۸؛ ابوداؤد، کتاب الجہاد، باب فی صلح العدو:

۲۷۶۵۔ ❁ بخاری، کتاب بدء الوحی، باب کیف کان بدء الوحی الی رسول اللہ ﷺ: ۷، باب ما یذکر

فی المناولہ: ۶۴، ۶۵۔ ❁ تذکرۃ الحفاظ علامہ ذہبی، تذکرۃ امام زہری، ص: ۱۰۰۔

رہا، خلفائے راشدین اور اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم نے زیادہ تر آنحضرت ﷺ کے ان اقوال و افعال پر توجہ کی، جن کو شریعت سے تعلق تھا اور جن سے فقہی احکام مستنبط ہوتے تھے۔

امام بخاری نے غزوہٴ اُحد کے ذکر میں سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے:

صَحِبْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ وَالْمَقْدَادَ وَسَعْدًا فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ يَحْدُثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا أَنِي سَمِعْتُ طَلْحَةَ يَحْدُثُ عَنْ يَوْمِ أُحُدٍ. ❁

”میں عبد الرحمن بن عوف اور طلحہ بن عبید اللہ اور مقداد اور سعد رضی اللہ عنہم کی صحبت میں رہا، لیکن میں نے ان کو کبھی آنحضرت ﷺ کے متعلق حدیث بیان کرتے نہیں سنا۔ بجز اس کے کہ طلحہ رضی اللہ عنہ غزوہٴ اُحد کا واقعہ بیان کرتے تھے۔“

حضرت عبد الرحمن بن عوف اور طلحہ و مقداد اور سعد بن ابی وقاص، اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم میں ہیں اور ان سے بہت سی حدیثیں مروی ہیں، اس لئے اس عبارت کے یہی معنی ہو سکتے ہیں کہ یہ لوگ غزوات کے واقعات نہیں بیان کرتے تھے، بجز اس کے کہ طلحہ رضی اللہ عنہ جنگ اُحد کے واقعات بیان کیا کرتے تھے۔

یہی وجہ تھی کہ علما میں جن لوگوں نے مغازی کو اپنا فن بنا لیا تھا وہ عوام میں جس قدر مقبول ہوتے تھے خواص میں اس قدر مستند نہیں خیال کئے جاتے تھے، اس فن کے اساطین اور ارکان ابن اسحاق اور واقدی ہیں، واقدی کو تو محدثین علائقیہ کذب کہتے ہیں، ابن اسحاق کو ایک گروہ ثقہ کہتا ہے، لیکن اسی درجہ کا دوسرا گروہ ان کو بے اعتبار سمجھتا ہے، تفصیل آگے آئے گی۔

امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کا قول ہے:

ثَلَاثَةٌ كَتَبَ لَيْسَ لَهَا أَصُولُ الْمَغَازِي وَ الْمَلَا حِمُّ وَ التَّفْسِيرِ. ❁

”تین قسم کی کتابیں ہیں، جن کی کوئی اصل نہیں، مغازی اور ملاحم اور تفسیر۔“

خطیب بغدادی نے اس قول کو نقل کر کے لکھا ہے کہ امام ابن حنبل رضی اللہ عنہ کی مراد ان خاص کتابوں سے ہوگی جو بے اصل ہیں، پھر لکھا ہے: اما كتب التفسير فمن اشهرها كتابا الكلبي ومقاتل بن

سليمان وقد قال احمد في تفسير الكلبي من اوله الى اخره كذب.

”باقی تفسیر کی کتابیں، تو ان میں سے کلبی اور مقاتل کی کتابیں بہت مشہور ہیں، امام احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ کلبی کی تفسیر اول سے اخیر تک جھوٹ ہے۔“ پھر لکھتے ہیں:

واما المغازی فمن اشهرها كتاب محمد بن اسحاق وكان يأخذ من اهل

الكتاب وقد قال الشافعي كتب الواقدي كذب.

❁ بخاری، کتاب المغازی، باب الرَّاهِمَةُ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ. ۴۰۶۲.

❁ موضوعات ملا علی قاری، ص: ۸۵ طبع مجتہبی، نسان المیزان، ۲۰/۱۔

”باقی مغازی تو اس فن کی مشہور کتاب محمد بن اسحاق کی کتاب ہے اور وہ عیسائیوں اور یہودیوں سے روایت کرتے تھے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ واقدی کی کتابیں جھوٹ ہیں۔“
 باوجود ان باتوں کے یہ ناممکن تھا کہ یہ حصہ نظر انداز کر دیا جاتا، اس لئے اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم اور محدثین نہایت احتیاط کے ساتھ جو واقعات جہاں تک خوب محفوظ ہوتے تھے، روایت کرتے تھے۔
 تصنیف و تالیف کی ابتدا سلطنت کی وجہ سے ہوئی

صحابہ اور خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں اگرچہ فقہ و حدیث کی نہایت کثرت سے اشاعت ہوئی، بہت سے درس کے حلقے قائم ہوئے، لیکن جو کچھ تھا زیادہ تر زبانی تھا، لیکن بنو امیہ نے حکماً علما سے تصنیفیں لکھوائیں، قاضی ابن عبدالبر نے جامع بیان العلم میں امام زہری کا قول نقل کیا ہے:

كنا نكره كتاب العلم حتى اكرهنا عليه هؤلاء الامراء. ❁

”ہم لوگ علم کا قلمبند کرنا پسند نہیں کرتے تھے، یہاں تک کہ امراء نے ہم کو مجبور کیا۔“

سب سے پہلے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے عبید بن شریہ کو یمن سے بلا کر قداما کی تاریخ مرتب کرائی، جس کا نام اخیار الماضیین ہے۔ ❁ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بعد عبدالملک بن مروان نے جو ۶۵ھ میں تخت نشین ہوا، برفن میں علما سے تصنیفیں لکھوائیں، سعید بن جبیر جو علم العلماء تھے، ان کو حکم بھیجا کہ قرآن مجید کی تفسیر لکھیں، چنانچہ امام موصوف نے تفسیر لکھ کر بھیجی، جو کتب خانہ شاہی میں رکھی گئی، عطاء بن دینار کے نام سے جو تفسیر مشہور ہے انہی کی تفسیر ہے، عطاء کو خزانہ شاہی سے یہ نسخہ ہاتھ آ گیا تھا۔ ❁

حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کا زمانہ آیا تو انہوں نے تصنیف و تالیف کو زیادہ ترقی دی۔ تمام ممالک میں حکم بھیجا کہ احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم مدون اور قلمبند کی جائیں، سعد بن ابراہیم جو بہت بڑے محدث اور مدینہ منورہ کے قاضی تھے ان سے دفتر کے دفتر حدیثوں کے قلمبند کرائے اور تمام ممالک مقبوضہ میں بھیجے، علامہ ابن عبدالبر جامع بیان العلم میں لکھتے ہیں:

عن سعد بن ابراهيم قال امرنا عمر بن عبدالعزیز بجمع السنن فكتبناها

دفترًا دفترًا فبعث الی کل ارض له علیها سلطان دفترًا. ❁

”سعد بن ابراہیم کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے ہم کو احادیث کے جمع کرنے کا حکم دیا، ہم

نے دفتر کے دفتر لکھے، عمر نے جہاں جہاں ان کی حکومت تھی، ایک ایک دفتر بھیج دیا۔“

ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم انصاری جو اس زمانہ کے بہت بڑے محدث اور امام زہری کے استاد اور مدینہ کے قاضی تھے، ان کو بھی خاص طور پر احادیث کے جمع کرنے کا حکم بھیجا۔ ❁

❁ مطبوعہ مصر، صفحہ: ۱۳۶۔ ❁ فہرست ابن الندیم، صفحہ: ۲۴۴۔ ❁ میزان الاعتدال، ترجمہ

عطاء بن دینار، ج ۲، ص: ۱۹۷، مطبوعہ مصر: ۱۳۲۵ھ۔ ❁ مطبوعہ مصر، صفحہ: ۳۶۔

❁ طبقات ابن سعد، جز ثانی، قسم ثانی، صفحہ: ۱۳۴۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایتیں

حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مرویات کی ایک خاص حیثیت ہے یعنی ان سے اکثر وہ حدیثیں مروی ہیں، جو عقائد یا فقہ کے مہمات مسائل ہیں، اس لئے عمر بن عبدالعزیز نے ان کی روایتوں کے ساتھ زیادہ اعتنا کیا، عمرہ بنت عبدالرحمن ایک خاتون تھیں، ان کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خاص اپنے آغوش تربیت میں پالا تھا، وہ بہت بڑی محدثہ اور عالمہ تھیں، تمام علما کا اتفاق ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مرویات کا ان سے بڑھ کر کوئی عالم نہ تھا، عمر بن عبدالعزیز نے ابو بکر بن محمد کو خط لکھا کہ عمرہ کے مسائل اور روایات قلمبند کر کے بھیج دیں۔ ❁

مغازی پر خاص توجہ

اب تک مغازی و سیر کے ساتھ اعتنا نہیں کیا گیا تھا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے اس فن کی طرف خاص توجہ کی اور حکم دیا کہ غزوات نبوی ﷺ کا خاص حلقہ درس قائم کیا جائے۔ عاصم بن عمر بن قتادہ انصاری التتونی ۱۲۱ھ اس فن میں خاص کمال رکھتے تھے۔ ان کو حکم دیا کہ جامع مسجد دمشق میں بیٹھ کر لوگوں کو مغازی اور مناقب کا درس دیں۔ ❁

امام زہری اور فن سیرت

اسی زمانہ میں امام زہری نے مغازی پر ایک مستقل کتاب لکھی اور جیسا کہ امام سہلی نے روض الانف میں تصریح کی ہے، یہ اس فن کی پہلی تصنیف تھی، امام زہری اس زمانہ کے اعلم العلماء تھے، فقہ اور حدیث میں ان کا کوئی ہمسر نہ تھا، امام بخاری کے شیخ الشیوخ ہیں، انہوں نے حدیث و روایات کے حاصل کرنے میں یہ محنتیں اٹھائیں کہ مدینہ منورہ میں ایک ایک انصاری کے گھر پر جاتے۔ جوان، بڑھے، عورت، مرد، جو مل جاتا یہاں تک کہ پردہ نشین ❁ عورتوں سے جا کر آنحضرت ﷺ کے اقوال اور حالات پوچھتے اور قلمبند کرتے، وہ نسبتاً قریشی تھے، ۵۰ھ میں پیدا ہوئے، بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم کو دیکھا تھا، ۸۰ھ میں عبدالملک بن مروان کے دربار میں گئے، اس نے بہت قدر و منزلت کی، کتاب المغازی غالباً حضرت عمر بن عبدالعزیز کی ہدایت کے موافق لکھی، یہ بات خاص طور پر لحاظ کے قابل ہے کہ امام موصوف سلاطین کے دربار سے تعلق رکھتے تھے اور مقررین خاص میں داخل تھے۔ ہشام بن عبدالملک نے اپنے بچوں کی تعلیم ان کے سپرد کی تھی۔ ۱۲۳ھ میں وفات پائی۔

امام زہری کے تلامذہ

امام زہری کی وجہ سے مغازی و سیرت کا عام مذاق پیدا ہو گیا، ان کے حلقہ درس سے اکثر ایسے لوگ نکلے جو خاص اس فن میں کمال رکھتے تھے ان میں سے یعقوب بن ابراہیم، محمد بن صالح تمار، عبدالرحمن بن

❁ تہذیب التہذیب، ترجمہ ابی بکر بن محمد، و عمرہ بنت عبدالرحمن، ج ۱۲، ص ۴۳۹ و طبقات ابن سعد جزء دوم حصہ دوم، صفحہ: ۱۳۴۔ ❁ تہذیب التہذیب، ترجمہ عاصم بن عمر بن قتادہ، ج ۵، ص ۵۴۔ ❁ تہذیب التہذیب، ترجمہ امام زہری (محمد بن مسلم، ج ۹، ص ۴۴۹)۔

عبدالعزیز، فن مغازی میں خاص شہرت رکھتے تھے، چنانچہ تہذیب التہذیب وغیرہ میں ان لوگوں کا امتیازی وصف ”صاحب مغازی“ لکھا جاتا ہے۔

موسیٰ بن عقبہ اور سیرت

زہری کے تلامذہ میں سے دو شخصوں نے اس فن میں نہایت شہرت حاصل کی اور یہی دو شخص ہیں جن پر اس فن کا سلسلہ ختم ہوتا ہے۔ موسیٰ بن عقبہ اور محمد بن اسحاق، موسیٰ بن عقبہ خاندان زبیر کے غلام تھے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا تھا، فن حدیث میں امام مالک ان کے شاگرد ہیں۔ امام مالک ان کے نہایت مداح تھے اور لوگوں کو ترغیب دیتے تھے کہ فن مغازی سیکھنا ہو تو موسیٰ سے سیکھو، ان کے مغازی کے جو خصوصیات ہیں، یہ ہیں۔

- ① مصنفین، اب تک روایات میں صحت کا التزام نہیں کرتے تھے، انہوں نے زیادہ تر اس کا التزام کیا۔
 - ② عام مصنفین کا یہ مذاق تھا کہ کثرت سے واقعات نقل کئے جائیں، اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ ہر قسم کی رطب و یابس روایتیں آجاتی تھیں، موسیٰ نے احتیاط کی اور صرف وہی روایتیں لیں جو ان کے نزدیک صحیح ثابت ہوئیں۔ یہی وجہ ہے کہ ان کی کتاب بہ نسبت اور کتب مغازی کے مختصر ہے۔
 - ③ چونکہ روایت حدیث کے لئے کسی عمر کی قید نہ تھی، اس لئے اکثر لوگ بچپن اور آغاز شباب ہی سے حلقہ درس میں شامل ہو جاتے تھے اور حدیثیں سن کر لوگوں سے روایت کرتے تھے، لیکن چونکہ اس عمر تک واقعات کا صحیح طور سے سمجھنا اور محفوظ رکھنا ممکن نہ تھا، اس لئے اکثر روایتوں میں تغیر اور اختلاط ہو جاتا تھا، موسیٰ نے بخلاف اور لوگوں کے کبر سن میں اس فن کو سیکھا تھا، ۱۳۱ ہجری میں وفات پائی۔
- موسیٰ کی کتاب آج موجود نہیں، لیکن ایک مدت تک شائع و ذائع رہی اور سیرت کی تمام قدیم کتابوں میں کثرت سے اس کے حوالے آتے ہیں۔

محمد بن اسحاق اور سیرت

محمد بن اسحاق نے فن مغازی میں سب سے زیادہ شہرت حاصل کی، وہ امام فن مغازی کے نام سے مشہور ہیں، شہرت عام میں اگرچہ واقدی ان سے کم نہیں، لیکن واقدی کی لغویابی مسلمہ عام ہے اور اس لئے ان کی شہرت، بدنامی کی شہرت ہے، محمد بن اسحاق تابعی ہیں، ایک صحابی (حضرت انس رضی اللہ عنہ) کو دیکھا تھا، علم حدیث میں کمال تھا، امام زہری کے دروازہ پر دربان مقرر تھا کہ کوئی شخص بغیر اطلاع کے نہ آئے، لیکن محمد بن اسحاق کو عام اجازت تھی کہ جب چاہیں چلے آئیں۔ ان کے ثقہ اور غیر ثقہ ہونے کی نسبت محدثین میں اختلاف ہے، امام مالک ان کے سخت مخالف ہیں۔ لیکن محدثین کا عام فیصلہ یہ ہے کہ مغازی اور سیرت میں ان کی روایتیں

تہذیب التہذیب، ترجمہ موسیٰ بن عقبہ، ج ۱۰، ص: ۳۶۱۔

استناد کے قابل ہیں، امام بخاری نے صحیح بخاری میں ان کی روایت نہیں لی، لیکن جزء القراءۃ میں ان سے روایت کی ہے، تاریخ میں تو اکثر واقعات انہی سے لیتے ہیں۔

فہن مغازی کو انہوں نے اس قدر ترقی دی اور اس قدر دلچسپ بنا دیا کہ خلفائے عباسیہ جو زیادہ تر اس قسم کا مذاق رکھتے تھے، ان میں مغازی کا مذاق پیدا ہو گیا، چنانچہ ابن عدی نے اس احسان کا خاص طرح پر ذکر کیا ہے، ابن عدی نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس فہن میں کوئی تصنیف ان کی تصنیف کے رتبہ کو نہیں پہنچی۔ ❁

ابن حبان نے کتاب الشقات میں لکھا ہے کہ محدثین کو محمد بن اسحاق کی کتاب پر اعتراض تھا تو یہ تھا کہ خیبر وغیرہ کے واقعات وہ ان یہودیوں سے دریافت کر کے داخل کتاب کرتے تھے جو مسلمان ہو گئے تھے اور چونکہ یہ واقعات انہوں نے یہودیوں سے سنے ہوں گے، اس لئے ان پر پورا اعتماد نہیں ہو سکتا، علامہ ذہبی کی تصریح سے ثابت ہوتا ہے کہ محمد بن اسحاق، یہود و نصاریٰ سے روایت کرتے تھے اور ان کو ثقہ سمجھتے تھے، ۱۵۱ھ میں وفات پائی۔

محمد بن اسحاق کی کتاب المغازی کا ترجمہ شیخ سعدی کے زمانہ میں ابو بکر سعد زنگی کے حکم سے فارسی میں ہوا، اس کا قلمی نسخہ الہ آباد میں ہماری نظر سے گزرا ہے۔

محمد بن اسحاق کی کتاب کثرت سے پھیلے اور بڑے بڑے مشہور محدثوں نے اس کے نسخے مرتب کئے، اسی کتاب کو ابن ہشام نے زیادہ متفق اور اضافہ کر کے مرتب کیا، جو سیرت ابن ہشام کے نام سے مشہور ہے، چونکہ اصل کتاب آج کم ملتی ہے، اس لئے آج اس کی جو یادگار موجود ہے۔ وہ یہی ابن ہشام کی کتاب ہے۔

ابن ہشام اور سیرت

ابن ہشام کا نام عبد الملک ہے، وہ نہایت ثقہ اور نامور محدث اور مورخ تھے، حمیر کے قبیلہ سے تھے اور غالباً اسی تعلق سے سلاطین حمیر کی تاریخ لکھی، جو آج بھی موجود ہے، انہوں نے سیرت میں یہ اضافہ کیا کہ سیرت میں جو مشکل الفاظ آتے ہیں، ان کی تفسیر بھی لکھی، ۲۱۳ھ یا ۲۱۸ھ میں وفات پائی۔

سیرت ابن اسحاق کی مقبولیت کی بنا پر لوگوں نے اس کو نظم کیا، چنانچہ ابو نصر فتح بن موسیٰ خضر اوی المتوفی ۶۲۳ھ و عبد العزیز بن احمد المعروف بہ سعد ویری، المتوفی فی حدود ۶۰۷ھ و ابو اسحاق انصاری تلمسانی، و فتح الدین محمد بن ابراہیم معروف بہ ابن الشہید المتوفی ۹۳۷ھ نے منظوم کیا، اخیر کتاب میں قریباً دس ہزار شعر ہیں اور اس کا نام "فتح الغریب فی سیرۃ الحبیب" ہے۔

ابن سعد اور سیرت

واقفی خود تو قابل ذکر نہیں، لیکن ان کے تلامذہ خاص میں سے ابن سعد نے آنحضرت ﷺ اور

صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات میں ایسی جامع اور مفصل کتاب لکھی کہ آج تک اس کا جواب نہ ہو سکا۔ ابن سعد مشہور محدث ہیں، محدثین نے عموماً لکھا ہے کہ گوان کے استاد (واقفی) قابل اعتبار نہیں، لیکن وہ خود قابل سند ہیں، خطیب بغدادی نے ان کی نسبت یہ الفاظ لکھے ہیں:

كان من اهل العلم والفضل والفهم والعدالة صنف كتاباً كبيراً فى طبقات الصحابة والتابعين الى وقته فاجاد فيه واحسن. ❀

یہ موالی بنی ہاشم سے تھے، بصرہ میں پیدا ہوئے لیکن بغداد میں سکونت اختیار کر لی تھی، بلاذری جو مشہور مؤرخ ہیں، انہی کے شاگرد ہیں، ۲۳۰ھ میں ۶۲ برس کی عمر میں وفات پائی۔

ان کی کتاب کا نام طبقات ہے، ۱۲ جلدوں میں ہے، دو جلدیں خاص آنحضرت ﷺ کے حالات میں ہیں اور یہ حصہ دراصل سیرت نبوی ہے، باقی جلدیں صحابہ رضی اللہ عنہم (وتابعین) کے حالات میں ہیں اور چونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات میں ہر جگہ آنحضرت ﷺ کا ذکر آتا ہے، اس لئے ان حصوں میں بھی سیرت کا بڑا سرمایہ موجود ہے۔

یہ کتاب تقریباً ناپید ہو چکی تھی، یعنی دنیا کے کسی کتب خانہ میں اس کا پورا نسخہ موجود نہ تھا، شہنشاہ جرمن کو اس کی طبع و اشاعت کا خیال ہوا، چنانچہ لاکھ روپے جیب خاص سے دیے اور پروفیسر ساخو کو اس کام پر مامور کیا کہ ہر جگہ سے اس کے اجزا فراہم کر کے لائیں، پروفیسر موصوف نے قسطنطنیہ، مصر اور یورپ جا کر باجاسے تمام جلدیں بہم پہنچائیں، یورپ کے بارہ پروفیسروں نے الگ الگ جلدوں کی تصحیح اپنے ذمہ لی، چنانچہ نہایت اہتمام اور صحت کے ساتھ یہ نسخہ لیڈن (ہالینڈ) میں چھپ کر شائع ہوا۔

اس کتاب کا بڑا حصہ واقفی سے ماخوذ ہے، لیکن چونکہ تمام روایتیں بہ سند مذکور ہیں، اس لئے واقفی کی روایتیں بہ آسانی الگ کر لی جاسکتی ہیں۔

اس زمانہ میں سیرت پر اور بھی بہت سی کتابیں لکھی گئیں، چنانچہ کشف الظنون وغیرہ میں ان کے نام مذکور ہیں لیکن چونکہ نام کے سوا ان کے متعلق اور کچھ معلوم نہیں، نہ ان کا آج وجود ہے، اس لئے ہم ان کے نام نظر انداز کرتے ہیں۔

امام بخاری اور سیرت

سیرت کے سلسلہ سے الگ تاریخی تصنیفات ہیں، ان میں سے جو محدثانہ طریقہ پر لکھی گئیں یعنی جن میں روایتیں بہ سند مذکور ہیں، ان میں آنحضرت ﷺ کے حالات اور واقعات کا جو حصہ ہے وہ بھی دراصل سیرت نبوی ﷺ ہے۔ ان میں سب سے مقدم اور قابل استناد امام بخاری کی دونوں تاریخیں ہیں لیکن دونوں نہایت مختصر ہیں، تاریخ صغیر چھپ گئی ہے، اس میں سیرت نبوی ﷺ کا حصہ کتاب کا دسواں حصہ بھی نہیں،

❀ تہذیب التہذیب، ترجمہ محمد بن سعد، ج ۹، ص: ۱۸۲۔

یعنی صرف ۱۵ صفحے ہیں اور ان میں بھی کوئی ترتیب نہیں، کبیر البتہ بڑی ہے، میں نے اس کا نسخہ جامع اباصوفیہ میں دیکھا تھا، لیکن سوانح نبوی اس میں بہت کم ہیں اور جتہ جتہ واقعات بلا ترتیب مذکور ہیں۔

امام طبری اور سیرت

تاریخی سلسلہ میں سب سے جامع اور مفصل کتاب امام طبری کی تاریخ کبیر ہے، طبری اس درجہ کے شخص ہیں کہ تمام محدثین ان کے فضل و کمال، وثوق اور وسعت علم کے معترف ہیں، ان کی تفسیر احسن التفسیر خیال کی جاتی ہے، محدث ابن خزیمہ کا قول ہے کہ ”دنیا میں کسی کو ان سے بڑھ کر عالم نہیں جانتا۔“ ۳۱۹ھ میں وفات پائی۔ بعض محدثین (سلیمانی) نے ان کی نسبت لکھا ہے کہ ”یہ شیعوں کے لئے حدیثیں وضع کیا کرتے تھے۔“ لیکن علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال (ج ۳، ص: ۳۵) میں لکھا ہے:

هذا راجع بالظن الكاذب بل ابن جرير من كبار ائمة الاسلام المعتمدين .
”یہ جھوٹی بدگمانی ہے، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ ابن جریر، اسلام کے معتمد اماموں میں سے ایک بڑے امام ہیں۔“

علامہ ذہبی نے اسی موقع پر لکھا ہے کہ ”ان میں فی الجملہ تشیع تھا، لیکن مضمر نہیں،“ تمام مستند اور مفصل تاریخیں، مثلاً: تاریخ کامل ابن الاثیر، ابن خلدون، ابوالفداء وغیرہ انہی کی کتاب سے ماخوذ اور اسی کتاب کے مختصرات ہیں، یہ کتاب بھی ناپید تھی اور یورپ کی بدولت شائع ہوئی۔

فہرست متقدمین علمائے سیرت

جو لوگ خاص فن سیرت کے ارکان اور معتمد ہیں، ان کا اور ان کی تصنیفات کا ایک مختصر نقشہ ہم اس مقام پر درج کرتے ہیں۔

نام مصنف	سن وفات	حالات
عروہ بن زبیر ❁	۹۲ھ	حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے بیٹے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نواسے تھے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے آغوش تربیت میں پلے تھے، سیرت و مغازی میں کثرت سے ان کی روایتیں ہیں، ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں ان کے متعلق لکھا ہے کہ عالم بالسيرۃ صاحب کشف الظنون نے مغازی کے بیان میں لکھا ہے کہ بعضوں کی رائے ہے کہ فن مغازی کی سب سے پہلی کتاب انہوں نے تدوین کی۔

❁ ان مصنفین کی تصنیفات اکثر نایب ہیں (یہ فہرست تہذیب و تہذیب وغیرہ سے مرتب کی گئی ہے) ان کے نام لکھنے سے یہ فرض ہے کہ آج جو تصنیفیں ملتی ہیں ان میں اکثر ان کے حوالے آتے ہیں۔ اس لیے ناظرین کو ان حوالوں کی صحت و عدم صحت یا قوت و ضعف کے فیصلہ کرنے کا کچھ موقع حاصل ہوگا۔

مشہور محدث ہیں، اکثر فنون میں کمال رکھتے تھے، خلافت دمشق کی طرف سے سفیر بن کر قسطنطنیہ گئے تھے، فن مغازی و سیر میں ان کو اس درجہ واقفیت تھی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ ”گو میں ان غزوات میں بذات خود شریک تھا، مگر یہ مجھ سے زیادہ ان حالات کو جانتے ہیں۔“	۱۰۹ھ	شمسی
یمن کے عجمی خاندان سے تھے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کچھ حدیثیں سنی تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کتب عہد قدیم کی بشارت اور پیشین گوئیاں کثرت سے انہی سے مروی ہیں۔	۱۱۲ھ	وہب بن منبہ
مشہور تابعی ہیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ اور اپنے باپ اور اپنی وادی رمیثہ سے روایت کرتے ہیں۔ مغازی اور سیر میں نہایت وسیع المعلومات تھے، خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے مسجد دمشق میں بیٹھ کر اس فن کی تعلیم دیتے تھے۔	۱۲۱ھ	عاصم بن عمر بن قتادہ انصاری
ان کا ذکر اوپر گزر چکا ہے۔	۱۲۲ھ	محمد بن مسلم بن شہاب زہری
نہایت ثقہ تھے، عمال اور گورنر انتظام مکی میں ان سے مدد لیتے تھے، فقہائے مدینہ میں ان کا شمار تھا، سیرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم تھے، ان کا دادا انص بن شریق وہی شخص ہے، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے بڑا دشمن تھا۔	۱۲۸ھ	یعقوب بن عتبہ بن مغیرہ بن الاخنس بن شریق اشقی
ان کا ذکر اوپر گزر چکا ہے۔	۱۳۱ھ	موسیٰ بن عقبہ الاسدی
زیادہ تر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں، زہری کے بھی شاگرد ہیں، علمائے مدینہ میں ان کا شمار ہے، بغداد میں جو روایتیں انہوں نے لیں، محدثین کا بیان ہے کہ ان میں تساہل سے کام لیا ہے، سیرت کے ذخیرہ روایات میں ان کا بہت بڑا حصہ شامل ہے جن کو وہ اپنے باپ کے واسطے سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں۔ فن سیرت میں ان کے متعدد نامور تلامذہ ہیں۔	۱۳۶ھ	ہشام بن عروہ بن زبیر
ان کا ذکر اوپر گزر چکا ہے۔	۱۵۱ھ	محمد بن اسحاق بن یسار لمطسی

<p>امام زہری کے تلامذہ میں امام مالک کے بعد ان کا دوسرا درجہ ہے۔ اساطین علم حدیث میں تھے، مغازی میں ایک کتاب ان کی تصنیف ہے، جس کا نام ابن ندیم نے کتاب المغازی لکھا ہے۔</p>	۱۵۲ھ	عمر بن راشد الازدی
<p>زہری کے شاگرد تھے، مسلم نے ان سے ایک روایت کی ہے، محدثین کے نزدیک ضعیف الروایت ہیں، فن سیرت کے عالم تھے۔ ابن سعد نے ان کے متعلق لکھا ہے ”کان عالماً بالسیرة“۔</p>	۱۶۲ھ	عبدالرحمن بن عبدالعزیز الاودی
<p>زہری کے شاگرد اور واقدی کے استاد ہیں، ابن سعد کا بیان ہے کہ وہ سیرت و مغازی کے عالم تھے، اکثر محدثین نے ان کی توثیق کی ہے، ابوالزناد جو بڑے پایہ کے محدث ہیں، وہ کہتے ہیں کہ اگر صحیح مغازی سیکھنا ہو تو محمد بن صالح سے سیکھو۔</p>	۱۶۸ھ	محمد بن صالح بن دینار التمار
<p>ہشام بن عروہ کے شاگرد تھے۔ ثوری اور واقدی نے ان سے روایت کی ہے، گو محدثین نے روایت حدیث میں ان کی تضعیف کی ہے لیکن سیرت و مغازی میں ان کی جلالت شان کا اعتراف کیا ہے۔ امام ابن جنبل کہتے ہیں کہ وہ اس فن میں صاحب نظر ہیں۔ ابن ندیم نے ان کی کتاب المغازی کا ذکر کیا ہے، کتب سیرت میں ان کا نام کثرت سے آتا ہے۔</p>	۱۷۷ھ	ابومعشر نجیح المدنی
<p>مشہور صحابی مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہما کے پڑپوتے تھے، فن حدیث میں خاص پایہ رکھتے تھے۔ سیرت نبوی ﷺ کے اکابر علماء میں تھے۔ ابن سعد نے ان کی شان میں یہ الفاظ لکھے ہیں ”من رجال اہل المدینة عالماً بالمغازی۔“</p>	۱۷۷ھ	عبداللہ بن جعفر بن عبدالرحمن الخوی
<p>فن حدیث و سیر میں ان کا خاندان ہمیشہ نامور رہا، ان کے دادا وہ شخص ہیں جنہوں نے خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کے حکم سے سب سے پہلے فن حدیث کی تدوین کی، ان کے رشتہ کی دادی عمرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تربیت یافتہ تھیں، یہ خود سیر و مغازی کے عالم تھے، اپنے باپ اور چچا سے تعلیم پائی تھی، خلیفہ ہارون الرشید نے ان کو</p>	۱۷۷ھ	عبدالملک بن محمد بن ابی بکر بن عمرو بن حزام الانصاری

<p>قاضی مقرر کیا تھا، لوگ ان سے مغازی سیکھتے تھے، اس فن میں ان کی ایک تصنیف کتاب المغازی بھی ہے۔</p>		
<p>ابومعشر نسجیح کے تلامذہ میں تھے، امام ابن جنبل نے ان سے روایت کی ہے، مغازی کے جامع اور مصنف ہیں، لیکن ارباب نقد کے نزدیک ان کی تصنیف اعتبار کے قابل نہیں۔</p>	بعد ۱۸ھ	علی بن مجاہد الرازی الکندی
<p>ابن اسحاق کے شاگرد اور ابن ہشام کے استاد تھے، ان دونوں بزرگوں کے واسطے العقد یہی ہیں، سیرت کے عشق میں گھر بار بیچ کر استاد کے ساتھ نکل کھڑے ہوئے تھے اور مدت تک سفر و حضر میں ان کے شریک رہے، محدثین کی بارگاہ میں گوان کا اعزاز کم ہے، لیکن کتاب السیرة کے سب سے معتبر راوی یہی سمجھے جاتے ہیں۔</p>	۱۸۳ھ	زیاد بن عبداللہ بن الطفیل البرکائی
<p>ابن اسحاق کے شاگرد اور ان کی سیرت کے راوی ہیں، ارے کے قاضی تھے، اہل نقد کے نزدیک قابل احتجاج نہیں، لیکن ابن معین جو اسمائے رجال کے بڑے ماہر ہیں، مغازی میں ان کی توثیق کرتے ہیں اور ان کی سیرت کو بہترین سیرت ہائے نبوی کہتے ہیں، طبری میں ان کے واسطے سے اکثر روایتیں مروی ہیں۔</p>	۱۹۱ھ	سلمہ بن الفضل الابرش الانصاری
<p>ہشام بن عروہ اور ابن جریج سے تلمذ تھا، ابن سعد نے لکھا ہے کہ گو قلیل الروایت ہیں لیکن ثقہ ہیں، صاحب کشف الظنون نے مصنفین مغازی میں ان کا نام بھی لیا ہے۔</p>	۱۹۲ھ	ابومحمد یحییٰ بن سعید بن ابان الاسوی
<p>شام کے مشہور محدث اور نہایت قوی الملاحظہ تھے۔ شام میں ان کے زمانہ میں ان سے بڑا کوئی عالم نہ تھا، تاریخ و مغازی میں وکیج سے ان کا درجہ بڑا سمجھا جاتا تھا۔ ان کی تصنیفات کی تعداد ستر ہے۔ جن میں ایک کتاب المغازی ہے، کتاب الفہرست میں اس کا ذکر موجود ہے۔</p>	۱۹۵ھ	ولید بن مسلم القرشی

<p>ہشام بن عروہ اور ابن اسحاق کے شاگرد ہیں، فن روایت و حدیث میں ان کا متوسط درجہ ہے، اکثر محدثین نے ان کی توثیق کی ہے، علامہ ذہبی نے تذکرہ میں ان کا نام بہ لقب صاحب المغازی لیا ہے۔ انہوں نے مغازی ابن اسحاق کا ذیل لکھا ہے (زرقانی مواہب جلد ۳ صفحہ ۱۰)</p>	<p>۱۹۹ھ</p>	<p>یونس بن بکر</p>
<p>سیرت نبوی کے متعلق ان کی دو کتابیں ہیں، کتاب السیرة اور کتاب التاریخ و المغازی و المبعث، امام شافعی فرماتے ہیں کہ واقدی کی تمام تصانیف جھوٹ کا انبار ہے، کتب سیرت کی اکثر بیہودہ روایتوں کا سرچشمہ انہیں کی تصانیف ہیں، ایک ظریف محدث نے خوب کہا ہے کہ اگر واقدی سچا ہے تو دنیا میں کوئی اس کا ثانی نہیں اور اگر جھوٹا ہے، تب بھی دنیا میں اس کا جواب نہیں۔</p>	<p>۲۰۶ھ</p>	<p>محمد بن عمر واقدی المالکی</p>
<p>حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی اولاد میں تھے، زہری اور ان کے تلامذہ کے شاگرد ہیں، مغازی میں ان کا یہ رتبہ تھا کہ ابن معین جیسا ناقد رجال ان سے اس فن کی تحصیل کرتا تھا۔</p>	<p>۲۰۸ھ</p>	<p>یعقوب بن ابراہیم الزہری</p>
<p>ثقافت محدثین میں ان کا شمار ہے، مزاج میں کسی قدر تشیع تھا، ابن معین کہتے ہیں کہ اگر عبدالرزاق مرتد بھی ہو جائیں تب بھی ہم ان سے روایت حدیث ترک نہیں کر سکتے۔ آخر عمر میں بصارت جاتی رہی تھی، اس لئے اس زمانہ کی حدیثیں ناقابل سند ہیں، فن مغازی میں ان کی ایک تالیف ہے۔</p>	<p>۲۱۱ھ</p>	<p>عبدالرزاق بن ہمام بن نافع الحمیری</p>
<p>ان کا ذکر گزر چکا ہے۔</p>	<p>۲۱۳ھ یا ۲۱۸ھ</p>	<p>عبدالملک بن ہشام الحمیری</p>
<p>ابو معشر کجی اور سلمہ بن الفضل وغیرہ کے شاگرد تھے تاریخ و انساب عرب میں نہایت وسیع المعلومات تھے، محدثین میں ان کا شمار نہیں لیکن مؤرخین کے امام ہیں، اغانی کے دفتر بے پایاں کا مخزن یہی ہیں، تاریخ و انساب میں ان کی کثرت سے تصنیفات ہیں،</p>	<p>۲۲۵ھ</p>	<p>علی بن محمد المدائنی</p>

<p>آنحضرت ﷺ کے حالات میں ان کی کتاب نہایت مبسوط ہے، اور ابن الندیم کے بیان کے مطابق ہر قسم کے متعدد اور متنوع عنوان قائم کیے ہیں۔</p>		
<p>حدیث، تاریخ، ادب، لغت، شاعری اور نحو کے امام ہیں، مکہ مبارکہ، مدینہ طیبہ اور بصرہ کی تاریخیں لکھی ہیں، علم سیر میں نہایت بلند پایہ تھے، حدیث میں ابن ماجہ اور تاریخ میں بلاذری اور ابو نعیم ان کے شاگرد تھے۔</p>	۲۶۲ھ	عمر بن شیبہ البصری
<p>مشہور محدث ہیں جن کی کتاب صحاح ستہ میں تیسرا درجہ رکھتی ہے، سیرت نبوی میں ان کا خاص رسالہ ہے جس کا موضوع گزشتہ تصانیف سے الگ ہے، اس رسالہ کا نام کتاب الشمائل ہے، جس میں رسول اللہ ﷺ کے ذاتی حالات و عادات و اخلاق کا ذکر ہے، اس بات کا التزام کیا ہے کہ تمام روایتیں معتبر اور صحیح ہوں، اس رسالہ پر متعدد علما نے شروع و حواشی لکھے۔</p>	۲۷۹ھ	محمد بن یحییٰ ترمذی
<p>محدثین کبار میں شمار ہے، مسند صحابہ رضی اللہ عنہم ان کی تالیف ہے، جس کے آخر میں کتاب المغازی شامل ہے۔</p>	۲۸۵ھ	ابراہیم بن اسحاق بن ابراہیم
<p>حدیث میں ابن جنبل اور ابن معین کے شاگرد اور تاریخ و سیر کے جلیل القدر عالم تھے، تاریخ کبیر ان کی تصنیف ہے، جس میں سیرت نبوی ﷺ کا حصہ بھی شامل ہے۔</p>	۲۹۹ھ	ابو بکر احمد بن ابی یوسف البغدادی
<p>ان کی مغازی معتبر خیال کی جاتی ہے، حافظ ابن حجر وغیرہ اکثر اس کے حوالے دیتے ہیں۔</p>		محمد بن عائد دمشقی

فہرست متاخرین علمائے سیرت

یہ قدامی تصنیفات تھیں، مابعد کی تصنیفات کا ہم ایک مختصر نقشہ ذیل میں درج کرتے ہیں، یہ تصنیفات قدیم تصنیفات اور احادیث کی کتابوں سے ماخوذ ہیں، اس نقشہ میں ان کتابوں کا ذکر بھی ہے، جو قدامی تصنیفات کے متعلق شرح کے طور پر لکھی گئی ہیں، ان کا ذکر اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ یہ فی نفسہ مستقل تصنیفات

تھیں اور ان میں جس قدر ذخیرہ معلومات ہے، خود اصل کتابوں میں نہیں۔

روض الانف

سیرت ابن اسحاق کی شرح ہے، مصنف کا نام عبدالرحمن سیہلی ہے، جنہوں نے ۵۸۱ھ میں وفات پائی، یہ اکابر محدثین میں سے ہیں اور تمام مصنفین مابعد، سیرت نبوی ﷺ کی تحقیقات اور معلومات کے متعلق ان کے خوشہ چیں ہیں، مصنف نے دیباچہ میں لکھا ہے کہ میں نے یہ کتاب ۱۲۰ کتابوں کی مدد سے لکھی، اس کا قلمی نسخہ ہمارے استعمال میں ہے۔

سیرت دمیاطی

حافظ عبدالہو سن دمیاطی المتوفی ۷۰۵ھ کی تصنیف ہے، اکثر کتابوں میں اس کے حوالے آتے ہیں، اس کتاب کا نام المختصر فی سیرة سید البشر ہے۔ قریباً سو صفحوں میں ہے۔ پڑنے کے کتب خانہ میں اس کا ایک نسخہ موجود ہے۔

سیرت خلاطی

علاء الدین علی بن محمد خلاطی حنفی کی تصنیف ہے، ۷۰۸ھ میں وفات پائی۔

سیرت گازرونی

شیخ ظہیر الدین علی بن محمد گازرونی المتوفی ۶۹۳ھ کی تصنیف ہے۔ ❁

سیرت ابن ابی طے

مصنف کا نام یحییٰ بن حمیدہ المتوفی ۶۳۰ھ ہے، یہ کتاب تین جلدوں میں ہے۔

سیرت مغلطائی ❁

مشہور کتاب ہے اور مصر میں چھپ گئی ہے۔ علامہ عینی نے اسکے ایک حصہ کی شرح لکھی ہے جس کا نام کشف اللثام ہے۔

شرف المصطفیٰ

حافظ ابوسعید عبدالملک نیشاپوری کی تصنیف ہے، آٹھ جلدوں میں ہے، حافظ ابن حجر اصابہ میں اکثر اس کا حوالہ دیتے ہیں، لیکن جو روایتیں حافظ موصوف نے نقل کی ہیں، ان میں بعض نہایت مہمل اور لغو روایتیں ہیں، جس سے قیاس ہوتا ہے کہ مصنف نے رطب ویابس کی کوئی تمیز نہیں رکھی ہے۔

شرف المصطفیٰ

للمحافظ ابن الجوزی۔

❁ ہمیں کتب خانہ جامع مسجد میں اس کا قلمی نسخہ موجود ہے۔ ❁ ان تمام کتابوں کا ذکر کشف الظنون میں سیرت کے عنوان سے ہے۔

اکتفاء فی مغازی المصطفیٰ والخلفاء الثلاثة

حافظ ابوالریح سلیمان بن موسیٰ الکلاعی التوفیٰ ۶۳۳ھ کی تصنیف ہے، اکثر کتابوں میں اس کے حوالے آتے ہیں۔

سیرت ابن عبدالبر

ابن عبدالبر مشہور محدث اور امام ہیں، اس کتاب کے حوالے اکثر آتے ہیں۔

عیون الاثر

ابن سید الناس کی تصنیف ہے، ابن سید الناس اندلس کے مشہور عالم ہیں، ۳۲۷ھ میں وفات پائی۔ یہ کتاب نہایت متین اور جامع ہے، معتبر کتابوں کو ماخذ قرار دیا ہے اور جس سے جو کچھ نقل کیا ہے، سند بھی نقل کی ہے، اس کا قلمی نسخہ (جلد دوم) کلکتہ کے کتب خانہ میں ہے اور ہمارے پیش نظر ہے۔

نور النبر اس فی سیرت ابن سید الناس

عیون الاثر کی شرح ہے، مصنف کا نام ابراہیم بن محمد ہے یہ کتاب نہایت محققانہ لکھی گئی ہے، اور بے شمار معلومات کا گنجینہ ہے، دو ضخیم جلدوں میں ہے اور ندوہ کے کتب خانہ میں اس کا نہایت عمدہ نسخہ موجود ہے۔

سیرت منظوم

حافظ زین الدین عراقی نے جو حافظ ابن حجر کے استاد تھے، نظم میں لکھی ہے لیکن دیباچہ میں خود لکھ دیا ہے کہ اس میں رطب ویابس سب کچھ ہے۔

مواہب لدنیہ

مشہور کتاب ہے اور متاخرین کا یہی ماخذ ہے، اس کے مصنف قسطلانی ہیں جو بخاری کے مشہور شارح ہیں، حافظ ابن حجر کے ہم مرتبہ تھے، یہ کتاب اگرچہ نہایت مفصل ہے لیکن ہزاروں موضوع اور غلط روایتیں بھی موجود ہیں۔

زرقانی علی المواہب

یہ مواہب لدنیہ کی شرح ہے اور حقیقت یہ ہے کہ سہیلی کے بعد کوئی کتاب اس جامعیت اور تحقیق سے نہیں لکھی گئی، آٹھ ضخیم جلدوں میں ہے اور مصر میں چھپ گئی ہے۔

سیرت حلبی

مشہور اور متداول ہے۔

صحت ماخذ

سیرت نبوی کے واقعات جو قلمبند کئے گئے وہ تقریباً نبوت کے سو برس کے بعد قلمبند ہوئے، اس لئے

مصنفین کا ماخذ کوئی کتاب نہ تھی، بلکہ اکثر زبانی روایتیں تھیں۔

اس قسم کا موقع جب دوسری قوموں کو پیش آتا ہے یعنی کسی زمانہ کے حالات مدت کے بعد قلمبند کئے جاتے ہیں تو یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے کہ ہر قسم کی بازاری افواہیں قلمبند کر لی جاتی ہیں جن کے راویوں کا نام و نشان تک معلوم نہیں ہوتا، ان افواہوں میں سے وہ واقعات انتخاب کر لئے جاتے ہیں، جو قرآن اور قیاسات کے مطابق ہوتے ہیں، تھوڑی دیر کے بعد یہی خرافات ایک دلچسپ تاریخی کتاب بن جاتے ہیں، یورپ کی تاریخی تصنیفات اسی اصول پر لکھی گئی ہیں۔

اسلامی فن تاریخ کا پہلا اصول، فن روایت

لیکن مسلمانوں نے اس فن سیرت کا جو معیار قائم کیا، وہ اس سے بہت زیادہ بلند تھا، اس کا پہلا اصول یہ تھا کہ جو واقعہ بیان کیا جائے اس شخص کی زبان سے بیان کیا جائے جو خود شریک واقعہ تھا اور اگر خود نہ تھا تو شریک واقعہ تک تمام راویوں کا نام بہ ترتیب بتایا جائے، اس کے ساتھ یہ بھی تحقیق کیا جائے کہ جو اشخاص سلسلہ روایت میں آئے، کون لوگ تھے؟ کیسے تھے؟ کیا مشاغل تھے؟ چال چلن کیسا تھا؟ حافظہ کیسا تھا؟ سمجھ کیسی تھی؟ ثقہ تھے یا غیر ثقہ؟ سطحی الذہن تھے؟ یا دقیقہ بین؟ عالم تھے یا جاہل؟ ان جزئی باتوں کا پتہ لگانا سخت مشکل بلکہ ناممکن تھا، سینکڑوں ہزاروں محدثین نے اپنی عمریں اسی کام میں صرف کر دیں، ایک ایک شہر میں گئے، راویوں سے ملے، ان کے متعلق ہر قسم کے معلومات بہم پہنچائے، جو لوگ ان کے زمانہ میں موجود نہ تھے، ان کے دیکھنے والوں سے حالات دریافت کئے۔

اسماء الرجال کی تدوین

ان تحقیقات کے ذریعے سے اسماء الرجال (بائیوگرافی) کا وہ عظیم الشان فن تیار ہو گیا، جس کی بدولت آج کم از کم لاکھ شخصوں کے حالات معلوم ہو سکتے ہیں اور اگر ڈاکٹر اسپرنگر * کے حسن ظن کا اعتبار کیا جائے تو یہ تعداد پانچ لاکھ تک پہنچ جاتی ہے۔

محدثین نے حالات کے بہم پہنچانے میں کسی شخص کے رتبہ اور حیثیت کی پروا نہ کی، بادشاہوں سے لے کر بڑے بڑے مقتداؤں تک کی اخلاقی سراغ رسانیاں کیں اور ایک ایک کی پردہ دری کی۔

اس سلسلہ میں سینکڑوں تصنیفات تیار ہوئیں جن کی اجمالی کیفیت یہ ہے:

سب سے پہلے اس فن یعنی راویوں کی جرح و تعدیل میں یحییٰ بن سعید القطان نے ایک کتاب لکھی، وہ

* ڈاکٹر اسپرنگر جن کے مشہور عربی دان فاضل ہیں، مدت تک ایشیا تک سوسائٹی کلکتہ میں کام کیا، اصحابہ کانسٹنٹینوپول کی صحیح سے کلکتہ میں چھپا، اسی کتاب کے دیباچہ میں صاحب موصوف نے لکھا ہے، کہ ”ذکوئی قوم دنیا میں ایسی گزری، نہ آج موجود ہے، جس نے مسلمانوں کی طرح اسماء الرجال عظیم الشان فن ایجاد کیا، جو جس کی بدولت آج پانچ لاکھ شخصوں کا حال معلوم ہو سکتا ہے۔“

اس رتبہ کے شخص تھے کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی نسبت لکھا ہے کہ ”میری آنکھوں نے ان کا نظیر نہیں دیکھا۔“ ان کے بعد اس فن کو زیادہ رواج ہوا اور کثرت سے کتابیں لکھی گئیں جن میں سے چند ممتاز تصنیفات حسب ذیل ہیں:

کیفیت	نام کتاب
خاص ضعیف الروایۃ لوگوں کے حال میں ہے۔	رجال عقلی
اس کتاب کا نام کتاب الجرح والتعدیل ہے۔	رجال احمد بن عبد الحلیم التوفی ۱۶۲ھ
بہت ضخیم کتاب ہے۔	رجال امام عبدالرحمان بن حاتم الرازی التوفی ۳۲ھ
مشہور محدث ہیں، یہ کتاب خاص ضعیف الروایۃ اشخاص کے حال میں ہے۔	رجال امام دارقطنی
اس فن کی سب سے مشہور کتاب ہے، اور تمام محدثین متاخرین نے اس کو اپنا ماخذ قرار دیا ہے۔	کامل ابن عدی

یہ کتابیں قریباً آج ناپید ہیں، لیکن بعد کی تصنیفات جو انہی سے ماخوذ ہیں، آج بھی موجود ہیں۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ جامع اور مستند کتاب ”تہذیب الکمال“ ہے جو علامہ مزنی (یوسف بن الزکی) کی تصنیف ہے جنہوں نے ۴۲ھ میں وفات پائی، علاء الدین مغطائی التوفی ۶۲ھ نے تیرہ جلدوں میں اس کا تامل لکھا۔

علامہ ذہبی التوفی ۴۸ھ نے اس کا اختصار کیا اور بہت سے محدثین نے اس کے خلاصے اور ذیل لکھے اور بالآخر حافظ ابن حجر نے ان تمام تصنیفات سے ایک نہایت ضخیم کتاب ”تہذیب التہذیب“ لکھی جو بارہ جلدوں میں ہے اور آجکل حیدرآباد سے شائع ہوئی ہے۔ مصنف نے کتاب کے خاتمہ میں لکھا ہے کہ اس کی تصنیف میں آٹھ برس صرف ہوئے ہیں، اس سلسلہ کی ایک اور سب سے زیادہ متداول اور مستند کتاب ”میزان الاعتدال“ ہے، جو علامہ ذہبی کی تصنیف ہے، حافظ ابن حجر نے اس کتاب پر اضافہ کیا جس کا نام ”لسان المیزان“ ہے۔

اسماء الرجال کی پیش نظر کتابیں

اسماء الرجال کی کتابوں میں سے تہذیب الکمال، تہذیب التہذیب، لسان المیزان، تقریب، تاریخ کبیر بخاری، تاریخ صغیر بخاری، ثقات ابن حبان، تذکرۃ الحفاظ علامہ ذہبی، مشتبہ النسبہ ذہبی، انساب

سمعی، تہذیب الاسماء ہماری نظر سے گزری ہیں۔

تحقیق روایت کا اصول، قرآن و حدیث میں

اس اصول تحقیق کی بنیاد خود قرآن مجید نے قائم کر دی تھی:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ (٤٩/ الحجرات: ٦)

”مسلمانو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق خبر لائے تو تم اچھی طرح اس کی تحقیق کر لو۔“

حدیث ذیل بھی اسی کی مؤید ہے:

((كُفِيَ بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ)) ❁

”آدمی کے جھوٹے ہونے کی یہ کافی دلیل ہے کہ جو کچھ سنے روایت کر دے۔“

دوسرا اصول، درایت

تحقیق واقعات کا دوسرا اصول یہ تھا کہ جو واقعہ بیان کیا جاتا ہے۔ عقلی شہادت کے مطابق بھی ہے، یا نہیں؟

درایت کی ابتدا

یہ اصول بھی درحقیقت قرآن مجید ہی نے قائم کر دیا تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر جب منافقین نے تہمت

لگائی تو اس طرح اس خبر کو مشہور کیا کہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم تک مغالط میں آ گئے، چنانچہ صحیح بخاری اور مسلم میں

ہے کہ حضرت حسان رضی اللہ عنہ بھی قاذبین میں شریک تھے اور اسی بنا پر حد قذف جاری کی گئی۔ قرآن مجید میں بھی

اس کی تصریح ہے:

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ﴾ [٢٤/ النور: ١١]

”جن لوگوں نے تہمت لگائی وہ تمہارے گروہ میں سے ہیں۔“

تفسیر جلالین میں منکم کی تفسیر حسب ذیل کی ہے:

جماعة من المؤمنين.

”یعنی یہ تہمت لگانے والے، مسلمانوں کا ایک گروہ ہے۔“

قرآن مجید کی آیتیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی براءت اور طہارت کے متعلق جو نازل ہوئیں، ان میں

سے ایک یہ ہے:

﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ﴾

(٢٤/ النور: ١٦)

”اور جب تم نے سنا تو یہ کیوں نہیں کہہ دیا کہ ہم کو ایسی بات بولنا مناسب نہیں، سبحان اللہ! یہ بڑا

❁ صحیح مسلم، باب النهی عن الحدیث بكل ما سمع: ٧، ابوداؤد، کتاب الأدب، باب التشدید فی

الکذب: ٤٩٩٢۔

بہتان ہے۔“

عام اصول کی بنا پر اس خبر کی تحقیق کا یہ طریقہ تھا کہ پہلے راویوں کے نام دریافت کئے جاتے پھر دیکھا جاتا کہ وہ ثقہ اور صحیح الروایت ہیں یا نہیں؟ پھر ان کی شہادت لی جاتی، لیکن خدا نے اس آیت میں فرمایا کہ سننے کے ساتھ تم نے کیوں نہیں کہہ دیا کہ یہ بہتان ہے۔

اس سے قطعاً ثابت ہوتا ہے کہ اس قسم کا خلاف قیاس جو واقعہ بیان کیا جائے قطعاً سمجھ لینا چاہیے کہ غلط ہے۔

اس طرز تحقیق یعنی درایت کی ابتدا خود صحابہ رضی اللہ عنہم کے عہد میں ہو چکی تھی۔

فقہاء میں بعض اس بات کے قائل ہیں کہ آگ پر پکی ہوئی چیز کے کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے سامنے جب اس مسئلہ کو آنحضرت ﷺ کی طرف منسوب کیا تو عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: اگر یہ صحیح ہو تو اس پانی کے پینے سے بھی وضو ٹوٹ جائے گا جو آگ پر گرم کیا گیا ہو۔ * حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو ضعیف الروایت نہیں سمجھتے تھے لیکن چونکہ ان کے نزدیک یہ روایت درایت کے خلاف تھی، اس لئے انہوں نے تسلیم نہیں کی اور یہ خیال کیا کہ سمجھنے میں غلطی ہوگی ہوگی۔

محدثین کے اصول درایت

جب حدیثوں کی تدوین شروع ہوئی تو محدثین نے درایت کے اصول بھی منضبط کئے جن میں سے بعض یہ ہیں:

قال ابن الجوزی و کل حدیث رأیته یخالف العقول او یناقض الاصول فاعلم انه موضوع فلا یتكلف اعتباره ای لا تعتبر روایتہ ولا تنظر فی جرہم او یکون ما یدفعہ الحس والمشاہدۃ او مباینا لنص کتاب والسنة المتواترة او الاجماع القطعی حیث لا یقبل شیء من ذلك التاویل او یتضمن الافراط بالوعید الشدید علی الامر الیسیر و بالوعد العظیم علی الفعل الیسیر وهذا الاخیر کثیر موجود فی حدیث القصاص والطریقۃ ومن ركة المعنی لا تاكلوا القرعة حتی تذبحوها ولذا جعل بعضهم ذلك دلیلا علی کذب راویہ و کل هذا من القرائن فی المروی وقد تكون فی الراوی کقصۃ غیاث مع المهدی..... او انفرادہ عن من لم یدرکہ بما لم یوجد عند غیرہما

* جامع ترمذی، ابواب الطہارۃ، باب ما جاء فی الوضوء مما غیرت النار: ۷۹۔

* فتح المغیث، مطبوعہ لکھنؤ صفحہ: ۱۱۴، افسوس یہ ہے کہ یہ کتاب نہایت غلط جیسی ہے، اس لئے بعض عبارتیں ہم نے اسی نسخہ کے موافق غلط نقل کی ہیں، یہ اصول خود ابن جوزی کے قائم کردہ نہیں ہیں، بلکہ ابن جوزی نے محدثین کے اصول کو نقل کر دیا ہے۔

او انفرده بشيء مع كونه فيما يلزم المكلفين علمه وقطع العذر فيه كما قرره الخطيب فى اول الكفاية او بامر جسيم يتوفر الدواعى على نقله كحصر العدو للحاج عن البيت۔

”ابن جوزى نے کہا ہے کہ جس حدیث کو دیکھو کہ عقل یا اصول مسلمہ کے خلاف ہے تو جان لو کہ وہ مصنوعی ہے، اس کی نسبت اس بحث کی ضرورت نہیں کہ اس کے راوی معتبر ہیں یا غیر معتبر، اسی طرح سے وہ حدیث قابل اعتبار نہیں جو محسوسات اور مشاہدہ کے خلاف ہو، یا نص کتاب اور سنت متواترہ اور اجماع قطعی کے خلاف ہو اور تاویل کی گنجائش نہ رکھتی ہو، یا وہ حدیث جس میں ذرا سی بات پر سخت عذاب کی دھمکی ہو، یا معمولی کام پر بہت بڑے ثواب کا وعدہ ہو، (اس قسم کی حدیثیں واعظوں اور صوفیوں کے ہاں بہت پائی جاتی ہیں) یا وہ حدیث جس میں لغویت پائی جائے، مثلاً: یہ حدیث کہ کدو کو بغیر ذبح کئے نہ کھاؤ، اس لئے بعض محدثین نے لغویت کو راوی کے کذب کی دلیل قرار دیا ہے۔ یہ تمام قرینے خود روایت سے متعلق ہیں اور کبھی یہ قرآن راوی کے متعلق ہوتے ہیں، مثلاً: غیاث کا واقعہ خلیفہ مہدی کے ساتھ، یا جب کہ راوی کوئی ایسی حدیث بیان کرے جو اور کسی نے نہ بیان کی ہو اور خود راوی جس سے روایت کرتا ہے اس سے ملتا نہ ہو، یا وہ حدیث جس کو ایک ہی راوی بیان کرتا ہے حالانکہ بات ایسی ہے کہ اس سے اوروں کو بھی مطلع ہونا ضروری تھا جیسا کہ خطیب بغدادی نے کتاب الکفاہیہ کے شروع میں اس کی تصریح کی ہے، یا وہ روایت جس میں کسی عظیم الشان واقعہ کا ذکر ہے کہ اگر وہ واقعہ ہوا ہوتا تو سینکڑوں آدمی اس کو بیان کرتے، مثلاً: یہ واقعہ کہ کسی دشمن نے حاجیوں کو کعبہ کے حج سے روک دیا۔“

روایت کے اصول

اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ حسب ذیل صورتوں میں روایت اعتبار کے قابل نہ ہوگی اور اس کے متعلق اس تحقیق کی ضرورت نہیں کہ اس کے راوی معتبر ہیں یا نہیں:

- ① جو روایت عقل کے مخالف ہو۔
- ② جو روایت اصول مسلمہ کے خلاف ہو۔
- ③ محسوسات اور مشاہدہ کے خلاف ہو۔
- ④ قرآن مجید یا حدیث متواترہ یا اجماع قطعی کے خلاف ہو اور اس میں تاویل کی کچھ گنجائش نہ ہو۔
- ⑤ جس حدیث میں معمولی بات پر سخت عذاب کی دھمکی ہو۔

- ⑥ معمولی کام پر بڑے انعام کا وعدہ ہو۔
- ⑦ وہ روایت رکیک المعنی ہو مثلاً: کدو کو بغیر ذبح کئے نہ کھاؤ۔
- ⑧ جو راوی کسی شخص سے ایسی روایت کرتا ہے کہ کسی اور نے نہیں کی اور یہ راوی اس شخص سے نہ ملا ہو۔
- ⑨ جو روایت ایسی ہو کہ تمام لوگوں کو اس سے واقف ہونے کی ضرورت ہو، بایں ہمہ ایک راوی کے سوا کسی اور نے اس کی روایت نہ کی ہو۔
- ⑩ جس روایت میں ایسا قابل اعتنا واقعہ بیان کیا گیا ہو، کہ اگر وقوع میں آتا تو سینکڑوں آدمی اس کو روایت کرتے، باوجود اس کے صرف ایک ہی راوی نے اس کی روایت کی ہو۔
- موضوع حدیثوں کی شناخت کے اصول
- ملا علی قاری، نے جو موضوعات (نسخہ مطبوعہ مجتہائی دہلی، صفحہ ۹۲ تا خاتمہ کتاب) کے خاتمہ میں حدیثوں کے نامعتبر ہونے کے چند اصول تفصیل سے لکھے ہیں اور ان کی مثالیں نقل کی ہیں، ہم اس کا خلاصہ اس موقع پر نقل کرتے ہیں:
- ① جس حدیث میں فضول باتیں ہوں جو رسول اللہ ﷺ کی زبان سے نہیں نکل سکتیں، مثلاً: یہ کہ ”جو شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے خدا اس کلمہ سے ایک پرندہ پیدا کرتا ہے جس کی ستر زبائیں ہوتی ہیں، ہر زبان میں ستر ہزار لغت ہوتے ہیں“ الخ۔
- ② وہ حدیث جو مشاہدہ کے خلاف ہو، مثلاً: یہ حدیث کہ ”بیٹگن کھانا ہر مرض کی دوا ہے۔“
- ③ وہ حدیث جو صریح حدیثوں کے مخالف ہو۔
- ④ جو حدیث واقع کے خلاف ہو مثلاً: یہ کہ ”دھوپ میں رکھے ہوئے پانی سے غسل نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ اس سے برس پیدا ہوتا ہے۔“
- ⑤ وہ حدیث جو انبیاء علیہم السلام کے کلام سے مشابہت نہ رکھتی ہو، مثلاً: یہ حدیث کہ ”تین چیزیں نظر کو ترقی دیتی ہیں، ہنرہ زار، آب رواں، خوبصورت چہرہ کا دیکھنا۔“
- ⑥ وہ حدیثیں جن میں آئینہ واقعات کی پیشین گوئی بقید تاریخ مذکور ہوتی ہے۔ مثلاً: یہ کہ ”فلاں سنہ اور فلاں تاریخ میں یہ واقعہ پیش آئے گا۔“
- ⑦ وہ حدیثیں جو طبیہوں کے کلام سے مشابہ ہیں مثلاً: یہ کہ ”ہر یسہ کے کھانے سے قوت آتی ہے“ یا یہ کہ ”مسلمان شیریں ہوتا ہے اور شیرینی پسند کرتا ہے۔“
- ⑧ وہ حدیث جس کے غلط ہونے کے دلائل موجود ہوں، مثلاً: عوج بن عنق کا قد تین ہزار گز کا تھا۔
- ⑨ وہ حدیث جو صریح قرآن کے خلاف ہو، مثلاً: دنیا کی عمر سات ہزار برس کی ہے، کیونکہ اگر یہ روایت صحیح

ہو تو ہر شخص بتا دے گا کہ قیامت کے آنے میں اس قدر دیر ہے، حالانکہ قرآن سے ثابت ہے کہ قیامت کا وقت کسی کو معلوم نہیں۔

⑩ وہ حدیثیں جو حضرت عائشہؓ کے متعلق ہیں۔

⑪ جس حدیث کے الفاظ رکیک ہوں۔

⑫ وہ حدیثیں جو قرآن مجید کی الگ الگ سورتوں کے فضائل میں وارد ہیں، حالانکہ یہ حدیثیں تفسیر بیضاوی اور کشاف وغیرہ میں منقول ہیں۔

ان اصول سے محدثین نے اکثر جگہ کام لیا اور ان کی بنا پر بہت سی روایتیں رد کر دیں، مثلاً: ایک واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ”آنحضرت ﷺ نے خیبر کے یہودیوں کو جزیہ سے معاف کر دیا تھا اور معافی کی دستاویز لکھوادنی تھی“ ملا علی قاری اس روایت کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ روایت مختلف وجوہ سے باطل ہے۔

① اس معاہدہ پر سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی گواہی بیان کی جاتی ہے حالانکہ وہ غزوہ خندق میں وفات پا چکے تھے۔

② دستاویز میں کاتب کا نام معاویہ ہے، حالانکہ وہ فتح مکہ میں اسلام لائے۔

③ اس وقت تک جزیہ کا حکم ہی نہیں آیا تھا، جزیہ کا حکم قرآن مجید میں جنگ تبوک کے بعد نازل ہوا ہے۔

④ دستاویز میں تحریر ہے کہ ”یہودیوں سے بیگار نہیں لی جائے گی“۔ حالانکہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں بیگار کا رواج ہی نہ تھا۔

⑤ خیبر والوں نے اسلام کی سخت مخالفت کی تھی، ان سے جزیہ کیوں معاف کیا جاتا۔

⑥ عرب کے دور دراز حصوں میں جب جزیہ معاف نہیں ہوا، حالانکہ ان لوگوں نے چنداں مخالفت اور دشمنی نہیں کی تھی۔ تو خیبر والے کیونکر معاف ہو سکتے تھے۔

⑦ اگر جزیہ ان کو معاف کر دیا گیا ہوتا تو یہ اس بات کی دلیل تھی کہ وہ اسلام کے خیر خواہ اور دوست اور واجب الرعایت ہیں، حالانکہ چند روز کے بعد خارج البلد کر دیے گئے۔

تبصرہ

(فن سیرت پر)

سیرت کی یہ ایک اجمالی اور سادہ تاریخ تھی، اب ہم اس پر مختلف پہلوؤں سے نظر ڈالنا چاہتے ہیں۔

امہات کتب سیرت

① سیرت پر اگرچہ آج بھی سینکڑوں تصنیفیں موجود ہیں، لیکن سب کا سلسلہ جا کر صرف تین چار کتابوں پر منتہی ہوتا ہے، سیرت ابن اسحاق، واقدی، ابن سعد، طبری، ان کے علاوہ جو کتابیں ہیں، وہ ان سے متاخر ہیں، اور ان میں جو واقعات مذکور ہیں، زیادہ تر انہی کتابوں سے لئے گئے ہیں۔ (کتب حدیث کا جو کلڑا ہے اس سے اس مقام پر بحث نہیں) اس بنا پر ہم کو مذکورہ بالا کتابوں پر زیادہ تفصیل اور ترقیق سے نظر ڈالنی چاہیے۔

ان میں سے واقدی تو بالکل نظر انداز کر دینے کے قابل ہے، محدثین بالاتفاق لکھتے ہیں کہ وہ خود اپنے جی سے روایتیں گھڑتا ہے اور حقیقت میں واقدی کی تصنیف خود اس بات کی شہادت ہے، ایک ایک جزئی واقعہ کے متعلق جس قسم کی گونا گوں اور دلچسپ تفصیلیں وہ بیان کرتا ہے، آج کوئی بڑے سے بڑا واقعہ نگار چشم دید واقعات اس طرح قلمبند نہیں کر سکتا۔

واقدی کے سوا، باقی اورتینوں مصنفین، اعتبار کے قابل ہیں، ابن اسحاق کی نسبت اگرچہ امام مالک اور بعض محدثین نے جرح کی ہے، تاہم ان کا یہ رتبہ ہے کہ امام بخاری اپنے رسالہ ”جزء القراءة“ میں ان کی سند سے روایتیں نقل کرتے ہیں اور ان کو صحیح سمجھتے ہیں، ابن سعد اور طبری میں کسی کو کلام نہیں، لیکن افسوس ہے کہ ان لوگوں کا مستند ہونا، ان کی تصنیفات کے مستند ہونے پر چنداں اثر نہیں ڈالتا، یہ لوگ خود شریک واقعہ نہیں، اس لئے جو کچھ بیان کرتے ہیں اور راویوں کے ذریعہ سے بیان کرتے ہیں، لیکن ان کے بہت سے رواۃ ضعیف الروایۃ اور غیر مستند ہیں، اس کے علاوہ ابن اسحاق کی اصلی کتاب (ہندوستان میں) موجود نہیں، ابن ہشام نے ابن اسحاق کی کتاب کو ترتیب اور تہذیب کے بعد جس صورت میں بدل دیا وہی آج موجود ہے، لیکن ابن ہشام نے ابن اسحاق کی کتاب کو، زیادہ بکائی کے واسطے سے روایت کیا ہے، بکائی اگرچہ رتبہ کے شخص ہیں، تاہم محدثین کے اعلیٰ معیار سے فروتر ہیں، ابن مدینی (امام بخاری کے استاد) کہتے ہیں کہ ”وہ ضعیف ہے اور میں نے اس کو ترک کر دیا“۔ ابو حاتم کہتے ہیں: ”وہ استناد کے قابل نہیں“۔ نسائی کہتے ہیں: ”وہ ضعیف ہے۔“

ابن سعد کی نصف سے زیادہ روایتیں، واقدی کے ذریعہ سے ہیں، اس لئے ان روایتوں کا وہی رتبہ ہے جو خود واقدی کی روایتوں کا ہے، باقی رواۃ میں سے بعض ثقہ ہیں اور بعض غیر ثقہ۔

طبری کے بڑے بڑے شیوخ روایت مثلاً: سلمہ ابرش، ابن سلمہ وغیرہ ضعیف الروایۃ ہیں۔

اس بنا پر مجموعی حیثیت سے سیرت کا ذخیرہ، کتب حدیث کا ہم پلہ نہیں، البتہ ان میں سے تحقیق و تنقید کے معیار پر جو اثر جائے وہ حجت اور استناد کے قابل ہے۔

کتب حدیث و سیرت میں فرق مراتب

سیرت کی کتابوں کی کم پائیگی کی بڑی وجہ یہ ہے کہ تحقیق اور تنقید کی ضرورت احادیث احکام کے ساتھ مخصوص کر دی گئی، یعنی وہ روایتیں تنقید کی زیادہ محتاج ہیں جن سے شرعی احکام ثابت ہوتے ہیں، باقی جو روایتیں سیرت اور فضائل وغیرہ سے متعلق ہیں، ان میں تشدد اور احتیاط کی چنداں حاجت نہیں، حافظ زین الدین عراقی جو بہت بڑے پایہ کے محدث ہیں، سیرت منظوم کے دیباچہ میں لکھتے ہیں:

وليعلم الطالب ان السیرا تجمع ماصحح وما قد انکرا
 ”طالب کو جاننا چاہیے کہ سیرت میں سبھی طرح کی روایتیں ہوتی ہیں، صحیح بھی اور غلط بھی۔“

فن سیرت میں محدثین کی مسامحت

یہی وجہ ہے کہ مناقب اور فضائل اعمال میں کثرت سے ضعیف روایتیں شائع ہو گئیں اور بڑے بڑے علمائے اپنی کتابوں میں ان روایتوں کا درج کرنا جائز رکھا، علامہ ابن تیمیہ کتاب التوسل (مطبوعہ مطبع المنار، صفحہ ۹۹) میں لکھتے ہیں۔

قد رواه من صنف فی عمل یوم وليلة کابن السنی وابی نعیم وفی مثل
 هذه الکتب احادیث کثیرة موضوعة لایجوز الاعتماد علیها فی الشریعة
 باتفاق العلماء۔

”اس حدیث کو ان لوگوں نے روایت کیا ہے، جنہوں نے رات دن کے اعمال میں کتابیں تصنیف کی ہیں۔ مثلاً: ابن السنی اور ابو نعیم اور اس قسم کی کتابوں میں کثرت سے جھوٹی حدیثیں موجود ہیں، جن پر اعتماد کرنا جائز ہے اور اس پر تمام علما کا اتفاق ہے۔“

حاکم نے مستدرک میں یہ حدیث روایت کی ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام سے خطا سرزد ہوئی تو انہوں نے کہا: ”اے خدا! میں تجھ کو محمد ﷺ کا واسطہ دیتا ہوں کہ میری خطا معاف کر دے“ خدا نے کہا: ”تم نے محمد ﷺ کو کیونکر جانا“ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا: ”میں نے سرائٹھا کر عرش کے پایوں پر نظر ڈالی تو یہ الفاظ لکھے ہوئے دیکھے ((لا اله الا الله محمد رسول الله)) اس سے میں نے قیاس کیا کہ تو نے اپنے نام کے ساتھ جس شخص کا نام ملایا ہے وہ ضرور تجھ کو محبوب ترین خلق ہوگا“ خدا نے کہا: ”آدم! تم نے سچ کہا اور محمد ﷺ نہ ہوتے تو میں تم کو پیدا بھی نہ کرتا۔“ حاکم نے اس حدیث کو نقل کر کے لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ حاکم کا یہ قول نقل کر کے لکھتے ہیں:

واما تصحیح الحاکم لمثل هذا الحدیث وامثاله فهذا مما انکره علیه ائمة
 العلم بالحدیث وقالوا ان الحاکم یصحح احادیث وهی موضوعة مکذوبة

عند اهل المعرفة بالحديث۔ وكذلك احاديث كثيرة في مستدرکه يصححا
وهي عند ائمة اهل العلم بالحديث موضوعة۔ ❁

”حاکم کا اس قسم کی حدیثوں کو صحیح کہنا ائمہ حدیث نے اس پر انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ حاکم بہت سی جھوٹی اور موضوع حدیثوں کو صحیح کہتے ہیں۔ اسی طرح حاکم کی مستدرک میں، بہت سی حدیثیں ہیں جن کو حاکم نے صحیح کہا ہے، حالانکہ وہ ائمہ حدیث کے نزدیک موضوع ہیں۔“
علامہ موصوف ایک اور موقع پر ابوالشیخ اصفہانی کی کتاب کا تذکرہ کر کے لکھتے ہیں: (صفحہ ۱۰۵، ۱۰۶)

وفیہا احادیث كثيرة قوية صحيحة وحسنة واحاديث كثيرة ضعيفة موضوعة
واهمية وكذلك ما يرويه خيشمة بن سليمان في فضائل الصحابة وما
يرويه ابو نعيم الاصبهاني في فضائل الخلفاء في كتاب مفرد وفي اول
حلية الاولياء وما يرويه ابوبكر الخطيب وابو الفضل بن ناصر وابو موسى
المديني وابو القاسم بن عساكر والحافظ عبدالغني وامثالهم ممن له
معرفة بالحديث۔

”اور اس میں بہت سی حدیثیں ہیں جو قوی ہیں اور حسن ہیں اور بہت سی ضعیف اور موضوع اور
مہمل ہیں اور اسی طرح وہ حدیثیں جو خیشمہ بن سلیمان، صحابہ رضی اللہ عنہم کے فضائل میں روایت
کرتے ہیں اور وہ حدیثیں جو ابونعیم اصفہانی نے ایک مستقل کتاب میں خلفاء کے فضائل میں
روایت کی ہیں اور حلیۃ الاولیاء کے اول میں اور اسی طرح وہ روایتیں جو ابوبکر خطیب اور ابو
الفضل اور ابوموسیٰ مدینی اور ابن عساکر اور حافظ عبدالغنی وغیرہ اور ان کے پایہ کے لوگ روایت
کرتے ہیں۔“

غور کرو، ابونعیم، خطیب بغدادی، ابن عساکر، حافظ عبدالغنی وغیرہ حدیث اور روایت کے امام تھے،
باوجود اس کے یہ لوگ خلفاء اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے فضائل میں ضعیف حدیثیں بے تکلف روایت کرتے تھے، اس کی
وجہ یہی تھی کہ یہ خیال عام طور پر پھیل گیا تھا کہ صرف حلال و حرام کی حدیثوں میں احتیاط اور تشدد کی ضرورت
ہے، ان کے سوا اور روایتوں میں سلسلہ سند نقل کر دینا کافی ہے۔ تنقید اور تحقیق کی ضرورت نہیں۔

موضوعات ملا علی قاری میں لکھا ہے کہ بغداد میں ایک واعظ نے یہ حدیث بیان کی کہ ”قیامت میں خدا
آنحضرت ﷺ کو اپنے ساتھ عرش پر بٹھائے گا۔“ امام ابن جریر طبری نے سنا تو بہت برہم ہوئے اور اپنے
دروازہ پر یہ فقرہ لکھ کر لگا دیا کہ ”خدا کا کوئی ہم نہیں نہیں۔“ اس پر بغداد کے عوام سخت برا فرختے ہوئے اور امام

❁ کتاب التوسل مطبوعہ المنار، ص: ۱۰۱ (نیز تذکرۃ الحفاظ ذہبی ترجمۃ حاکم)

موصوف کے گھر پر اس قدر پتھر برسائے کہ دیواریں ڈھک گئیں۔ ❁

اس موقع پر ایک خاص نکتہ لحاظ کے قابل ہے، یہ مسلم ہے کہ حدیث و روایت میں امام بخاری اور مسلم سے بڑھ کر کوئی شخص کامل فن نہیں پیدا ہوا، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ان کو جو عقیدت اور خلوص اور شہادت تھی اس کے لحاظ سے بھی وہ تمام محدثین پر ممتاز تھے، باوجود اس کے فضائل و مناقب کے متعلق جس قسم کی مبالغہ آمیز روایتیں بیہقی، ابونعیم، بزار، طبرانی وغیرہ میں پائی جاتی ہیں، بخاری اور مسلم میں ان کا پتہ نہیں لگتا، بلکہ اس قسم کی حدیثیں، جونسائی، ابن ماجہ، ترمذی وغیرہ میں پائی جاتی ہیں، صحیحین میں وہ بھی مذکور نہیں، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جس قدر تحقیق و تنقید کا درجہ بڑھتا جاتا ہے مبالغہ آمیز روایتیں گھٹتی جاتی ہیں، مثلاً: یہ روایت کہ جب آنحضرت ﷺ عالم وجود میں آئے تو ایوان کسری کے ۱۴ کنگرے گر پڑے، آتش فارس بجھ گئی، بحیرہ طبریہ خشک ہو گیا۔ بیہقی، ابونعیم، خرائطی، ابن عساکر اور ابن جریر نے روایت کی ہے، لیکن صحیح بخاری اور صحیح مسلم بلکہ صحاح ستہ کی کسی کتاب میں اس کا پتہ نہیں۔

سیرت پر جو کتابیں لکھی گئیں وہ زیادہ تر اسی قسم کی کتابوں (طبرانی، بیہقی، ابونعیم وغیرہ سے) ماخوذ ہیں، اس لئے ان میں کثرت سے کمزور روایتیں درج ہو گئیں اور اسی بنا پر محدثین کو کہنا پڑا کہ سیر میں ہر قسم کی روایتیں ہوتی ہیں۔

محدثین نے جو اصول قرار دیے تھے، سیرت کی روایتوں میں لوگوں نے اکثر نظر انداز کر دیے، محدثین کا سب سے پہلا اصول یہ ہے کہ روایت کا سلسلہ اصل واقعہ تک کہیں منقطع نہ ہونے پائے، لیکن آنحضرت ﷺ کے حالات و ولادت کے متعلق جس قدر روایتیں مذکور ہیں، اکثر منقطع ہیں، صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کوئی شخص ایسا نہیں جس کی عمر آنحضرت ﷺ کی ولادت کے وقت روایت کے قابل ہو، سب سے معمر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں وہ آنحضرت ﷺ سے عمر میں دو برس کم تھے، اسی بنا پر میلاد کے متعلق جس قدر روایتیں ہیں ان میں سے اکثر متصل نہیں اور اسی بنا پر بہت دوراز کار روایتیں پھیل گئیں، مثلاً ابونعیم نے آنحضرت ﷺ کی والدہ ماجدہ کی زبانی روایت کی ہے کہ ”جب آنحضرت ﷺ پیدا ہوئے تو بہت سے پرند آ کر مکان میں بھر گئے جن کی زمرہ کی منتقار اور یاقوت کے پر تھے، پھر ایک سفید بادل آیا اور آنحضرت ﷺ کو اٹھالے گیا اور ندا آئی کہ اس بچہ کو مشرق و مغرب اور تمام دریاؤں کی سیر کراؤ، کہ سب لوگ پہچان لیں۔“ ❁

مغازی کا بڑا حصہ امام زہری سے منقول ہے، لیکن ان کی اکثر روایتیں جو سیرت ابن ہشام اور طبقات ابن سعد وغیرہ میں مذکور ہیں، منقطع ہیں یعنی اوپر کے راویوں کے نام مذکور نہیں۔

❁ موضوعات ملا علی قاری، ص: ۱۳، مطبوعہ دہلی۔

❁ مواہب لدنیہ میں یہ روایت نقل کی ہے اس میں بے انتہا مبالغہ آمیز باتیں ہیں، میں نے معمولی ٹکڑا نقل کر دیا ہے۔

تصانیف سیرت میں کتب احادیث کی طرف سے بے اعتنائی

② نہایت تعجب انگیز بات یہ ہے کہ جن بڑے بڑے نامور مصنفین، مثلاً: امام طبری وغیرہ نے سیرت پر جو کچھ لکھا اس میں اکثر جگہ مستند احادیث کی کتابوں سے کام نہیں لیا۔

بعض واقعات نہایت اہم ہیں ان کے متعلق حدیث کی کتابوں میں ایسی مفید معلومات موجود ہیں جن سے تمام مشکل حل ہو جاتی ہے، لیکن سیرت اور تاریخ میں ان معلومات کا ذکر نہیں۔ مثلاً: یہ امر کہ جب آنحضرت ﷺ ہجرت کر کے مدینہ تشریف لے گئے تو لڑائی کی سلسلہ جہنابی کس کی طرف سے شروع ہوئی؟ ایک بحث طلب واقعہ ہے، تمام ارباب سیر اور مؤرخین کی تصریحات سے ثابت ہوتا ہے کہ خود آنحضرت ﷺ نے ابتدا کی، لیکن سنن ابی داؤد میں صاف اور صریح حدیث موجود ہے کہ جنگ بدر سے پہلے کفار مکہ نے عبد اللہ بن ابی کویہ خط لکھا کہ ”تم نے محمد ﷺ کو اپنے شہر میں پناہ دی ہے ان کو نکال دو، ورنہ ہم خود مدینہ آ کر تمہارا اور محمد ﷺ) دونوں کا استیصال کر دیں گے۔“ * سیرت اور تاریخ کی کتابوں میں یہ واقعہ سرے سے منقول نہیں۔

مصنفین سیرت میں سے بعض لوگوں نے اس نکتہ کو سمجھا اور جب احادیث کی زیادہ چھان بین کی تو ان کو تسلیم کرنا پڑا کہ سیرت کی کتابوں میں بہت سی روایتیں صحیح حدیثوں کے خلاف درج ہو گئی ہیں، لیکن چونکہ ان کی تصنیف پھیل چکی تھی، اس لئے اس کی اصلاح نہ ہو سکی، حافظ ابن حجر ایک موقع پر دمیاطی کا ایک قول نقل کر کے لکھتے ہیں:

وَدَلُّ هَذَا عَلَى أَنَّهُ كَانَ يُعْتَقَدُ الرَّجُوعُ عَنْ كَثِيرٍ مِمَّا وَافَقَ فِيهِ أَهْلُ السِّيَرِ
وَخَالَفَ الْإِحَادِيثَ الصَّحِيحَةَ وَأَنَّ ذَلِكَ كَانَ مِنْهُ قَبْلَ تَضَلُّعِهِ مِنْهَا وَلِخُرُوجِ
نَسْخِ كِتَابِهِ وَانْتِشَارِهِ لَمْ يَتِمَّكَنْ مِنْ تَغْيِيرِهِ۔ *

”یہ قول اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اکثر واقعات جن میں دمیاطی نے اہل سیرت کی موافقت اور صحیح حدیثوں کی مخالفت کی تھی، اپنی رائے سے رجوع کیا، لیکن چونکہ کتاب کے نسخے پھیل گئے تھے، اس لئے اس کی اصلاح نہ کر سکے۔“

مصنفین سیرت کی تدلیس

③ سیرت میں اگلوں نے جو کتابیں لکھیں، ان سے مابعد کے لوگوں نے جو روایتیں نقل کیں انہی کے نام سے کیں، ان کے مستند ہونے کی بنا پر، لوگوں نے ان تمام روایتوں کو معتبر سمجھ لیا اور چونکہ اصل کتابیں ہر شخص کو ہاتھ نہیں آ سکتی تھیں، اس لئے لوگ راویوں کا پتہ نہ لگا سکے اور رفتہ رفتہ یہ روایتیں تمام کتابوں میں داخل ہو گئیں۔ * غزوہ بدر کے موقع پر ہم اس حدیث کے اصلی الفاظ نقل کریں گے۔

* زرقانی، ج ۳، ص ۱۱۔

گئیں، اس تڈلیس کا یہ نتیجہ ہوا کہ مثلاً: جو روایتیں واقدی کی کتاب میں مذکور ہیں، ان کو لوگ عموماً غلط سمجھتے ہیں، لیکن انہیں روایتوں کو جب ابن سعد کے نام سے نقل کر دیا جاتا ہے تو لوگ ان کو معتبر سمجھتے ہیں، حالانکہ ابن سعد کی اصلی کتاب ہاتھ آئی تو پتہ لگا کہ ابن سعد نے اکثر روایتیں واقدی ہی سے لی ہیں۔

اصول روایت سے ہر جگہ کام نہیں لیا گیا

④ روایت کے متعلق جو اصول منضبط ہوئے صحابہ رضی اللہ عنہم کے متعلق ان سے بعض بعض موقعوں پر کام نہیں لیا گیا، مثلاً: اصول روایت کی رو سے رواۃ کے مختلف مدارج ہیں، کوئی راوی نہایت ضابط، نہایت معنی فہم، نہایت دقیقہ رس ہوتا ہے، کسی میں یہ اوصاف کم ہوتے ہیں، کسی میں اور بھی کم ہوتے ہیں، یہ فرق مراتب جس طرح فطرۃ عام راویوں میں پایا جاتا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم بھی اس سے مستثنیٰ نہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت پر اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت پر جو تنقیدیں کیں اور جن کا ذکر اوپر گزر چکا، اسی بنا پر کیں۔

رواۃ میں اختلاف مراتب

اختلاف مراتب کی بنیاد پر بڑے بڑے معرکتہ الآراء مسائل کی بنیاد قائم ہے، مثلاً: دو روایتوں میں تعارض پیش آ جائے تو اس بحث کے فیصلہ میں صحیح طریقہ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ ایک روایت کے راویوں کا دوسری روایت کے راویوں سے عالی رتبہ ہونا ثابت کر دیا جائے (گودونوں راوی ثقہ ہیں) اور یہ اس روایت کی ترجیح کا قطعی ذریعہ ہوگا۔

تمام صحابہ کے عدول ہونے کی بحث

لیکن صحابہ رضی اللہ عنہم میں آ کر یہ اصول بیکار ہو جاتا ہے۔ فرض کرو ایک روایت صرف حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور دوسری کسی بدوی عرب سے مروی ہے، جس نے عمر بھر میں صرف ایک دفعہ اتفاقاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ لیا تھا، تو اب دونوں روایتوں کا رتبہ برابر ہو جاتا ہے، علامہ مازری مشہور محدث ہیں، علامہ نووی شرح صحیح مسلم میں اکثر ان سے استناد کرتے ہیں، انہوں نے اس تعمیم کی مخالفت کی تھی، چنانچہ حافظ ابن حجر نے اصحابہ کے دیباچہ (صفحہ ۱۰۱، ۱۱) میں ان کا یہ قول نقل کیا ہے:

لسنانعنی بقولنا الصحابة عدول كل من راه (ﷺ) يوماً ما اوزاره لماماً او اجتمع به لغرض وانصرف عن كتب وانما نعني به الذين لازموه و عزروه ونصروه و اتبعوا النور الذي انزل معه اولئك هم المفلحون۔

”یہ مقولہ کہ صحابہ سب عادل ہیں، ہم اس سے، ہر ایسے شخص کو مراد نہیں لیتے جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اتفاقاً دیکھ لیا یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی غرض کے لئے ملا اور پھر فوراً واپس چلا گیا، بلکہ ہم ان لوگوں کو مراد

لیتے ہیں جو آنحضرت ﷺ کی خدمت میں بہ التزام رہے اور آپ کی اعانت و مدد کی اور اس نور کی پیروی کی جو آنحضرت ﷺ پر نازل ہوا، یہی لوگ کامیاب ہیں۔“

لیکن محدثین نے مازری کے اس قول سے عام مخالفت کی، علامہ مازری نے بے شبہ یہ غلطی کی کہ عدالت کے وصف کو مطلقاً مقربین صحابہ رضی اللہ عنہم سے مخصوص کر دیا، اس بنا پر محدثین کی مخالفت ان سے بیجا نہیں لیکن اس میں کیا شبہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر و علی رضی اللہ عنہم کی روایتیں، ایک عام ہدوی کی روایت کے برابر نہیں ہو سکتیں، خصوصاً ان روایتوں کے متعلق یہ فرق ضرور ملحوظ رکھنا چاہیے جو فقہی مسائل یا دقیق مطالب سے تعلق رکھتی ہیں۔

واقعات میں سلسلہ علت و معلول نہیں قائم کیا گیا

⑤ ارباب سیر اکثر واقعات کے اسباب و علل سے بحث نہیں کرتے، نہ ان کی تلاش و تحقیق کی طرف متوجہ ہوتے ہیں، اگرچہ اس میں شبہ نہیں کہ اس باب میں یورپ کا طریقہ نہایت غیر معتدل ہے، یورپین مؤرخ ہر واقعہ کی علت تلاش کرتا ہے اور نہایت دور دراز قیاسات اور احتمالات سے سلسلہ معلومات پیدا کرتا ہے، اس میں بہت کچھ اس کی خود غرضی اور خاص سطح نظر کو دخل ہوتا ہے۔ وہ اپنے مقصد کو ایک محور بنا لیتا ہے، تمام واقعات اسی کے گرد گردش کرتے ہیں، بخلاف اس کے اسلامی مؤرخ نہایت سچائی اور انصاف اور خالص بے طرف داری سے واقعات کو ڈھونڈتا ہے، اس کو اس سے کچھ غرض نہیں ہوتی کہ واقعات کا اثر اس کے مذہب پر، معتقدات پر اور تاریخ پر کیا پڑے گا، اس کا قبیلہ مقصد صرف واقعیت ہوتی ہے، وہ اس پر اپنے معتقدات اور قومیت کو بھی قربان کر دیتا ہے۔

لیکن اس میں حد سے زیادہ تفریط ہوگئی، اس بات سے بچنے کے لئے کہ واقعات، رائے سے مخلوط نہ ہو جائیں، وہ پاس پاس کے ظاہری اسباب پر بھی نظر نہیں ڈالتا اور ہر واقعہ کو خشک اور دھورا چھوڑ دیتا ہے، مثلاً: اکثر لڑائیوں کو اس طرح شروع کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فلاں قبیلہ پر فلاں وقت فوجیں بھیج دیں، لیکن اس کے اسباب کا ذکر مطلق نہیں کرتے جس سے عام ناظرین پر یہ اثر پڑتا ہے کہ کفار پر حملہ کرنے اور ان کو تباہ و برباد کرنے کے لئے کسی سبب اور وجہ کی ضرورت نہیں، صرف یہ عام وجہ کافی ہے کہ وہ کافر ہیں، اسی سے مخالفین یہ استدلال کرتے ہیں کہ اسلام تلوار سے پھیلا ہے، حالانکہ زیادہ چھان بین سے ثابت ہوتا ہے کہ جن قبائل پر فوجیں گئیں وہ پہلے سے آمادہ جنگ اور مسلمانوں پر حملہ کی تیاریاں کر چکے تھے۔

نوعیت واقعات کے لحاظ سے شہادت کا معیار نہیں قائم کیا گیا

⑥ یہ لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ واقعہ کی نوعیت کے بدلنے سے شہادت اور روایت کی حیثیت کہاں تک بدل جاتی ہے، مثلاً: ایک راوی جو ثقہ ہے، ایک ایسا معمولی واقعہ بیان کرتا ہے جو عموماً پیش آتا ہے اور پیش آ سکتا ہے تو بے تکلف یہ روایت تسلیم کر لی جائے گی، لیکن فرض کرو، وہی راوی ایسا واقعہ بیان کرتا ہے جو غیر معمولی

ہے، تجربہ عام کے خلاف ہے، گرد و پیش کے واقعات سے مناسبت نہیں رکھتا، تو واقعہ چونکہ زیادہ محتاج ثبوت ہے، اس لئے اب راوی کا معمولی درجہ وثوق کافی نہیں ہو سکتا، بلکہ اس کو معمولی درجہ سے زیادہ عادل، زیادہ محتاط، زیادہ نکتہ دان ہونا چاہیے۔

کم سن راویوں کی روایت

مثلاً: ایک بحث یہ ہے کہ روایت کرنے کے لئے کسی عمر کی قید ہے یا نہیں؟ اکثر محدثین کا مذہب ہے کہ ۱۵ برس کا لڑکا حدیث کی روایت کر سکتا ہے، یا مثلاً: اگر کسی صحابی نے ۵ برس کی عمر میں آنحضرت ﷺ کے کسی قول یا فعل کی روایت کی تو قابل اعتبار ہوگی، محدثین کا اس پر استدلال ہے کہ محمود بن الربیع رضی اللہ عنہما ایک صحابی تھے، آنحضرت ﷺ کے وفات فرمانے کے وقت وہ پانچ برس کے بچے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے ایک دفعہ اظہار محبت کے طور پر ان کے منہ پر کھلی کا پانی ڈال دیا تھا۔ اس واقعہ کو انہوں نے جوان ہو کر لوگوں سے بیان کیا اور سب نے یہ روایت قبول کی، اس سے ثابت ہوا کہ ۵ برس کی عمر کی روایت قبول ہو سکتی ہے۔ ❁

اس کے برخلاف بعض محدثین کی رائے ہے کہ کس کی روایت قابل حجت نہیں، فتح المغیث میں ہے:

ولکن قد منع قوم القبول هنا ای فی مسئله الصبی خاصة فلم یقبلوا من تحمل قبل البلوغ لان الصبی مظنة عدم الضبط وهو وجه للشافعية.....

و کذا کان ابن المبارک یتوقف فی تحدیث الصبی. ❁

”لیکن ایک جماعت یہاں قبول روایت سے منع کرتی ہے، خصوصاً بچوں کی روایت کے مسئلہ میں بلوغ سے پہلے جو روایت کسی بچہ نے سنی ہو، اس کو وہ قبول نہیں کرتی، شوافع کی یہی رائے ہے، اسی طرح عبداللہ بن مبارک بھی بچہ کی حدیث روایت کرنے میں توقف کرتے ہیں۔“

لیکن اثبات، نفی، دونوں پہلو بحث طلب ہیں، بے شبہ پانچ برس کا بچہ اگر یہ واقعہ بیان کرے کہ میں نے فلاں شخص کو دیکھا تھا، اس کے سر پر بال تھے، یا وہ بوڑھا تھا، یا اس نے مجھ کو گودیوں میں کھلایا تھا، تو اس روایت میں شبہ کرنے کی وجہ نہیں، لیکن فرض کر دو، بچہ یہ بیان کرتا ہے کہ فلاں شخص نے فقہ کا یہ دقیق مسئلہ بتایا تھا، تو شبہ ہوگا کہ بچہ نے صحیح طور سے مسئلہ کو سمجھا بھی تھا یا نہیں؟

فقہانے اس نکتہ کو ملحوظ رکھا ہے، فتح المغیث میں شرح مہذب سے نقل کیا ہے:

قبول اخبار الصبی الممیز فیما طریقہ المشاهدة بخلاف ما طریقہ النقل كالافناء وروایة الاخبار ونحوه. ❁

”با تمیز لڑکے کی روایت ان واقعات کے متعلق جو دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں مقبول ہے،

❁ یہ پوری بحث فتح المغیث، صفحہ ۱۶۶ تا صفحہ ۱۶۸ میں ہے۔ ❁ ایضاً: ۱۶۴۔ ❁ ایضاً، ص: ۲۲۱۔

لیکن جو باتیں نقلیات میں داخل ہیں، مثلاً: فتویٰ یا حدیث کی روایت ان میں ان کی روایت مقبول نہیں۔“

لیکن عام طور سے یہ اصول تسلیم نہیں کیا گیا، فتح المغیث میں ہے:

ثم الضبط نوعان ظاهر وباطن فالظاهر ضبط معناه من حيث اللغة والباطن ضبط معناه من حيث تعلق الحكم الشرعی به وهو الفقه ومطلق الضبط الذي هو شرط فی الراوی هو الضبط ظاهرا عند الاكثر لانه يجوز نقل الخبر بالمعنى فيلحقه تهمة تبديل المعنى بروايته قبل الحفظ او قبل العلم حين سماع و لهذا المعنى قلت الرواية عن اكثر الصحابة لتعذر هذا المعنى قال وهذا الشرط وان كان على ما بيننا فان اصحاب الحديث قل ما يعتبرونه في حق الطفل دون المغفل فانه متى صح عندهم سماع الطفل او حضوره اجازوا روايته۔ ❁

”پھر ضبط ❁ کی دو قسمیں ہیں، ظاہری اور باطنی، ظاہری کے یہ معنی ہیں کہ لفظ کے لغوی معنی کا لحاظ رکھا جائے، باطنی کے یہ معنی کہ شرعی حکم جس بنا پر متعلق ہیں اس کا لحاظ رکھا جائے اس کو فقہ کہتے ہیں، لیکن مطلقاً جو ضبط راوی کے لئے مشروط ہے، اکثر کے نزدیک وہ صرف ظاہری ضبط ہے، کیونکہ ان لوگوں کے نزدیک روایت بالمعنی جائز ہے، اسی بنا پر سنتے وقت قلت حفظ، یا قلت علم کے سبب سے روایت کے ادا کرنے میں راوی پر مفہوم کے بدل دینے کا شبہ ہو سکتا ہے، یہ وجہ ہے کہ اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم نے بہت کم حدیثیں روایت کیں، کیونکہ مفہوم کا بعینہ روایت میں قائم رکھنا مشکل ہے، لیکن محدثین، بچہ کے حق میں (بے عقل کے حق میں نہیں) اس کا اعتبار کرتے بلکہ بچہ ان کے نزدیک جب سننے اور مجلس میں شریک ہونے کے قابل ہو گیا تو اس کی روایت کو جائز سمجھتے ہیں۔“

راویوں میں فقہت کی شرط

ایک یہ بحث ہے کہ جو صحابہ رضی اللہ عنہم فقیہ نہ تھے، ان کی روایت اگر قیاس شرعی کے خلاف ہو تو واجب العمل ہوگی یا نہیں؟ اس کے متعلق بحر العلوم، امام فخر الاسلام کا مذہب نقل کر کے لکھتے ہیں:

ووجه قول الامام فخر الاسلام ان النقل بالمعنى شائع وقلما يوجد النقل باللفظ فان حادثة واحدة قد رویت بعبارة مختلفة ثم ان تلك العبارات

❁ ایضاً، ص: ۱۲۱۔

❁ ضبط کا لفظ محدثین کی ایک اصطلاح ہے جس کے معنی ہیں کسی روایت کے الفاظ اور مطلب کو اچھی طرح سمجھنا اور ادا کرنا۔

لیست مترادفہ بل قدروی ذلك المعنى بعبارات مجازية فاذا كان الراوى غير فقيه احتمل الخطأ فى فهم المعنى المرادى الشرعى..... ولا يلزم منه نسبة الكذب متعمدا الى الصحابى معاذ الله عن ذلك۔ ❁

”امام فخر الاسلام کے قول کی وجہ یہ ہے کہ روایت بالمعنى عام طور پر شائع ہے اور ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ روایت باللفظ کی جائے کیونکہ ایک ہی واقعہ مختلف الفاظ میں ادا کیا گیا ہے اور یہ الفاظ باہم مترادف بھی نہیں، بلکہ اکثر مجازی عبارتوں میں مطالب ادا کئے گئے ہیں، اس بنا پر جب راوی فقید نہ ہوگا تو احتمال ہوگا کہ اس نے مطلب مقصود شرعی کے سمجھنے میں غلطی کی ہو، اس سے معاذ اللہ یہ لازم نہیں آتا کہ صحابی کی طرف جھوٹ کی نسبت کی جائے۔“

محدثین اس اصول سے کہ ”واقعہ جس درجہ کا اہم ہو، شہادت بھی اسی درجہ کی اہم ہونی چاہیے۔“ بے خبر نہ تھے۔ امام بیہقی کتاب المدخل میں ابن مہدی کا قول نقل کرتے ہیں:

روينا عن النبي ﷺ فى الحلال والحرام والاحكام شدتنا فى الاسانيد وانتقدنا فى الرجال واذا روينا فى الفضائل والثواب والعقاب سهلنا فى الاسانيد وتسامحنا فى الرجال۔ ❁

”جب ہم آنحضرت ﷺ سے حلال و حرام اور احکام کے متعلق حدیث روایت کرتے ہیں تو سند میں نہایت تشدد کرتے ہیں اور راویوں کو پرکھ لیتے ہیں، لیکن جب فضائل اور ثواب و عقاب کی حدیثیں آتی ہیں تو ہم سندوں میں سہل انگاری کرتے اور راویوں کے متعلق چشم پوشی کرتے ہیں۔“

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے:

ابن اسحاق رجل نكتب عنه هذه الاحاديث يعنى المغازى ونحوها واذا جاء الحلال والحرام اردنا قوماً هكذا وقبض اصابع يديه الرابع۔ ❁

”ابن اسحاق اس درجہ کے آدمی ہیں کہ مغازی وغیرہ کی حدیثیں ان سے روایت کی جاسکتی ہیں، لیکن جب حلال و حرام کے مسائل آئیں تو ہم کو ایسے لوگ درکار ہیں یہ کہہ کر انہوں نے چار انگلیاں بند کر کے دہالیں۔“

اس سے ثابت ہوا کہ محدثین واقعہ کی اہمیت کی بنا پر راوی کے درجہ کا لحاظ رکھتے تھے۔ اس بنا پر ابن اسحاق کی نسبت امام ابن حنبل نے یہ تفریق کی کہ ”حلال و حرام میں ان کی شہادت معتبر نہیں، لیکن مغازی میں

❁ شرح مسلم، مطبوعہ لکھنؤ، ص: ۴۳۲۔

❁ فتح المغیث، ص: ۱۲۰۔ ❁ فتح المغیث، ص: ۱۲۰۔

ان کا اعتبار ہے۔“ یہ وہی اصول ہے کہ جس درجہ کا واقعہ ہو، اسی درجہ کی شہادت ہونی چاہیے اور یہ کہ واقعہ کے بدلنے سے شہادت کی اہمیت بدل جاتی ہے، لیکن واقعہ کی اہمیت احکام فقہیہ کے ساتھ مخصوص نہیں۔

نوعیت واقعہ کی اہمیت کا خیال، فقہائے حنفیہ نے ملحوظ رکھا، اسی بنا پر ان کا مذہب ہے کہ جو روایت قیاس کے خلاف ہو اس کی نسبت یہ دیکھنا چاہیے کہ راوی، فقیہ اور مجتہد بھی ہے یا نہیں، منار میں ہے:

والراوی ان اعرف بالفقه والتقدم فی الاجتهاد كالخلفاء الراشدين والعبادة كان حديثه حجة يترك به القياس خلافاً لمالك وان عرف بالعدالة والضببط دون الفقه كانس وابی هريرة ان وافق حديثه القياس عمل به وان خالفه لم يترك الا بالضرورة۔❦

”راوی اگر تفقہ اور اجتہاد میں مشہور ہے جیسے کہ خلفائے راشدین یا عبادلہ رضی اللہ عنہم تھے تو اس کی حدیث حجت ہوگی اور اس کے مقابلہ میں قیاس چھوڑ دیا جائے گا (بخلاف امام مالک کے) اور اگر راوی ثقہ اور عادل ہے لیکن فقیہ نہیں جیسے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں تو اگر وہ روایت قیاس کے موافق ہوگی تو اس پر عمل ہوگا ورنہ قیاس کو بغیر ضرورت ترک نہ کیا جائے گا۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مثال اگرچہ قابل بحث ہے کیونکہ اکثر علما کے نزدیک حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فقیہ اور مجتہد تھے، لیکن یہ بزوری بحث ہے، گفتگو اصل مسئلہ میں ہے۔

روایت میں قیاس کا کس قدر حصہ شامل ہے

⑦ سب سے اہم اور سب سے زیادہ قابل بحث یہ بات ہے کہ راوی جو واقعہ بیان کرتا ہے، اس میں کس قدر حصہ اصل واقعہ ہے اور کس قدر راوی کا قیاس ہے، تفصیل اور استقرا سے بعض جگہ یہ نظر آتا ہے کہ راوی جس چیز کو واقعہ کی حیثیت سے بیان کرتا ہے وہ اس کا قیاس ہے، واقعہ نہیں، اس کی بہت سی مثالیں سیرت میں موجود ہیں، یہاں ہم صرف ایک دو واقعہ پر اکتفا کرتے ہیں۔

آنحضرت ﷺ جب ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن سے ناراض ہو کر تنہا نشین ہو گئے تھے تو یہ مشہور ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے ازواج کو طلاق دے دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ خبر سنی تو مسجد نبوی ﷺ میں آئے، یہاں لوگ کہہ رہے تھے۔❦ کہ آنحضرت ﷺ نے ازواج کو طلاق دے دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خود رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”نہیں میں نے طلاق نہیں دی۔“ یہ حدیث بخاری میں کئی جگہ بہ اختلاف الفاظ مذکور ہے، کتاب الزکاح میں جو روایت ہے اس کی شرح

❦ نور الانوار، ص: ۷۴۱، ۸۴۱، مطبع علی بخش خان۔

❦ صحیح مسلم، کتاب الطلاق، باب فی الایلاء: ۳۶۹۰۔

میں حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وان الاخبار التي تشاع و لو كثرتنا قلوبها ان لم يكن مرجعها الى امر حسي من مشاهدة او سماع لا تستلزم الصدق فان جزم الانصاري في رواية بوقوع التطليق وكذا جزم الناس الذي راہم عمر عند المنبر بذلك محمول على انهم شاع بينهم ذلك من شخص بناه على التوهم الذي توهمه من اعتزال النبي ﷺ نساءه فظن لكونه لم تجر عاداته بذلك انه طلقهن فاشاع انه طلقهن فشاع ذلك فتحدث الناس به واخلق بهذا الذي ابتداء باشاعة ذلك ان يكون من المنافقين كما تقدم - ❁

”جو خبریں شائع ہو جاتی ہیں گو ان کے راوی کثرت سے ہوں لیکن اگر ان خبروں کی بنیاد امر حسی یعنی مشاہدہ یا استماع نہ ہو تو ان کا سچا ہونا ضروری نہیں۔ چنانچہ انصاری نے اور ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے جن کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے منبر کے پاس دیکھا تھا، طلاق کا جو یقین کر لیا وہ یوں ہوا ہوگا کہ کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن سے علیحدگی اختیار کر لی ہے اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ عادت نہ تھی، اس لئے اس نے یہ قیاس کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق دے دی، اس نے یہ خبر پھیلا دی اور لوگ ایک دوسرے سے اس کو بیان کرنے لگے اور قیاس یہ ہے کہ اول جس شخص نے یہ خبر پھیلائی وہ منافق ہوگا۔“

غور کرو، مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں تمام صحابہ رضی اللہ عنہم جمع ہیں اور سب بیان کر رہے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق دے دی، صحابہ رضی اللہ عنہم عموماً ثقہ اور عادل ہیں اور ان کی تعداد کثیر اس واقعہ کو بیان کر رہی ہے، باوجود اس کے جب تحقیق کی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ واقعہ نہیں بلکہ قیاس تھا۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بڑی جرأت کر کے یہ خیال ظاہر کیا کہ راوی اول منافقین میں سے ہوگا، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی نسبت بہت سے ایسے واقعات روایتوں میں مذکور ہیں جن میں سے ایک واقعہ اٹک ہے، ان کی نسبت بھی وہی قیاس ہونا چاہیے جو حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ظاہر کیا یعنی یہ کہ منافقین نے ان کی طرف منسوب کر دیے ہوں گے، پھر تمام مسلمانوں میں پھیل گئے۔

فن تاریخ وروایت پر خارجی اسباب کا اثر

❁ فن تاریخ وروایت پر جو خارجی اسباب اثر کرتے ہیں، ان میں سب سے بڑا قوی اثر حکومت کا ہوتا ہے، لیکن مسلمانوں کو ہمیشہ اس پر فخر کا موقع حاصل رہے گا کہ ان کا قلم توار سے نہیں دبا، حدیثوں کی تدوین بنو

❁ فتح الباری، ج ۹، ص ۲۵۷، طبع اول مصر۔

امیہ کے زمانہ میں ہوئی جنہوں نے پورے ۹۰ برس تک سندھ سے ایشیائے کوچک اور اندلس تک مساجد جامع میں آل فاطمہ کی توجہ کی اور جمعہ میں سر منبر حضرت علی رضی اللہ عنہ پر لعن کہلوا یا، سینکڑوں ہزاروں حدیثیں امیر معاویہ وغیرہ کے فضائل میں بنوائیں، عباسیوں کے زمانہ میں ایک ایک خلیفہ کے نام بنام پیشین گوئیاں حدیثوں میں داخل ہوئیں، لیکن نتیجہ کیا ہوا، عین اسی زمانہ میں محدثین نے علانیہ منادی کر دی کہ یہ سب جھوٹی روایتیں ہیں، آج حدیث کا فن اس خس و خاشاک سے پاک ہے اور بنو امیہ اور عباسیہ جو ظل اللہ اور جانشین پیغمبر تھے، اسی مقام پر نظر آتے ہیں، جہاں ان کو ہونا چاہیے تھا۔

ایک دفعہ ایک شاعر نے مامون الرشید کے دربار میں قصیدہ پڑھا کہ ”امیر المؤمنین! اگر تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے وقت موجود ہوتا تو خلافت کا جھگڑا سرے سے نہ پیدا ہوتا، دونوں فریق تیرے ہاتھ پر بیعت کر لیتے۔“ وہیں سردر بار ایک شخص نے اٹھ کر کہا ”تو جھوٹ کہتا ہے، امیر المؤمنین کا باپ (حضرت عباس رضی اللہ عنہ جو عباسیوں کے مورث اعلیٰ ہیں) وہاں موجود تھا، اس کو کس نے پوچھا؟“ مامون الرشید کو بھی اس گستاخانہ لیکن سچ جواب کی تحسین کرنی پڑی۔

تاہم یہ عالمگیر موثر بالکل بے اثر نہیں رہ سکتا تھا، اس لئے مغازی میں اس کے نشانات پائے جاتے ہیں، تاریخ نگاری کا قدیم طریقہ یہ تھا کہ فتوحات اور زمریہ کارناموں کو نہایت تفصیل سے لکھتے تھے، ملکی نظم و نسق اور تمدن و معاشرت کے واقعات یا تو بالکل قلم انداز کر جاتے تھے، یا اس طرح پرانگندہ اور بے اثر لکھتے تھے کہ ان پر نگاہ نہیں پڑتی تھی، اسلام میں جب تالیف و تصنیف کی ابتدا ہوئی تو یہی نمونے پیش نظر تھے، اس کا پہلا نتیجہ یہ تھا کہ سیرت کا نام مغازی رکھا گیا۔ جس طرح سلاطین کی تاریخیں جنگ نامہ و شاہنامہ کے نام سے لکھی جاتی ہیں، چنانچہ سیرت کی ابتدائی تصنیف مثلاً: سیرت موسیٰ بن عقبہ اور سیرت ابن اسحاق مغازی ہی کے نام سے مشہور ہیں، ان کتابوں کی ترتیب یہ ہے کہ سلاطین کی تاریخ کی طرح، سنین کو عنوان بناتے ہیں اور اسی ترتیب سے حالات لکھتے ہیں، یہ حالات تمام تر جنگی معرکے ہوتے ہیں اور غزوات ہی کے عنوان سے داستانیں شروع کی جاتی ہیں۔

یہ طریقہ اگرچہ سلطنت و حکومت کی تاریخ کے لئے بھی صحیح نہ تھا، لیکن نبوت کی سوانح نگاری کیلئے تو ناموزوں ہے، پیغمبر کو ناگزیر طور پر جنگی واقعات پیش آتے ہیں، اس خاص حالت میں وہ بظاہر ایک فاتح یا سپہ سالار کے رنگ میں نظر آتا ہے، لیکن یہ پیغمبر کی اصلی صورت نہیں ہے، پیغمبر کی زندگی کا ایک ایک خط و خال، تقدس، نزاہت، حلم و کرم، ہمدردی عام اور ایثار ہوتا ہے بلکہ عین اس وقت جبکہ اس پر سکندر اعظم کا دھوکا ہوتا ہے، ژرف بین نگاہ فوراً پہچان لیتی ہے کہ سکندر نہیں بلکہ فرشتہ یزدانی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ مغازی کا انداز حدیث کی کتابوں میں سیرت کی تصنیفات سے بالکل الگ ہے۔

تمام ارباب سیر لکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے جب بنو نضیر کا محاصرہ کیا تو حکم دیا کہ ان کے نخلستان کاٹ ڈالے جائیں (قرآن مجید میں بھی اس کا اجمالی ذکر ہے) ارباب سیر یہ بھی لکھتے ہیں کہ یہودیوں نے اس حکم کی نسبت یہ اعتراض کیا کہ ”یہ انصاف اور انسانیت کے خلاف ہے“، لیکن مؤرخین یہ اعتراض نقل کر کے اس کا جواب نہیں دیتے اور یوں ہی گزر جاتے ہیں۔

قیاس و روایت

⑨ نہایت مہتمم بالشان بحث یہ ہے کہ کوئی روایت اگر عقل یا مسلمات یا دیگر قرآن صحیحہ کے خلاف ہو تو آیا صرف اس بنا پر واجب التسلیم ہوگی یا نہیں کہ روایت ثقہ ہیں اور سلسلہ سند متصل ہے؟ علامہ ابن جوزی نے اگرچہ لکھا ہے (جیسا کہ اوپر گزر چکا) کہ جو حدیث عقل کے خلاف ہو، اس کے روایت کی جرح و تعدیل کی ضرورت نہیں، لیکن اس سے اصل بحث کا فیصلہ نہیں ہوتا۔ عقل کا لفظ ایک غیر مشخص لفظ ہے، حامیان روایت لکھتے ہیں کہ اگر اس لفظ کو وسعت دے دی گئی تو ہر شخص جس روایت سے چاہے گا انکار کر دے گا کہ یہ میرے نزدیک عقل کے خلاف ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس بحث کا قطعی فیصلہ کرنا مشکل ہے، عام خیال یہ ہے کہ جس روایت کے روایت ثقہ اور مستند ہوں اور سلسلہ روایت کہیں سے منقطع نہ ہو، وہ باوجود خلاف عقل ہونے کے انکار کے قابل نہیں، ذیل کی مثالوں سے اس کا اندازہ ہوگا۔

① ((تلك الغرائيق العلی)) کی حدیث کو، جس میں بیان ہے کہ شیطان نے آنحضرت ﷺ کی زبان مبارک سے وہ الفاظ نکلوا دیے جن میں بتوں کی تعریف ہے، بعض محدثین نے ضعیف اور ناقابل اعتبار کہا تھا، اس کے باطل ہونے کی ایک عقلی دلیل یہ بیان کی تھی۔

لو وقع لارتد كثير ممن اسلم ولم ينقل ذلك -

”اگر ایسا ہوتا تو بہت سے مسلمان اسلام سے پھر جاتے حالانکہ ایسا ہونا مذکور نہیں۔“

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فتح الباری میں اس قول کو نقل کر کے لکھتے ہیں:

وجميع ذلك لا يتمشى على القواعد فان الطرق اذا كثرت وتباينت مخرجها

دلّ ذلك على ان لها اصلاً۔ ❁

”یہ تمام اعتراضات اصول کے موافق چل نہیں سکتے، اس لئے کہ روایت کے طریقے جب

متعدد ہوتے ہیں اور ان کے ماخذ مختلف ہوتے ہیں تو یہ اس بات کی دلیل ہوتی ہے کہ روایت

کی کچھ اصل ہے۔“

② صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تین دفعہ جھوٹ بولا تھا، * امام رازی نے اس حدیث سے اس بنا پر انکار کیا ہے کہ ”اس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا جھوٹ بولنا لازم آتا ہے، اس لئے زیادہ آسان صورت یہ ہے کہ ہم حدیث کے کسی راوی کا جھوٹا ہونا مان لیں۔“ علامہ قسطلانی امام رازی کا یہ قول نقل کر کے لکھتے ہیں:

فليس بشيء اذ الحديث صحيح ثابت و ليس فيه نسبة محض الكذب الى الخليل وكيف السبيل الى تخطية الراوى مع قوله انى سقيم و بل فعله كبير هم هذا وعن سارة اختى اذ ظاهر هذه الثلاثة بلاريب غير مراد۔ *
”امام رازی کا قول بالکل بیچ ہے اس لئے کہ حدیث صحیح و ثابت ہے اور اس میں محض کذب کی نسبت حضرت خلیل علیہ السلام کی طرف نہیں ہے اور راوی کا تخطیہ کیونکر ہو سکتا ہے جب کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ قول موجود ہے انی سقیم اور بل فعلہ کبیر ہم هذا اور سارة اختی کیونکہ ان تینوں جملوں میں ظاہر لفظ قطعاً مراد نہیں۔“

اس قسم کی بہت سی مثالیں مل سکتی ہیں، ہم نے اختصار کے لحاظ سے صرف دو مثالیں نقل کیں۔
صحابہ میں دو گروہ

ان کے مقابلہ میں ایک دوسرا گروہ ہے جو دلائل عقلی اور قرآنِ حالی کی بنا پر بعض حدیث کے تسلیم کرنے میں تامل کرتا ہے اور یہ طریقہ خود صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عہد میں شروع ہو گیا تھا اور محدثین کے اخیر دور تک قائم رہا، چونکہ یہ رائے عام خیال کے خلاف ہے اس لئے ہم اس کی متعدد مثالیں نقل کرتے ہیں:

① حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث بیان کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”جس چیز کو آگ چھوئے، اس کے کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔“ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ”اس کی بنا پر تو لازم آتا ہے کہ ہم گرم پانی (کے استعمال) سے بھی وضو نہ کریں۔“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: ”بھتیجے! جب تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث سنو، تو کہاوتیں نہ کہا کرو۔“ *

② صحیح مسلم کے مقدمہ میں ہے کہ ایک دفعہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے سامنے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قضایا (یعنی مقدمات کے فیصلے) پیش کئے گئے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس کی نقل لیتے جاتے تھے اور بعض بعض فیصلے چھوڑتے جاتے تھے اور فرماتے تھے کہ:

* صحیح بخاری، کتاب احادیث الانبیاء: ۳۳۵۷، ۳۳۵۸۔

* قسطلانی، ج ۵ ص: ۳۸۹، مطبع مصریہ بلاق۔

* ابن ماجہ، ابواب الطہارۃ، باب الوضوء مما غیرت النار: ۴۸۵ و نر مذی، ابواب الطہارۃ، باب ما جاء فی الوضوء مما غیرت النار: ۷۹۔

واللہ! ما قضی بهذا علی الا ان یکون ضل۔ ❁
 ”خدا کی قسم! علی رضی اللہ عنہ نے یہ فیصلہ کیا ہے تو گمراہ ہو کر کیا ہے۔“ (لیکن چونکہ وہ گمراہ نہ تھے، اس لئے یہ فیصلہ بھی نہ کیا ہوگا)

اسی روایت کے بعد صحیح مسلم (ایضاً) میں یہ روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس لوگ ایک کتاب لائے، جس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فیصلے قلمبند تھے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ایک گز کے بقدر چھوڑ کر باقی کتاب مٹا دی۔ ❁ اس سے ظاہر ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے صرف ان فیصلوں کے مضمون سے یہ قیاس کر لیا کہ وہ صحیح نہیں ہو سکتے، اس بات کی ضرورت نہیں سمجھی کہ روایت اور سند کا پتہ لگائیں۔

③ صحیح بخاری میں ہے کہ محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ نے ایک جلسہ میں یہ حدیث بیان کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”جو شخص خالصتاً خدا کے لئے (لا الہ الا اللہ) کہے گا، خدا اس پر آگ حرام کر دے گا“ اس جلسہ میں حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ بھی موجود تھے۔ جن کے مکان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ۷ مہینے تک قیام فرمایا تھا، حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث سن کر کہا:

واللہ! ما اظن رسول اللہ ﷺ قال ما قلت قط۔ ❁

”خدا کی قسم! میں کبھی یہ خیال نہیں کر سکتا کہ جو تم کہتے ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوگا۔“

محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ صحابی تھے اور حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ کو ان کے ثقہ ہونے میں کلام نہ تھا، چونکہ یہ حدیث ان کے نزدیک قرآن کے خلاف تھی، حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ اس پر یقین نہ لاسکے اور کہا کہ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہ فرمایا ہوگا۔“ اگرچہ صحیح بخاری میں ہے کہ محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ نے مدینہ آ کر اس حدیث کی تصدیق اپنے راوی (عتبان) سے کر لی، لیکن اس سے اصل مسئلہ پر اثر نہیں پڑتا، حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ کو جن اسباب کی بنا پر، محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ کی روایت میں شبہ پیدا ہوا، عتبان پر بھی وہی شبہ پیدا ہو سکتا تھا، حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ خدا نخواستہ محمود کو غلط گو نہیں سمجھتے تھے بلکہ سمجھتے تھے کہ انہوں نے روایت کے مفہوم سمجھنے میں غلطی کی ہوگی، یہ احتمال بعینہ راوی اول کی نسبت بھی ہو سکتا ہے، جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے کہا تھا، کہ ”تم لوگ سچے لوگوں سے روایت کرتے ہو، لیکن سامعہ غلطی کر جاتا ہے۔“ ❁

④ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے تہیم کی روایت بیان کی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یقین نہیں آیا، بلکہ جیسا کہ صحیح مسلم باب التہیم میں ہے، یہ الفاظ کہے اتق اللہ یا عمار ”یعنی اے عمار! خدا سے ڈرو۔“ چنانچہ اسی بنا پر جب حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے سامنے، حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے اس روایت سے

❁ صحیح مسلم، باب النهی عن الروایة عن الضعفاء: ۲۲۔

❁ نووی شرح صحیح مسلم (ج ۱ ص: ۳۸) میں لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کتاب ملاحظہ کی شکل میں لکھی تھی (جس طرح اگلے زمانہ میں غلطوں کو کلابان میں جوڑ کر بیچ کرتے تھے اور لپیٹ کر رکھتے تھے)۔

❁ صحیح بخاری، کتاب التہجد، باب صلوة النوافل جماعة: ۱۱۸۶۔

❁ صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب المیت یعذب بیکاء اہله: ۲۱۴۹۔

استدلال کیا تو حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے کہا: ہاں، لیکن عمر رضی اللہ عنہ کو عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے تسکین نہیں ہوئی۔ ❁
 ⑤ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے جب یہ حدیث بیان کی گئی کہ لوگوں کو نوح کرنے سے مردہ پر عذاب ہوتا ہے تو انہوں نے اس بنا پر انکار کیا کہ یہ قرآن مجید کی اس آیت کے خلاف ہے:

﴿وَلَا تَوَدُّ وَأَزْوَاجُهُمْ وَزُرَّ الْاُخْرَىٰ ط﴾ (الاسراء: ۱۵)

”اور کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔“

⑥ اسی طرح جب ان کے سامنے یہ حدیث بیان کی گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کشتیگان بدر کی نسبت فرمایا کہ میں جو کہتا ہوں یہ سنتے ہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ”کہ ابن عمر نے غلطی کی۔“ ❁ اس روایت کے راوی اگرچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما تھے، جو مشہور صحابی ہیں، لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس بنا پر روایت کی صحت سے انکار کیا کہ ان کے نزدیک وہ روایت قرآن مجید کے خلاف تھی۔

اکثر محدثین نے ان مباحث میں ثابت کیا ہے کہ روایت صحیح ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اجتہاد جس کی بنا پر انہوں نے روایت سے انکار کیا، صحیح نہیں، ہم کو اس سے بحث نہیں، اس موقع پر صرف یہ بحث ہے کہ اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم میں ایسے لوگ بھی تھے جو روایت کو باوجود راوی کے ثقہ ہونے کے اس بنا پر تسلیم نہیں کرتے تھے کہ وہ دلائل عقلی یا نقلی کے خلاف ہے۔

⑦ ایک مختلف فیہ مسئلہ یہ ہے کہ عورت کو جب طلاق دے دی جائے تو عدت کے زمانہ تک شوہر پر اس کے کھانے پینے اور رہنے کا انتظام، واجب ہے یا نہیں؟ فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا ایک صحابیہ تھیں جن کو ان کے شوہر نے طلاق دے دی تھی، ان کا بیان ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں تو آپ نے ان کو نطقہ اور مکان نہیں دلوایا، انہوں نے یہ حدیث حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے بیان کی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”کہ ہم خدا کی کتاب اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو ایک عورت کے بیان پر چھوڑ نہیں سکتے، جس کی نسبت ہم کو معلوم نہیں کہ اس نے یاد رکھا یا بھول گئی۔“ امام شعبی نے ایک مجلس میں فاطمہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت بیان کی تو اسود بن یزید نے ان کو ٹکریاں ماریں کہ تم ایسی حدیث بیان کرتے ہو! پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مذکورہ بالا قول نقل کیا۔ ❁

محدثین اور روایت حدیث

صحابہ رضی اللہ عنہم کے بعد بھی محدثین میں ایک ایسا گروہ موجود رہا جو عقلی یا نقلی وجوہ کی بنا پر بعض روایات کے تسلیم کرنے میں تامل کرتا تھا، گوان کے رواۃ ثقہ اور مستند ہوتے تھے۔

① ایک ضعیف حدیث ہے کہ ”جس شخص نے عشق کیا اور پاک دامن رہا اور وفات پائی، وہ شہید ہوا۔“ حافظ ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ زاد المعاد میں، اس حدیث کو دلائل عقلی سے باطل ثابت کر کے لکھتے ہیں:

❁ صحیح بخاری، کتاب التیمم: ۳۴۵ و صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب التيمم: ۸۲۰۔

❁ صحیح مسلم، کتاب الجنائز: ۲۱۵۴ میں یہ روایتیں متعدد طریقوں سے مذکور ہیں۔

❁ صحیح مسلم، کتاب الطلاق، باب المطلقة البائن لا نفقة لها: ۳۷۱۰۔

- فلو كان اسناد هذا الحديث كالشمس كان غلطا ووهما۔ ❁
- ”اگر اس حدیث کی سند آفتاب کی طرح بھی ہوتی تب بھی وہ غلط اور وہم ہوتی۔“
- ② صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب الفتنیٰ میں روایت ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے، حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ
- اقض بینی وبين هذا الكاذب الآثم الغادر الخائن۔ ❁
- ”میرے اور اس جھوٹے، مجرم، دھوکہ باز، خائن کے درمیان فیصلہ کیجئے۔“
- چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شان میں یہ الفاظ کسی مسلمان کی زبان سے نہیں نکل سکتے، اس لئے بعض محدثین نے اپنے نسخے سے یہ الفاظ نکال دیے۔ ❁ علامہ مازری، اس حدیث کی نسبت لکھتے ہیں:
- اذا انسدت طرق تاويلها نسبنا الكذب الي روايتها۔ ❁
- ”جب اس حدیث کی تاویل کے سب رستے رک جائیں گے تو ہم راویوں کو جھوٹا کہیں گے۔“
- ③ بخاری میں روایت ہے کہ خدا نے جب حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا تو ان کا قد ساٹھ گز کا تھا، ❁ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

- ويشكل على هذا ما يوجد الآن من آثار الامم السالفة كديار ثمودهم، فان مساكنهم تدل على ان قاماتهم لم تكن مفرطة الطول على حسبما يقتضيه الترتيب السابق..... ولم يظهر الآن مايزيل هذا الاشكال۔ ❁
- ”اور اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ قدیم قوموں کے جو آثار اس وقت موجود ہیں، مثلاً: قوم ثمود کے مکانات، ان سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کے قد اس قدر بڑے نہ تھے، جیسا کہ ترتیب سابق سے ثابت ہوتا ہے..... اور اس وقت تک مجھ کو اس اشکال کا جواب نہیں معلوم ہوا۔“
- ④ صحیح بخاری میں روایت ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام خدا سے کہیں گے کہ ”اے خدا! تو نے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ قیامت میں مجھ کو رسوا نہ کرے گا۔“ ❁ اس حدیث کی شرح میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:
- وقد استشكل الاسماعيلى هذا الحديث من اصله وطعن في صحته۔ ❁

- ❁ زاد المعاد، جزء ثانی، فصل فی ہدیہ فی علاج العشق فصل وان كان لا سبيل للعاشق الي وصال معشوقه قدرا وشرعا مطبوعہ دہلی کا پور صفحہ ۹۶۔ ❁ صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب الفیء: ۴۵۷۷۔
- ❁ نووی شرح صحیح مسلم، ذکر حدیث مذکور، ج ۱۲، ص: ۷۲ مطبع مصریہ زھر: ۱۹۳۰۔
- ❁ نووی شرح صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب حکم الفیء ایضاً۔
- ❁ صحیح بخاری، کتاب احادیث الانبیاء: ۳۲۶۔ ❁ فتح الباری، مطبوعہ مصر، ج ۶، ص: ۲۶۰، کتاب بدء الخلق۔ ❁ صحیح بخاری، ایضاً: ۳۳۰۔
- ❁ فتح الباری، مطبوعہ مصر ج ۸، ص: ۳۸۴، کتاب التفسیر، سورة الشعراء۔

”اور اسماعیلی نے اس حدیث پر ایش کال وارد کیا ہے اور اس کی صحت پر طعن کیا ہے۔“

اسماعیلی کے اعتراض کا حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا ہے، لیکن اسماعیلی کا درجہ فن حدیث میں حافظ ابن حجر سے زیادہ ہے، اس لئے گوا اسماعیلی کا اعتراض غلط ہے لیکن قابل لحاظ ہو سکتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ حدیث استدلال کے خلاف ہے۔

⑤ عمرو بن میمون سے روایت ہے کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں ایک بندر کو دیکھا جس نے زنا کیا تھا، اس پر اور بندروں نے جمع ہو کر اس کو سنگسار کیا، * حافظ ابن عبدالبر نے جو مشہور محدث ہیں، اس بنا پر اس حدیث کی صحت میں تامل کیا کہ جانور مکلف نہیں، اس لئے ان کے فعل پر نہ زنا کا اطلاق ہو سکتا، نہ اس بنا پر ان کو مزادی جاسکتی، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وقد استنکر ابن عبدالبر قصة عمرو بن ميمون هذه وقال: فيها اضافة الزنا الى غير مكلف واقامة الحد على البهائم - *

”ابن عبدالبر نے عمرو بن میمون کے اس قصہ سے انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں غیر مکلف کی طرف، زنا کی نسبت ہے اور جانوروں پر حد قائم کرنا بیان کیا گیا ہے۔“

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے یہ قول نقل کر کے لکھا ہے کہ ”اعتراض کا یہ طریقہ پسندیدہ نہیں ہے، اگر سند صحیح ہے تو غالباً یہ بندرجن رہے ہوں گے۔“

⑥ صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک * دفعہ عبداللہ بن ابی کے طرفداروں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم میں جھگڑا ہو گیا، اس پر یہ آیت اتری:

﴿وَإِنْ طَأَفَتُنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاصِلُوا بَيْنَهُمَا﴾ (٤٩ / الحجرات: ٩)

”اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ جائیں، تو ان میں صلح کرو۔“

روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اس وقت تک عبداللہ بن ابی اور اس کا گروہ ظاہر میں بھی اسلام نہیں لایا تھا، اس بنا پر ابن بطال نے اس حدیث پر اعتراض کیا ہے کہ آیت قرآنی، اس واقعہ کے متعلق نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ آیت میں تصریح ہے کہ جب دونوں گروہ مؤمن ہوں اور یہاں عبداللہ بن ابی کا گروہ علانیہ کافر تھا۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا جواب دیا ہے کہ تغلیباً ایسا کہا گیا۔ *

اس قسم کے اور بہت سے واقعات ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ بہت سے محدثین سلسلہ سند کے ساتھ یہ بھی دیکھتے تھے کہ دوسرے شواہد اور قرآن بھی اس کے موافق ہیں یا نہیں۔

* صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب القسامة في الجاهلية: ٣٨٤٩۔ فتح الباری، مطبوعہ

مصر ج ٧، صفحہ: ١٢٢، باب ایام الجاهلیة۔ * صحیح بخاری، کتاب العلم، روایت میں جھگڑے کی تفصیل ہے، ہم نے محض خلاصہ ذکر کر دیا ہے۔ (کتاب العلم سہو ایات کتابت کی غلطی ہے یہ روایت کتاب الصلح، باب

ما جاء في الاصلاح بين الناس: ٢٦٩١ کی ہے) * فتح الباری، ج ٥، ص: ٢١٩۔

روایت بالمعنی

⑩ ایک بڑا مرحلہ روایت بالمعنی کا ہے، یعنی آنحضرت ﷺ نے یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے جو الفاظ فرمائے تھے بعینہ وہی ادا کرنے چاہئیں، یا ان کا مطلب ادا کر دینا کافی ہے، محدثین اس باب میں مختلف الرائے ہیں اور اکثروں نے یہ فیصلہ کیا کہ اگر راوی اپنے الفاظ میں اس طرح مطلب ادا کرتا ہے کہ اصل حقیقت میں فرق نہیں پیدا ہوتا، تو الفاظ کی پابندی ضروری نہیں۔ لیکن اس کا فیصلہ کرنا کہ اصل مطلب ادا ہوا یا بدل گیا، ایک اجتہادی بات ہے، اسی بنا پر بعض محدثین مثلاً: عبدالملک بن عمر، ابوزرعہ، سالم بن جعد، قتادہ، امام مالک، ایک ایک لفظ کی پابندی کرتے تھے * لیکن یہ ظاہر ہے کہ سینکڑوں راویوں میں صرف دو چار اشخاص ایسی پابندی کر سکتے تھے اور وہ بھی اس زمانہ میں کہ تحریر کا رواج ہو چکا تھا، عام حالت یہی تھی کہ راویوں کے مطلب کو اپنے الفاظ میں بیان کرتے تھے، جامع ترمذی، کتاب العلیل میں سفیان ثوری رضی اللہ عنہ کا قول نقل ہے:

ان قلت لکم انی احدثکم کما سمعت فلا تصدقونی انما هو المعنی۔ *
 ”اگر میں تم سے یہ کہوں کہ میں جو سنتا ہوں بعینہ وہی ادا کر دیتا ہوں، تو تم میری بات نہ مانو
 میں صرف مطلب ادا کرتا ہوں۔“

ترمذی نے اسی مضمون کے اور اقوال، وائلہ بن الاسقع، محمد بن سیرین، ابراہیم نخعی، حسن بصری، امام شعبی رضی اللہ عنہ وغیرہ سے نقل کئے ہیں۔

جو صحابہ رضی اللہ عنہم بہت محتاط تھے، حدیث کی روایت کے وقت ان کی حالت متغیر ہو جاتی تھی۔

سنن ابن ماجہ کے دیباچہ میں عمرو بن میمون کا قول نقل کیا ہے کہ میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ہمیشہ جمعرات کی رات کو حاضر ہوتا، میں نے کبھی ان کو یہ کہتے نہیں سنا کہ آنحضرت ﷺ نے یہ فرمایا۔ ایک دن ان کی زبان سے یہ لفظ نکل گیا تو دفعۃً سر جھکا لیا، پھر میری نظر ان پر پڑی تو دیکھا کہ کھڑے ہیں تبصص کی گھنٹیاں کھلی ہیں، آنکھوں میں آنسو ڈبڈب آئے ہیں، گلے کی رگیں پھول گئی ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ ”آنحضرت ﷺ نے یوں کہا، یا یوں، یا اس سے کچھ زیادہ، یا اس سے کچھ کم، یا اس کے مشابہ۔“ *

امام مالک رضی اللہ عنہ کا یہ حال تھا کہ جب حدیث روایت کرتے تھے تو خوف زدہ ہو جاتے اور کہتے کہ ”آنحضرت ﷺ نے یہ فرمایا تھا، یا یوں فرمایا تھا۔“ * امام شعبی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ”میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی خدمت میں سال بھر حاضر رہا، لیکن میں نے ان کو کبھی حدیث روایت کرتے نہیں دیکھا۔“ * سائب بن یزید کہتے ہیں کہ ”میں نے سعد بن مالک رضی اللہ عنہ کے ساتھ مکہ مبارکہ سے مدینہ طیبہ تک سفر کیا، لیکن اس تمام راہ میں انہوں نے ایک حدیث بھی آنحضرت ﷺ سے روایت نہیں کی۔ (حالانکہ وہ صحابی تھے) *

* ترمذی، کتاب العلیل، ج ۲، ص: ۲۳۶ میں ان لوگوں کے متعلق یہ تصریح مذکور ہے۔ * ترمذی، کتاب العلیل، ج ۲، ص: ۲۳۵۔ * سنن ابن ماجہ، کتاب السنۃ، باب التوفی فی الحدیث عن رسول اللہ ﷺ: ۲۳۔ * ایضاً: ۲۴۔ ابن ماجہ میں یہ قول حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔ * ایضاً: ۲۶۔ * ایضاً: ۲۹۔

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے اپنے والد سے پوچھا کہ ”میں نے آپ کو دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرح حدیث روایت کرتے نہیں دیکھا، انہوں نے کہا: ”میں جب سے اسلام لایا، میں نے کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ نہیں چھوڑا، لیکن میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو شخص میری نسبت کوئی جھوٹی روایت بیان کرے تو چاہیے کہ اپنا گھر آگ میں بنائے۔ ❁

ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر یہ ارشاد فرمایا تھا:

((ایاکم وکثرة الحدیث عنی)) ❁

”خبردار! مجھ سے زیادہ حدیثیں نہ روایت کرو۔“

اس موقع پر یہ امر خاص طور پر قابل لحاظ ہے کہ اس قسم کی حدیثوں کے قبول کرنے میں جو تامل کیا جاتا ہے اس کو راوی کی ثقہ اور غیر ثقہ ہونے سے تعلق نہیں، مستند اور ثقہ راویوں کی دروغ گوئی کا خیال نہیں ہو سکتا، لیکن ثقہ راوی سے بھی مطلب روایت کے سمجھنے یا ادا کرنے میں غلطی کا ہوجانا ممکن ہے اور ثقہات کی روایت سے جب کسی موقع پر انکار کیا جاتا ہے تو اسی بنا پر کیا جاتا ہے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے سامنے جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ روایت بیان کی گئی:

((ان المیت لیعذب بیکاء الحی))

”مردوں پر نوحہ کیا جائے تو ان پر عذاب کیا جاتا ہے۔“

تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا:

انکم لتحدثونی عن غیر کاذبین ولا مکذبین ولكن السمع یخطی۔ ❁
”تم لوگ نہ خود جھوٹے ہو، نہ تمہارے راوی جھوٹے ہیں، لیکن کان غلطی کر جاتا ہے۔“

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق فرمایا:

اما انہ لم یكذب ولكنہ نسی او اخطأ۔ ❁

”ہاں وہ جھوٹ نہیں بولے لیکن بھول گئے یا خطا کی۔“

روایت آحاد

① ایک اور بحث روایت آحاد کی ہے، روایت آحاد وہ ہے، جس کے سلسلہ اسناد میں کہیں صرف ایک راوی پر مدار روایت ہو، یعنی کوئی دوسرا راوی اس کا مؤید نہ ہو، اس قسم کی روایت کے تسلیم و انکار اور یقینی و ظنی ہونے کے متعلق اہل فن کا اختلاف ہے۔ معتزلہ روایات آحاد کی تسلیم سے قطعاً منکر ہیں، لیکن یہ درحقیقت انکار بداہت ہے، ہم روزمرہ واقعات زندگی میں اس قسم کی روایات پر اکثر بلا حجت و اصرار فوراً یقین کر لیتے ہیں، ہم سے

❁ ایضاً، باب التغلیظ فی تعمد الکذب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ۳۶۔ ❁ ایضاً: ۳۵۔

❁ صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب المیت یعذب بیکاء اہلہ علیہ: ۲۱۴۹۔

❁ صحیح مسلم، کتاب الجنائز، ایضاً: ۲۱۵۶۔

ایک شخص آ کر کہتا ہے کہ ”زید تم کو بلاتا ہے“ اور ہم فوراً اٹھ کر چلے جاتے ہیں، یہ نہیں کہتے کہ یہ خبر آ حد ہے اور ہم اسے تسلیم نہیں کرتے، معتزلہ کے مقابل میں اکثر محدثین اس کی صحت اور قطعیت کے قائل ہیں، لیکن یہ درحقیقت تفریط ہے، خود صحابہ رضی اللہ عنہم کا طرز عمل اس کے مخالف ہے۔

ایک دفعہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں گئے اور تین دفعہ اجازت طلبی کی، چونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کسی کام میں مشغول تھے، کچھ جواب نہ ملا، وہ واپس چلے گئے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کام سے فارغ ہو کر ان کو بلوایا بھیجا اور واپسی کا سبب پوچھا، انہوں نے کہا: ”میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ تین دفعہ اجازت طلبی کے بعد، جواب نہ ملے تو واپس جاؤ۔“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: ”اس روایت پر گواہ لاؤ، ورنہ میں تم کو سزا دوں گا۔“ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے اس پر شہادت پیش کی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تسلیم کیا، ✽ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خدا نخواستہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو غلط گونہیں جانتے تھے، لیکن چونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بارگاہ نبوت میں برسوں رہے تھے اور انہوں نے یہ حدیث آنحضرت ﷺ سے نہیں سنی تھی، حالانکہ حدیث ایسے امر کے متعلق تھی جو عموماً پیش آتا ہے، اس لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے واقعہ کی اہمیت کے لحاظ سے صرف ایک شخص کی شہادت کافی نہیں سمجھی۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک عورت نے جو میت کی دادی ہوتی تھی، میراث کا دعویٰ کیا، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا: ”قرآن میں دادی کی میراث مذکور نہیں اور نہ آنحضرت ﷺ سے اس باب میں کوئی روایت مجھ کو معلوم ہے۔“ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے شہادت دی کہ آنحضرت ﷺ دادی کو چھٹا حصہ دلایا کرتے تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان کی تنہا شہادت ایسے واقعہ کے متعلق کافی نہیں سمجھی اور جب ایک اور صحابی محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے شہادت دی، تب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس عورت کو میراث دلانی ✽۔ اسی طرح جنین کی دیت کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مغیرہ رضی اللہ عنہ کی تنہا شہادت کافی نہیں سمجھی اس قسم کی اور بیسیوں مثالیں ہیں۔ ✽

(اسی بنا پر روایت آ حد کے متعلق فقہائے احناف کا اصول ایک حد تک صحیح ہے کہ یہ ظنی الثبوت ہیں، ان سے قطعیت نہیں ثابت ہوتی ہے، اصل یہ ہے کہ روایات آ حد کی صحت اور عدم صحت یا ظن و قطعیت رواۃ کے نقد اور معتبر ہونے کے بعد، خود اصل روایت کی اہمیت اور عدم اہمیت پر مبنی ہے، ایک شخص جب ہم سے کہتا ہے کہ ”زید نے تم کو بلایا ہے۔“ تو راوی کی ثقاہت و اعتبار کے مسلم ہونے کے بعد، ہم کو کبھی اس واقعہ کے تسلیم سے انکار نہیں ہوتا، لیکن اگر یہی شخص یہ کہتا ہے کہ ”تم کو بادشاہ نے آج دربار میں بلایا ہے۔“ تو ہم اس واقعہ کی تسلیم میں پس و پیش کرتے ہیں اور اس کے ثبوت کے لئے دوسروں کی شہادت تلاش کرتے ہیں:

آنحضرت ﷺ کے متعلق اگر کوئی تمہارا راوی یہ بیان کرتا ہے کہ ”آپ ﷺ ایک بار سفید کرتے پہن

✽ صحیح بخاری، کتاب الاستئذان، باب التسلیم والاستئذان ثلاثاً: ۶۲۵۔ ✽ ابوداؤد، کتاب الفرائض، باب فی الحجة: ۲۸۹۴۔ ✽ صحیح بخاری، کتاب الديات، باب جنین المرأة: ۶۹۰۶ تا ۶۹۰۸۔

کر باہر تشریف لائے۔“ تو ہم کو اس کی تسلیم میں عذر نہیں، لیکن وہی راوی اگر یہ کہتا ہے کہ ”ایک بار آپ برہنہ تن باہر نکل آئے“ (اس قسم کی ایک روایت ہے) تو قطعاً ہم تنہا شہادت اس کے ثبوت کے لئے کافی نہیں سمجھیں گے۔

نتائج مباحث مذکورہ

گزشتہ صفحات میں ہم نے روایت و حدیث کے متعلق صحابہ کبار رضی اللہ عنہم کا جو طرز عمل پیش کیا ہے اور علمائے نقد و حدیث کے جن قواعد و اصول کی تفصیل کی ہے، ذیل میں بہ ترتیب نتائج کے طور پر ہم ان کا اعادہ کرتے ہیں:

- ① سب سے پہلے واقعہ کی تلاش قرآن مجید میں، پھر احادیث صحیحہ میں، پھر عام احادیث میں کرنی چاہیے، اگر نہ ملے تو روایات سیرت کی طرف توجہ کی جائے۔
- ② کتب سیرت محتاج تنقیح ہیں، اور ان کے روایات و اسناد کی تنقید لازم ہے۔
- ③ سیرت کی روایتیں باعتبار پایہ صحت، احادیث کی روایتوں سے فروتر ہیں، اس لئے بصورت اختلاف احادیث کی روایات کو ہمیشہ ترجیح دی جائے گی۔
- ④ بصورت اختلاف روایات احادیث، رواۃ ارباب فقہ و ہوش کی روایات کو دوسروں پر ترجیح ہوگی۔
- ⑤ سیرت کے واقعات میں سلسلہ علت و معلول کی تلاش نہایت ضروری ہے۔
- ⑥ نوعیت واقعہ کے لحاظ سے شہادت کا معیار قائم کرنا چاہیے۔
- ⑦ روایات میں اصل واقعہ کس قدر ہے؟ اور راوی کی ذاتی رائے و فہم کا کس قدر جزو شامل ہے۔
- ⑧ اسباب خارجی کا کس قدر اثر ہے؟
- ⑨ جو روایات عام و جہہ عقلی، مشاہدہ عام، اصول مسلمہ اور قرآن حال کے خلاف ہوگی، لائق حجت نہ ہوگی۔
- ⑩ اہم موضوع پر مختلف روایات کی تطبیق و جمع سے اس کی تسلی کر لینی چاہیے کہ راوی سے ادائے مفہوم میں تو غلطی نہیں ہوئی ہے۔

⑪ روایات آحاد کو موضوع کی اہمیت اور قرآن حال کی مطابقت کے لحاظ سے قبول کر لینا چاہیے۔

ان اصول کے تقرر و تفصیل کے بعد نظر آ سکتا ہے کہ اسلامی فن روایت، عقل و درایت کی نگاہ سے کس قدر بلند پایہ ہے؟ علمائے حدیث نے صحیح روایت کے لئے کتنی محنت، کتنی جانفشانی، کتنی دیدہ ریزی اور کتنی وقت رسی صرف کی ہے، کیا اس اہتمام و اعتناء کا دنیا کی دیگر قوموں کے سرمایہ تاریخ و روایت میں ایک ذرہ نشان بھی موجود ہے؟ کیا سیرت کے سیرت نگاران پیغمبر اسلام میں سے کسی نے بھی اس جانکاہی اور کتکتہ سنجی کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لائف کے لئے قلم اٹھایا ہے؟ اور کیا ایک غیر مسلم ان قواعد و اصول کی مراعات کے ساتھ قلم اٹھا بھی سکتا ہے؟

❖ زیادت از صفحہ ۷۷ تا ۷۸ (س)۔

یورپین تصنیفات

آنحضرت ﷺ کی سیرت مبارک پر جو یورپین تصنیفات ہیں، ان پر پوری بحث تو کسی اور حصہ میں آئے گی جس میں نہایت تفصیل سے بتایا جائے گا کہ یورپ میں اسلام کے متعلق سب سے پہلے یورپین مصنف ہلدی برٹ سے لے کر جو ۱۱۳۹ء میں موجود تھا۔ آج تک کیا سرمایہ مہیا ہوا ہے؟ ان کا کیا عام انداز ہے؟ ان کی مشترک اور عامۃ الورد غلطیاں کیا ہیں؟ ان کے وسائل معلومات کس درجہ کے ہیں؟ اغلاط کے مشترک اسباب کیا ہیں؟ تعصب اور سوائے ظن کا کہاں تک اثر ہے؟ یہاں ہم ان تصنیفات پر صرف ایک اجمالاً گفتگو کرتے ہیں کیونکہ اس حصہ میں بھی ہم کو بجا بجا ان تصنیفات سے کام لینا، یا ان سے تعرض کرنا پڑتا ہے۔

یورپ کی پیغمبر اسلام ﷺ سے ابتدائی واقفیت

یورپ ایک مدت تک اسلام کے متعلق مطلق کچھ نہیں جانتا تھا۔ جب اس نے جاننا چاہا تو مدت دراز تک عجب حیرت انگیز مفتریانہ خیالات اور توہمات میں مبتلا رہا، ایک یورپین مصنف لکھتا ہے:

”عیسائیت، اسلام کی چند ابتدائی صدیوں تک اسلام پر نہ تو نکتہ چینی کرسکی اور نہ سمجھ سکی، وہ صرف تھراتی اور حکم بجالاتی تھی، لیکن جب قلب فرانس میں عرب پہلے پہل روکے گئے تو ان قوموں نے جو ان کے سامنے سے بھاگ رہی تھیں منہ پھیر کر دیکھا جس طرح کہ مویشیوں کا گلہ جب کہ اس کا بھگا دینے والا کتا درنگل جاتا ہے۔“ ❁

یورپ نے مسلمانوں کو جس طرح جانا، اس کو فرانس کا مشہور مصنف ہنری دی کاستری جس کی تصنیف عربی زبان میں ترجمہ ہو گیا ہے، یوں بیان کرتا ہے:

”وہ تمام قصص اور گیت جو اسلام کے متعلق یورپ میں قرون وسطیٰ میں رائج تھے، ہم نہیں سمجھتے کہ مسلمان ان کو سن کر کیا کہیں گے؟ یہ تمام داستانیں اور نظمیں مسلمانوں کے مذہب کی ناواقفیت کی وجہ سے بغض و عداوت سے بھری ہوئی ہیں، جو غلطیاں اور بدگمانیاں اسلام کے متعلق آج تک قائم ہیں، ان کا باعث وہی قدیم معلومات ہیں، ہر مسیحی شاعر، مسلمانوں کو مشرک اور بت پرست سمجھتا تھا اور حسب ترتیب درجات ان کے تین خدا تسلیم کئے جاتے تھے، ماہوم، یا ماہون، یا مانومیڈ (یعنی حمائد) اور ایلپین اور تیسرا اٹرماگان، ان کا خیال تھا کہ محمد ﷺ نے اپنے مذہب کی بنیاد، دعوائے الوہیت پر قائم کی اور سب سے عجیب تر یہ ہے کہ محمد ﷺ (وہ محمد ﷺ جو بت شکن اور دشمن اصنام تھا) لوگوں کو اپنے طلائی بت کی پرستش کی دعوت دیتا تھا۔

❁ محمد ایڈمز، از باسور تھ اسمتھ صاحب، ایم اے صفحہ ۶۳۔

Bosworth Smith: (Mohammad & Mohammadanism, P.63)

اچسپن میں جب عیسائی، مسلمانوں پر غالب آئے اور ان کو سر قوسطہ کی دیواروں تک ہٹا دیا، تو مسلمان لوٹ کر آئے اور اپنے بتوں کو انہوں نے توڑ ڈالا، اس عہد کا ایک شاعر کہتا ہے:

”اپلین مسلمانوں کا دیوتا وہاں ایک غار میں تھا، اس پر وہ پل پڑے اور اس کو نہایت سخت کہا اور اس کو گالیاں دیں اور اس کے دونوں ہاتھ باندھ کر ایک ستون پر اس کو سولی دی اور اس کو پاؤں سے روندنا اور لاشیوں سے مار مار کر اس کے ٹکڑے کر ڈالے اور ماہوم کو (جو ان کا دوسرا دیوتا تھا) ایک گڑھے میں ڈال دیا، اس کو سوراہوں نے نوج ڈالا، اس سے زیادہ اس سے پہلے کسی دیوتا کی تحقیر نہیں ہوئی، اس کے بعد ہی مسلمانوں نے اپنے گناہوں سے توبہ کی اور اپنے دیوتاؤں سے معافی مانگی اور از سر نو تلف شدہ بتوں کو بنایا، اسی بنا پر جب شہنشاہ چارلس سر قوسطہ میں داخل ہوا تو اس نے اپنے ہمراہیوں کو حکم دے دیا کہ تمام شہر کا چکر لگائیں، وہ مسجدوں میں گھس گئے اور لوہے کے تھوڑوں سے ماہومیڈ اور تمام بتوں کو توڑ ڈالا۔“

ایک دوسرا شاعر ریچرڈ خدا سے دعا کرتا ہے کہ ”وہ ماہوم کے بت کے پجاریوں کو شکست نصیب کرے۔“ اس کے بعد وہ امراء کو جنگ صلیبی کے لئے ان الفاظ میں آمادہ کرتا ہے۔ ”اٹھو اور ماہومیڈ اور ٹراگان کے بتوں کو اوندھا کر دو اور ان کو آگ میں ڈال دو اور ان کو اپنے خداوند کی نذر کر دو۔“

اس قسم کے خیالات ایک مدت تک قائم رہے۔ (چوتھے حصہ میں ہم اس کو مفصل لکھیں گے)

سترہویں اور اٹھارہویں صدی

سترہویں صدی کے سنین وسطی، یورپ کے عصر جدید کا مطلع ہے، یورپ کی جدوجہد، سعی و کوشش اور حریت و آزادی کا دور، اسی عہد سے شروع ہوتا ہے۔ ہمارے مقصد کی جو چیز اس دور میں پیدا ہوئی، وہ مستشرقین یورپ کا وجود ہے، جن کی کوشش سے نادر الوجود عربی کتابیں ترجمہ اور شائع ہوئیں، عربی زبان کے مدارس، علمی و سیاسی اغراض سے جا بجا ملک میں قائم ہوئے اور اس طرح وہ زمانہ قریب آتا گیا کہ یورپ اسلام کے متعلق خود اسلام کی زبان سے کچھ سن سکا۔

اس دور کی خصوصیت اول یہ ہے کہ سنئے عامیانه خیالات کے بجائے، کسی قدر تاریخ اسلام و سیرت پیغمبر ﷺ کی بنیاد عربی زبان کی تصانیف پر قائم کی گئی، گو موقع بموقع معلومات سابقہ کے مصالح کے استعمال سے بھی احتراز نہیں کیا گیا۔

اس دور سے چونکہ یورپ نے مذہبی اشخاص کے شکبہ سے نجات پائی اور اس کے مذہبی اور سیاسی امور، الگ الگ ہو گئے، اس بنا پر اسلام کے متعلق مصنفین کی دو جماعتیں الگ ہو گئیں، عوام اور مذہبی اشخاص اور محقق و

ترجمہ کتاب ہنری دی کاستری بزبان عربی مطبوعہ مصر از صفحہ: ۱۰ تا ۱۰۸۔

غیر متعصب گروہ، اسلام کے متعلق ان دونوں جماعتوں نے جو کشمیں کیں، وہ آج ہمارے سامنے ہیں۔

اس عہد میں عربی زبان کی تاریخی تصنیفات کا ترجمہ ہو گیا تھا، اس سلسلہ میں سب سے پہلے ارپی نیوس (Arp) مارگو لیٹھ (MAR Goliouth) ایڈورڈ پوکاک (E-Pococke) اور ہاٹنجر (Hattinger) ذکر کے قابل ہیں، لیکن یہ عجیب بات ہے کہ اتفاقاً یا قصداً ان مستشرقین نے ابتدائیں جن عربی تاریخوں کا ترجمہ کیا، وہ اکثر ان مسیحی مصنفین کی تصنیفات تھیں جو قرونِ ماضیہ میں اسلامی ممالک کے باشندے تھے۔ یعنی سعید بن بطریق اونیوس التونی ۹۳۹ء جو اسکندریہ کا پیٹریارک تھا اور ابن العمید المکین التونی ۱۲۷۳ء جو سلطین مصر کا ایک درباری تھا اور ابوالفرج بن العبر ی المصلطی التونی ۱۲۸۶ء مصنف تاریخ الدول۔

ابن العمید المکین کی تاریخ طبری اور ذیل طبری کا خلاصہ ہے، ارپی نیوس نے جو ہولینڈ کا ایک مستشرق تھا، لاطینی ترجمہ کے ساتھ، لیڈن سے اس کا ایک ٹکڑا شائع کیا، جو ابتدائے رسالت سے دولتِ اتاکیہ تک کے واقعات پر مشتمل ہے، المکین کے نام سے اس کتاب کے حوالے، یورپ کی ابتدائی اسلامی تصنیفات میں نہایت کثرت سے آتے ہیں۔

اخیر اٹھارہویں صدی

یہ وہ زمانہ ہے جب یورپ کی قوت سیاسی، اسلامی ممالک میں پھیلنی شروع ہوئی، جس نے ”اورینٹلسٹ“ کی ایک کثیر التعداد جماعت پیدا کر دی، جنہوں نے حکومت کے اشارہ سے السنہ مشرقیہ کے مدارس کھولے، مشرقی کتب خانوں کی بنیادیں ڈالیں، ایشیا ٹک سوسائٹیاں قائم کیں، مشرقی تصنیفات کی طبع و اشاعت کے سامان پیدا کئے اور نیشنل تصنیفات کا ترجمہ شروع کیا۔

سب سے پہلے ہولینڈ نے اپنے مقبوضہ جزائر مشرقی میں ۱۷۷۸ء میں ایک ایشیا ٹک سوسائٹی قائم کی اس کی تقلید میں انگریزوں نے بمقام کلکتہ ۱۷۸۳ء میں جنرل ایشیا ٹک سوسائٹی اور ۱۷۸۸ء میں بنگال ایشیا ٹک سوسائٹی کی بنیاد ڈالی، اس کے بعد ۱۷۹۵ء میں فرانس نے مشرقی زندہ زبانوں (عربی، فارسی، ترکی) کا دارالعلوم قائم کیا اور آخرا ان مدارس اور سوسائٹیوں کی تقلید سے تمام ممالک یورپ میں اس قسم کی درسگاہیں اور انجمنیں جاری ہو گئیں، عام یونیورسٹیوں میں عربی زبان کے پروفیسروں اور کتب خانوں کا وجود لازمی سمجھا جانے لگا۔

مسلمانوں کے ہاں عربی زبان میں سیرت و مغازی کی جو کتابیں محفوظ تھیں، وہ ایک ایک کر کے ہاتھ سے ہٹا دیے گئے، اٹھارہویں صدی کے اواخر سے لے کر انیسویں صدی کے اختتام تک یورپ میں چھپ گئیں اور ان میں اکثر کثرت یورپین زبانوں میں ترجمہ ہو گیا، سب سے پہلے رسک (Reiske) التونی ۱۷۷۳ء نے تاریخ ابو الفداء مع ترجمہ لاطینی و حواشی پانچ جلدوں میں شائع کی۔ ۱۸۰۹ء میں کیپٹن اے میتھوس

(A-N-Mathews) نے کلکتہ سے مشکوٰۃ المصابیح کا انگریزی میں ترجمہ شائع کیا، ۱۸۵۶ء میں وان کریمر (Kremer) نے کلکتہ میں محمد بن عمرو واقدی کی کتاب المغازی طبع کرائی، ۱۸۶۰ء میں ابن ہشام کی مشہور تصنیف سیرت الرسول کی کوئنگن (Cottingen) سے اشاعت کی، اس کے علاوہ اسی مستشرق نے سہودی کی تاریخ مدینہ اور ابن قتیبہ کی تاریخ معارف طبع کرائی۔ ۱۸۶۳ء میں ڈاکٹر ویل (G-Weil) نے ابن ہشام کا جرمنی میں ترجمہ کیا، ۱۸۷۷ء میں بیئرس سے مسعودی کی تاریخ مروج الذهب مع ترجمہ فرانسیسی پروفیسر ڈی مانیارڈ نے شائع کی، ولہوسن (Wellhausen) نے ۱۸۸۲ء میں واقدی کا جرمن ترجمہ بعنوان ”محمد بہ مدینہ“ برلن سے شائع کیا، ۱۸۸۳ء میں لیڈن سے ہاؤسما (Houtasma) کے اہتمام سے یعقوبی کی تاریخ دو جلدوں میں چھپی۔ ۱۸۷۹ء سے ۱۸۹۲ء تک چودہ برس کی محنت میں طبری کی مشہور اور نادر الوجود تاریخ بارتھ (J. Barth) اور نولدکی (Noldeke) وغیرہ نے شائع کی اور سب سے آخر میں مشہور جرمن مستشرق پروفیسر سٹاؤ (Sachau) کی خاص کوشش اور دیگر سات مستشرقین کی اعانت سے ابن سعد کی عظیم الشان اور نادر الوجود طبقات جس سے زیادہ مبسوط سیرت نبوی میں کوئی تصنیف نہیں، تقریباً ۱۹۰۰ء سے گزشتہ سال تک ایک ایک جلد کر کے لیڈن سے شائع ہوتی رہی۔

ان اصل تاریخی تصنیفات اور ان کے تراجم کی اشاعت ممالک اسلامیہ اور یورپ کے تعلقات، مذہبی منافرت کی کمی اور آزادانہ تحقیقات کی خواہش، ان تمام چیزوں نے یورپ میں مصنفین تاریخ اسلام اور سوانح نگاران پیغمبر عرب ﷺ کا ایک کثیر التعداد گروہ پیدا کر دیا۔

اوسفورڈ کا ایک عالم اس غیر منقطع سلسلہ کا ان الفاظ میں اعتراف کرتا ہے:

”محمد ﷺ کے سوانح نگاروں کا ایک وسیع سلسلہ ہے۔ جس کا ختم ہونا غیر ممکن ہے، لیکن اس میں جگہ

پانا قابل فخر چیز ہے۔“ ❁

ہم اس موقع پر صرف ان تصنیفات کا مختصر سا نقشہ درج کرتے ہیں، جو بہ تخصیص آنحضرت ﷺ کے

حالات میں، یا اسلام کے اصول عقائد پر لکھی گئیں اور جن میں سے اکثر ہمارے دفتر تصنیف میں موجود ہیں، یا ہم ان سے متمتع ہو چکے ہیں۔

نمبر	نام مصنف	وطن	نام تصنیف یا مضمون	زمانہ تصنیف
۱	ڈاکٹر جی، بی، (آ)	انگلستان	سیرت محمد خادع (نعوذ باللہ)	۱۸۱۵ء
۲	ڈاکٹر وایٹ (واعظا اوسفورڈ)	انگلستان	تیسٹن سرنمز (اسلام اور پیغمبر اسلام)	اوائل ۱۸۰۰ء
	DTI White			

❁ مارگویتھ۔ ”محمد، ﷺ (دیاچہ، صفحہ۔

۱۸۲۹ء	اپالوجی	انگلستان	گارڈ فری ہگنس ایم، آر، اے، ایس GodFreyHiggins	۳
۱۸۳۰ء	اسلامزم	جرمن	ڈاکٹر جے، اے، مولر J.A.Muller	۴
۱۸۳۱ء ۳ ۱۸۷۴ء	اسلام و قرآن	فرانس	گارس ڈی ماسی Garcindetossy	۵
۱۸۳۳ء	انتخابات القرآن	انگلستان	ایڈورڈ لین Edwardlane	۶
۱۸۳۵ء ۳ ۱۸۳۶ء	ترجمہ و تفسیر ابن ہشام و کتاب محمد پیغمبر ﷺ	جرمن	ڈاکٹر ویل Weil	۷
۱۸۳۶ء	ہیرو ز اینڈ ہیرو ورشپ	انگلستان	کارلائل Cortyle	۸
۱۸۳۷ء	تاریخ عرب	فرانس	کون ڈی برسوال Causindeperseval	۹
۱۸۳۹ء	سیرت محمد ﷺ	انگلستان	واشنگٹن ارونگ W.Irving	۱۰
۱۸۵۱ء	سیرت محمد ﷺ	جرمن	ڈاکٹر اسپرنگر Springer	۱۱
۱۸۵۶ء	ترجمہ و تفسیر واقعی	جرمن	وان کریمیر Vonkreme	۱۲
۱۸۵۸ء	مضمون ”محمد ﷺ“	انگلستان	مضمون نگار نیشنل ریویو	۱۳
۱۸۶۱ء	تاریخ اسلام	ہولینڈ	ڈوزی Dozy	۱۴
۱۸۶۱ء	بزرگ ترین عرب	انگلستان	مضمون نگار نیشنل ریویو	۱۵
۱۸۶۱ء	سیرت محمد ﷺ	انگلستان	ڈی لین Delane	۱۶
۱۸۶۱ء	سیرت محمد ﷺ	انگلستان	میور Muir	۱۷
۱۸۶۵ء	محمد ﷺ و قرآن	فرانس	برتھالی سینٹ ہلیر St.Hilaire	۱۸
۱۸۶۹ء	مضامین قرآن و اسلام	جرمن	نولڈ کی Nolde ky	۱۹
۱۸۶۹ء	اسلام	انگلستان	دوشیف مضمون نگار کوارٹری ریویو	۲۰
۱۸۷۲ء	محمد ﷺ	انگلستان	مضمون نگار برٹش کوارٹری ریویو	۲۱
۱۸۷۲ء	تاریخ بانی اسلام	فرانس	جولیس چارلس JuliusCharles	۲۲
۱۸۷۵ء	محمد ﷺ (اور اسلام)	انگلستان	مضمون نگار کانٹریبری ریویو	۲۳

۱۸۷۵ء	محمد (ﷺ) اور اسلام	انگلستان	باسورٹھ اسمتھ Bosworthsmith	۲۴
۱۸۷۷ء	تاریخ عرب	فرانس	Sedillot	۲۵
۱۸۸۲ء	تبصرہ برواقدی	جرمن	Wellhausen	۲۶
۱۸۸۳ء	سیرت محمد (ﷺ)	جرمن	Krehl	۲۷
۱۸۹۰ء	مطالعہ اسلام	جرمن	Goldziher	۲۸
۱۸۹۲ء	تاریخ مذاہب	فرانس	Renan	۲۹
۱۸۹۳ء	سیرت محمد (ﷺ)	ہولینڈ	H.Grimme	۳۰
۱۸۹۶ء	اسلام پر خیالات	فرانس	HenrydeCasteri	۳۱
۱۹۰۳ء	سیرت محمد (ﷺ)	ہولینڈ	Buhl	۳۲
۱۹۰۵ء	آدھ گھنٹہ محمد (ﷺ) کے ساتھ	انگلینڈ	Wallaston	۳۳
۱۹۰۵ء	محمد (ﷺ)	انگلینڈ	Margoliouth	۳۴
۱۸۹۳ء	محمد (ﷺ) اور اسلام	انگلینڈ	Koell	۳۵
جاری	تاریخ کبیر محمد (ﷺ) و اسلام و سلاطین اسلام	ایٹالیہ	Prince Caetani	۳۶
۱۹۰۹ء	اسلام کا روحانی و اخلاقی پایہ	انگلینڈ	MajorLeonard	۳۷

مصنفین یورپ کی تین قسمیں

مصنفین یورپ تین قسموں میں منقسم کئے جاسکتے ہیں:

- ① جو عربی زبان اور اصلی ماخذوں سے واقف نہیں، ان لوگوں کا سرمایہ معلومات اوروں کی تصنیفات اور تراجم ہیں، ان کا کام صرف یہ ہے کہ اس مشتبہ اور ناقابل مواد کو قیاس اور میلان طبع کے قالب میں ڈھال کر دکھائیں۔ تعجب ہوتا ہے کہ ان میں بعض (مثلاً گہن صاحب) ایسے صاحب الرائے اور انصاف پرست ہیں کہ راکھ کے ڈھیر میں سے بھی سونے کے ذرے نکال سکتے ہیں۔ لیکن قلیل ماہم۔
- ② عربی زبان اور علم ادب و تاریخ و فلسفہ اسلام کے بہت بڑے ماہر ہیں۔ لیکن مذہبی لٹریچر اور سیرت کے فن سے نا آشنا ہیں، ان لوگوں نے سیرت یا مذہب اسلام پر کوئی مستقل تصنیف نہیں لکھی لیکن ضمنی موقعوں پر عربی دانی کے زعم میں اسلام، یا شارع اسلام (ﷺ) کے متعلق نہایت دلیری سے جو کچھ چاہتے ہیں لکھ جاتے ہیں، مثلاً: جرمن کا مشہور فاضل ساخو جس نے طبقات ابن سعد شارح کی ہے، اس کی وسعت معلومات اور عربی دانی

سے کون انکار کر سکتا ہے۔ بیرونی کی کتاب الہند کا دیباچہ اس نے جس تحقیق سے لکھا ہے رشک کے قابل ہے لیکن اسی دیباچہ میں اسلامی امور کے متعلق ایسی باتیں لکھ جاتا ہے جس کو پڑھ کر بھول جانا پڑتا ہے کہ یہ وہی محترم شخص ہے جس کو ابھی ہم نے دیکھا تھا۔ نولدکی (جرمنی) نے قرآن مجید کا خاص مطالعہ کیا ہے لیکن انسائیکلو پیڈیا (جلد ۱۶) میں قرآن پر اس کا جو آرٹیکل ہے جا بجا نہ صرف اس کے تعصب، بلکہ اس کی جہالت کے راز پنہاں کی بھی پردہ دردی کرتا ہے۔

③ وہ مستشرقین جنہوں نے خاص اسلامی اور مذہبی لٹریچر کا کافی مطالعہ کیا ہے۔ مثلاً پامر صاحب یا مارگولیتھ صاحب، ان سے ہم بہت کچھ امید کر سکتے تھے۔ لیکن باوجود عربی دانی، کثرت مطالعہ، تفحص کتب کے ان کا یہ حال ہے کہ ع

دیکھتا سب کچھ ہوں لیکن سوچتا کچھ بھی نہیں

مارگولیتھ نے مسند امام احمد بن حنبل کی ضخیم جلدوں کا ایک ایک حرف پڑھا ہے اور ہم دعویٰ سے کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں کسی مسلمان کو بھی اس وصف میں اس کی ہمسری کا دعویٰ نہیں ہو سکتا، لیکن پروفیسر موصوف نے آنحضرت ﷺ کی سوانح عمری پر جو کتاب لکھی ہے دنیا کی تاریخ، اس سے زیادہ کوئی کتاب، کذب و افتراء اور تاویل و تعصب کی مثال کے لئے پیش نہیں کر سکتی، اس کا اگر کوئی کمال ہے تو یہ ہے کہ سادہ سے سادہ اور معمولی سے معمولی واقعہ کو جس میں برائی کا کوئی پہلو پیدا نہیں ہو سکتا صرف اپنی طباعی کے زور سے بد منظر بنا دیتا ہے۔

ڈاکٹر اسپرنگر جرمنی کے مشہور عربی دان ہیں، کئی سال مدرسہ عالیہ کلکتہ کے پرنسپل رہے۔ لکھنؤ میں آ کر شاہی کتب خانہ کی رپورٹ لکھی جو ہماری نظر سے گزری ہے، حافظ ابن حجر کی کتاب الاصابہ فی احوال الصحابہ، اول اول انہی نے تصحیح کر کے کلکتہ میں چھپوائی۔ لیکن جب آنحضرت ﷺ کی سوانح عمری پر ایک مستقل ضخیم کتاب ۳ جلدوں میں لکھی تو ہم حیرت زدہ ہو کر رہ گئے۔ ❀

یورپین مصنفین کی غلط کاریوں کے اسباب

یورپین مصنفوں کی غلط کاریوں کی بڑی وجہ تو وہی ان کا مذہبی اور سیاسی تعصب ہے لیکن بعض وجوہ اور بھی ہیں جن کی بنا پر ہم ان کو معذور رکھ سکتے ہیں۔

① سب سے بڑی وجہ یہ ہے کہ ان کا تمام تر سرمایہ استناد صرف سیرت و تاریخ کی کتابیں ہیں، مثلاً: مغازی و اقدی، سیرت ابن ہشام، سیرت محمد بن اسحاق، تاریخ طبری وغیرہ اور یہ ظاہر ہے کہ کوئی غیر مسلم شخص اگر آنحضرت ﷺ کی سوانح عمری مرتب کرنا چاہے گا تو عام قیاس یہی رہبری کرے گا کہ اس کو تصنیفات سیرت

❀ یہ کتاب جرمن زبان میں ہے، میں جرمن نہیں جانتا، لیکن اس کے اقوال اکثر اور مصنفین نے نقل کئے ہیں اور وہ ہماری نظر سے گزرے ہیں۔

کی طرف رجوع کرنا چاہیے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ سیرت کی تصنیفات میں سے ایک بھی نہیں جو استناد کے لحاظ سے بلند مرتبہ ہو، چنانچہ اس کی بحث اوپر گزر چکی، مصنفین سیرت سے قطع نظر، سیرت کی روایتیں زیادہ تر جن لوگوں سے مروی ہیں۔ مثلاً: سیف، سری، ابن سلمہ، ابن کحج، عموماً ضعیف الروایہ ہیں، اس لئے عام اور معمولی واقعات میں ان کی شہادت کافی ہو سکتی ہے، لیکن وہ واقعات جن پر ہتم بالشان مسائل کی بنیاد قائم ہے ان کے لئے یہ سرمایہ بیکار ہے۔

آنحضرت ﷺ کی سوانح عمری کے یقینی واقعات وہ ہیں جو حدیث کی کتابوں میں بہ روایات صحیحہ منقول ہیں، یورپین مصنفین اس سرمایہ سے بالکل بے خبر ہیں اور ایک آدھ کوئی ہے (مثلاً مارگولیتھ) تو اولادہ اس فن کا ماہر نہیں اور ہو بھی تو تعصب کی ایک چنگاری سے نکلنے والے خرمین معلومات کو جاننے کے لئے کافی ہے۔

② دوسری بڑی وجہ یہ ہے کہ یورپ کے اصول تنقیح شہادت اور ہمارے اصول تنقیح میں سخت اختلاف ہے۔ یورپ اس بات کو بالکل نہیں دیکھتا کہ راوی صادق ہے یا کاذب؟ اس کے اخلاق و عادات کیا ہیں؟ حافظہ کیسا ہے؟ اس کے نزدیک یہ تحقیق و تدقیق نہ تو ممکن ہے، نہ ہی ضروری ہے، وہ صرف یہ دیکھتا ہے کہ راوی کا بیان بجائے خود، قرآن اور واقعات کے تناسب سے مطابقت رکھتا ہے، یا نہیں؟ فرض کرو، ایک جھوٹے سے جھوٹا راوی ایک واقعہ بیان کرتا ہے جو قرآن موجودہ اور گرد و پیش کے واقعات کے لحاظ سے صحیح معلوم ہوتا ہے، بیان بالکل مسلسل ہے اور کہیں سے نہیں اکھڑتا، تو یورپ کے مذاق کے موافق واقعہ کی صورت تسلیم کر لی جائے گی۔

بخلاف اس کے مسلمان مؤرخ اور خصوصاً محدثین اس کی پروا نہیں کرتے کہ خود روایت کی کیا حالت ہے، بلکہ سب سے پہلے وہ دیکھتے ہیں کہ ”اسمائے رجال“ کے دفتر تحقیقات میں اس شخص کا نام ثقہ لوگوں کی فہرست میں درج ہے یا نہیں، اگر نہیں ہے تو ان کے نزدیک اس کا بیان بالکل ناقابل اعتنا ہے، بخلاف اس کے اگر ثقہ راوی نے کوئی واقعہ بیان کیا، تو گو قرآن اور قیاسات کے خلاف ہو اور گو بظاہر عقل کے مطابق بھی نہ ہو، لیکن اس کی روایت قبول کر لی جائے گی۔

اس اختلاف اصول نے یورپین تصنیفات پر بہت بڑا اثر پیدا کیا ہے، مثلاً: اہل یورپ واقعہ کی بیان پر سب سے زیادہ اعتماد کرتے ہیں، جس کی وجہ یہ ہے کہ واقعہ کی بیان نہایت مسلسل اور مربوط ہوتا ہے، جزئیات کی تمام کڑیاں باہم ملتی چلی جاتی ہیں، واقعات میں کہیں خلانہیں ہوتا، جو چیزیں کسی واقعہ کو دلچسپ بنا سکتی ہیں۔ سب موجود ہوتی ہیں۔

لیکن سچ یہ ہے کہ یہی باتیں اصلی راز کی پردہ دری کرتی ہیں، جو روایتیں سو برس سے زیادہ زمانہ تک محض زبانوں پر رہیں، ان میں اس قدر استقصائے جزئیات ممکن نہیں، یہ البتہ ہو سکتا ہے کہ جس طرح تاریخی افسانے لکھے جاتے ہیں، چند واقعات کا ذخیرہ سامنے رکھ کر قیاس و قرآن اور معلومات عامہ کے ذریعہ سے ایک سادہ

خاکہ نقش و نگار سے کامل کر دیا جائے، لیکن یہ جرات صرف واقدی کر سکتا ہے، محدثین اس سے معذور ہیں۔ تاہم اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ ہر موقع پر محض راوی کا ثقہ ہونا کافی نہیں۔ ثقات بھی غلطی کر سکتے ہیں اور کرتے ہیں، اس لئے ضرورت ہے کہ درایت کے جو اصول محدثین نے قائم کئے ہیں اور جن کو بعض جگہ وہ بھول جاتے ہیں، ان کی نہایت سختی کے ساتھ پابندی کی جائے۔

یورپین تصنیفات کے اصولِ مشترکہ

یورپین مصنفین، آنحضرت ﷺ کے اخلاق کے متعلق جو نکتہ چینی کرتے ہیں، یا ان کی تصنیفات سے جو نکتہ چینی خود بخود ناظرین کے دل میں پیدا ہوتی ہیں، حسب ذیل ہیں:

① آنحضرت ﷺ کی زندگی مکہ معظمہ تک پیغمبرانہ زندگی ہے، لیکن مدینہ جا کر جب زور و قوت حاصل ہوتی ہے تو دفعتاً پیغمبری بادشاہی سے بدل جاتی ہے اور اس کے جو لوازم ہیں، یعنی لشکر کشی، قتل، انتقام، خوزیری، خود بخود پیدا ہو جاتے ہیں۔

② کثرتِ ازدواج اور میل الی النساء۔

③ مذہب کی اشاعت، جبر اور زور سے۔

④ لوٹڈی غلام بنانے کی اجازت اور اس پر عمل۔

⑤ دنیا داروں کی سی حکمت عملی اور بہانہ جوئی۔

اس بنا پر، ہماری کتاب کے ناظرین کو، تمام واقعات میں اس نکتہ پر نظر رکھنی چاہیے، کہ یہ اعتراضات تاریخی تحقیقات کے معیار میں بھی ٹھیک اتر سکتے ہیں یا نہیں۔

اس کتاب کی تصنیف و ترتیب کے اصول

ہم نے اس کتاب میں جو اصول اختیار کئے ہیں، اب ان کے بتانے کا وقت آ گیا ہے۔

① سب سے پہلے یہ کہ سیرت کے واقعات کے متعلق جو کچھ قرآن مجید میں مذکور ہے، ان کو سب پر مقدم رکھا ہے، یہ قطعاً ثابت ہے کہ بہت سے واقعات کے متعلق خود قرآن مجید میں ایسی تصریحات یا اشارے موجود ہیں جن سے اختلافی مباحث کا فیصلہ ہو جاتا ہے، لیکن لوگوں نے آیات قرآنی پر اچھی طرح نظر نہیں ڈالی، اس لئے وہ مباحث غیر منفصل رہ گئے۔

② قرآن مجید کے بعد حدیث کا درجہ ہے، احادیث صحیحہ کے سامنے سیرت کی روایتیں نظر انداز کر دی ہیں، جو واقعات بخاری و مسلم وغیرہ میں مذکور ہیں، ان کے مقابلہ میں سیرت یا تاریخ کی روایت کی کوئی ضرورت نہیں، ارباب سیر کو ایک بڑی غلطی یہ ہوئی کہ وہ واقعات کو کتب حدیث میں، ان موقعوں پر ڈھونڈتے ہیں، جہاں عنوان اور مضمون کے لحاظ سے اس کو درج ہونا چاہیے اور جب ان کو، ان موقعوں پر کوئی روایت نہیں

ملتی تو وہ کم درجہ کی روایتوں کو لے لیتے ہیں، لیکن کتب حدیث میں ہر قسم کے نہایت تفصیلی واقعات ضمنی موقعوں پر روایت میں آجاتے ہیں، اس لئے اگر عام استقر اور تفحص سے کام لیا جائے تو تمام اہم واقعات میں خود صحاح ستہ کی روایتیں مل جاتی ہیں، ہماری اس کتاب کی بڑی خصوصیت یہی ہے کہ اکثر تفصیلی واقعات ہم نے حدیث ہی کی کتابوں سے ڈھونڈ کر مہیا کئے، جو اہل سیر کی نظر سے بالکل اوجھل رہ گئے تھے۔

(۳) روزمرہ اور عام واقعات میں ابن سعد، ابن ہشام اور طبری کی عام روایتیں کافی خیال کی ہیں، لیکن جو واقعات کچھ بھی اہمیت رکھتے ہیں، ان کے متعلق تنقید اور تحقیق سے کام لیا ہے اور تا امکان کدوکاوش کی ہے، اس خاص ضرورت کے لئے ہم نے پہلا کام یہ کیا ہے کہ ابن ہشام، ابن سعد اور طبری کے تمام رواۃ کے نام الگ انتخاب کر لئے، جن کی تعداد سینکڑوں سے متجاوز ہے، پھر اسماء الرجال کی کتابوں سے ان کی جرح و تعدیل کا نقشہ تیار کیا، تاکہ جس سلسلہ روایت کی تحقیق مقصود ہو، بہ آسانی ہو جائے۔

(۴) جن فروگزاشتوں کی تفصیل اور پرگز رچکی ہے، جہاں تک ممکن تھا، ان کی اصلاح اور تلافی کی ہے۔

کتاب کے حصے

اس کتاب کے پانچ حصے ہیں۔ ❁

پہلے حصہ

میں عرب کے مختصر حالات، کعبہ کی تاریخ اور آنحضرت ﷺ کی ولادت سے لے کر وفات تک عام حالات اور واقعات و غزوات ہیں، اسی حصہ کے دوسرے باب میں آنحضرت ﷺ کے ذاتی اخلاق و عادات کی تفصیل ہے، آل و اولاد اور ازواج مطہرات رضی اللہ عنہم کے حالات بھی اسی باب میں ہیں۔

دوسرا حصہ

منصب نبوت سے متعلق ہے، نبوت کا فرض، تعلیم عقائد، اوامر و نواہی، اصلاح اعمال اور اخلاق ہے، اس بنا پر منصب نبوت کے کاموں کی تفصیل اس حصہ میں کی گئی ہے، اس حصہ میں فرائض خمسہ اور تمام اوامر و نواہی کی ابتدا اور تدریجی تغیرات کی مفصل تاریخ اور ان کے مصالح اور حکم اور دیگر مذاہب سے ان کا مقابلہ و موازنہ ہے، اسی حصہ میں نہایت تفصیل سے بتایا گیا ہے، کہ عرب کے عقائد اور اخلاق و عادات پہلے کیا تھے اور ان میں کیا کیا اصلاحیں عمل میں آئیں نیز یہ کہ تمام عالم کی اصلاح کے لئے اسلام نے کیا قانون مرتب کیا اور کیونکر وہ تمام عالم کے لئے اور ہر زمانہ کے لئے کافی ہو سکتا ہے۔

تیسرے حصہ

میں قرآن مجید کی تاریخ، وجوہ اعجاز اور حقائق و اسرار سے بحث ہے۔

❁ اب یہ کتاب سات حصوں میں مرتب ہوگی ہے اور ترتیب بھی بدل گئی ہے۔

چوتھے حصہ

میں معجزات کی تفصیل ہے، قدیم سیرت کی کتابوں میں معجزات کا الگ باب باندھتے ہیں، لیکن آجکل تو اس کو بالکل مستقل حیثیت سے لکھنے کی ضرورت ہے، کیونکہ معجزات کے ساتھ اصل معجزہ کی حقیقت اور امکان سے بحث کرنے کی ضرورت بھی پیش آگئی ہے، البتہ جن معجزات کی تاریخ اور سنہ متعین ہے، مثلاً: معراج، یا کشیر طعام وغیرہ ان کو اس سنہ کے واقعات میں لکھ دیا ہے۔

پانچواں حصہ

خاص یورپین تصنیفات کے متعلق ہے، یعنی یورپ نے آنحضرت ﷺ اور مذہب اسلام کے متعلق کیا لکھا ہے؟ ان کا سرمایہ معلومات کیا ہے؟ تاریخی واقعات میں وہ کیونکر غلطیاں کرتے ہیں؟ مسائل اسلام کے سمجھنے میں ان سے کیا کیا غلطیاں ہوئیں؟ آنحضرت ﷺ کے اخلاق و عادات یا مسائل اسلام پر جو کتنے چینیوں کی ہیں، ان کے جوابات۔

یہ ضروری نہیں کہ یہ حصہ اسی ترتیب سے شائع ہوں، بلکہ جس حصہ کی تیاری کے سامان فراہم ہو جائیں گے اور مرتب ہو جائے گا، وہ شائع کر دیا جائے گا۔

استناد اور حوالے

تاریخ اور روایت میں، حوالہ اور استناد، سب سے مقدم چیز ہے، اس لئے اس کے متعلق چند ضروری امور بیان کر دیئے ضروری ہیں۔

- ① صرف انہیں کتابوں کا حوالہ دیا ہے جو خود میری نظر سے گزری ہیں۔
- ② جو واقعات کسی قدر اہم ہیں، ان کے متعلق صرف صحیح حدیثوں یا مستند تاریخی روایتوں کا حوالہ دیا ہے لیکن عام واقعات یا غزوات کے متعلق جزییات کی تفصیل میں محدثانہ کدو کاوش نہیں کی ہے۔
- ③ مطبوعہ کتابوں کے حوالہ میں مطبع کا نام بتا دیا گیا ہے، قلمی کتابوں کے متعلق تصانیف سیرت کی فہرست جو اوپر گزر چکی ہے، اس میں بتا دیا ہے کہ ہمارے استعمال میں کونسا نسخہ تھا۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ

عرب

وجہ تسمیہ

عرب کی وجہ تسمیہ کے متعلق مختلف رائیں ہیں، اہل لغت کہتے ہیں کہ عرب اور اعراب کے معنی فصاحت اور زبان آوری کے ہیں اور چونکہ اہل عرب اپنی زبان آوری کے سامنے تمام دنیا کو بیچ کھتے تھے، اس لئے انہوں نے اپنے آپ کو "عرب" اور دنیا کی اور تمام قوموں کو عجم (ثولیدہ بیان) کہہ کر پکارا۔ بعض کی رائے ہے کہ عرب اصل میں عربیہ تھا، قدیم اشعار میں عرب کے بجائے عربیہ آیا ہے۔

ورجّت باحة العربات رجًا تر قرق فی مناکیہا الدماء
وعربیۃ ارض جد فی الشراہلہا کما جد فی شرب النقاخ ظمأء
وعربیۃ ارض ما یجل حرامہا من الناس الا اللوذعی الحلاحل ❁

عربیہ کے معنی سامی زبانوں میں دشت اور صحرا کے ہیں اور چونکہ عرب کا بڑا حصہ دشت و صحرا ہے، اسلئے تمام ملک کو عرب کہنے لگے۔

جغرافیہ

عرب کے حدود اور بحد یہ ہیں۔

مغرب

بحیرہ قلمزم۔

مشرق

خلیج فارس اور بحر عمان۔

جنوب

بحر ہند۔

شمال

کی حدود بہت مختلف فیہ ہیں، بعض مملکت حلب اور فرات تک اس کی حدود کو وسعت دیتے ہیں۔ سینا کا جزیرہ نما، جس کا نام القیہ ہے، اکثر مصنفین عرب اور یورپ اس کو مصر میں شمار کرتے ہیں، لیکن جیالوجی کی رو سے وہ عرب سے متعلق ہے۔

عرب کی پیمائش باقاعدہ اب تک نہیں ہوئی، تاہم اس قدر یقینی ہے کہ وہ جرمن اور فرانس سے چوگنا زیادہ وسیع ہے، طول تقریباً پندرہ سو، عرض چھ سو میل اور مجموعی رقبہ بارہ لاکھ میل مربع ہے۔

❁ معجم البلدان، ۶، لفظ عربیہ و عربات، ص: ۱۳۷ تا ۱۴۰، مصر: ۱۳۲۴/۵، ۱۹۰۶ء

ملک کا بڑا حصہ ریگستان ہے، پہاڑوں کا جال تمام ملک میں پھیلا ہوا ہے، سب سے بڑا طویل السلسلہ پہاڑ جبل الشراہ ہے، جو جنوب میں یمن سے شروع ہو کر شمال میں شام تک چلا گیا ہے، اس کی سب سے اونچی چوٹی آٹھ ہزار فٹ بلند ہے، بعض حصے زرخیز اور شاداب بھی ہیں۔

چاندی اور سونے کی کانیں کثرت سے ہیں، علامہ ہمدانی نے ”صفحة جزيرة العرب“ میں ایک ایک کان کا نشان دیا ہے، قریش جو تجارت کیا کرتے تھے، مورخین نے لکھا ہے، زیادہ تر ان کا مال تجارت، چاندی ہوتی تھی، برٹن صاحب نے مدین کی طلائی معادن پر خاص ایک کتاب لکھی ہے۔ ❁

قدیم تاریخ کے ماخذ

اسلام سے قبل عرب کی تاریخ کے ماخذ حسب ذیل ہیں:

① زمانہ جاہلیت کی بعض تصنیفات، جو سلاطین حیرہ کے کتب خانہ میں محفوظ تھیں اور جو ابن ہشام کو ہاتھ آئی تھیں اور جن کا ذکر علامہ موصوف نے کتاب التیجان میں کیا ہے۔

② زبانی روایتیں جو قدیم سے چلی آتی تھیں، عرب کا حافظہ نہایت قوی تھا، یہاں تک کہ آج اشعار جاہلیت کا جو وسیع ذخیرہ موجود ہے، اسلام کے زمانہ تک زبانی ہی روایت ہوتا چلا آتا تھا، اس بنا پر عرب کی قدیم تاریخ کا کافی سرمایہ محفوظ تھا، عرب کی جو قومیں معدوم ہو چکیں، مثلاً: طسم، جدیس، عاد، ثمود، ان کے متعلق بھی اس قدر تاریخی روایتیں محفوظ تھیں کہ ان کے ذریعہ سے مورخین اسلام، عرب کی تاریخ قدیم پر، معتد بہ تصنیفات مرتب کر سکے، مثلاً: ہشام کلبی نے طسم، جدیس، تابعہ یمن اور دیگر سلاطین عرب پر متعدد کتابیں لکھیں، جن کا ذکر ابن الندیم نے فہرست صفحہ ۹۶ میں کیا ہے۔

③ اشعار جاہلیت، جن میں سے اکثر سلاطین اور اقوام اور عمارات عرب کا ذکر ہے، یہ اشعار صفحہ جزیرہ العرب اور تہم البلدان میں کثرت سے موجود ہیں، انہی قدیم ماخذوں سے علامہ ہمدانی نے اپنی کتاب ”الکلیل“ ❁ مرتب کی ہے، جس کا آٹھواں باب خاص سلاطین حیرہ کے آثار است قدیمہ اور حیرہ کی کتبات پر مشتمل ہے۔

④ یورپ کی قدیم تصنیفات، مثلاً مصنفین یونان نے تھیوفراستس (جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے چار سو برس قبل تھا) سے لے کر بظلموس تک بہت سے قبائل عرب کے نام لکھے ہیں اور ان کی آبادیوں کے نام بھی بتائے ہیں، رومن مورخ پلینی نے بھی عرب کے متعلق لکھا ہے، گونہایت مختصر ہے۔

⑤ عرب کی قدیم دیران شدہ عمارتوں کے کتبات، جو قدامت اسلام نے دریافت کئے تھے اور جو آج کل یورپ نے نہایت کثرت سے مہیا کئے ہیں۔

Gold Mines Of Medion. ❁

❁ اس کتاب کا ذکر نہایت تفصیل کے ساتھ طبقات الامم (مطبوعہ بیروت: ۱۹۱۲ء) میں ہے۔ (دیکھئے ص: ۵۸، ۳۸۱۸)

عرب کے اقوام و قبائل

مؤرخین عرب نے اقوام و قبائل عرب کو تین حصوں پر منقسم کیا ہے۔

عرب باندہ

یعنی عرب کے قدیم ترین قبائل جو اسلام سے بہت پہلے فنا ہو چکے تھے۔

عرب عاربہ

بنو قحطان جو عرب باندہ کے بعد عرب کے اصلی باشندے تھے اور جن کا اصل مسکن ملک یمن تھا۔

عرب مستعربہ

بنو اسماعیل یعنی حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد جو حجاز میں آباد تھی۔

ظہور اسلام کے وقت بنو قحطان اور بنو اسماعیل جن کو عدنانی قبائل بھی کہتے ہیں، ملک کے اصلی باشندے تھے اور ان کے علاوہ خال خال یہودیوں کی آبادی تھی، اس بنا پر درحقیقت ملک عرب اس وقت تین مختلف عناصر سے مرکب تھا، ہر عنصر کا توام نے شمار قبائل و فرود سے تھا، جو یمن سے شام تک ہر قطعہ زمین میں پھیلے ہوئے تھے، ان کی پھر مختلف چھوٹی چھوٹی شاخیں تھیں، چونکہ اس کتاب میں اکثر ان کے نام آئیں گے، اس بنا پر ان کا ایک مختصر خاکہ درج ذیل ہے۔

بنو قحطان

اس خاندان کی تین بڑی شاخیں ہیں:

① قضاہ ② کہلان ③ ازد، حمیر بھی اسی کی شاخ ہے، جو یمن کے فرما روا تھے، لیکن واقعات کو ان سے کوئی تعلق نہیں۔

① قبائل قضاہ، عام علمائے انساب قضاہ کو بنو قحطان میں داخل کرتے ہیں اور ہم بھی یہاں ان کی پیروی کرتے ہیں، ورنہ ازروئے تحقیق وہ بنو اسماعیل ہیں، بہر حال ان کی حسب ذیل شاخیں ہیں:-

بنو کلب، بنو تنوخ، بنو جرم، بنو جہینہ، بنو نہد، بنو عدزہ، بنو اسلم، آسی، سنج، صجعم، تغلب، نمر، اسد، تیم اللات،

کلب

② کہلان

بجیلہ، شعم، ہمدان، کندہ، ندج، طے، لجم، جذام، عاملہ۔

③ ازد، انصار اسی کی شاخ تھے۔

اوس، خزرج، خزاعہ، غسان، دوس۔

مشہور عدنانی قبائل جن کا آخری مقسم مضر ہے، حسب ذیل ہیں: قبائل مضر اولاً بنی خندف اور بنو قیس دو

یہاں سے ”عرب کی قدیم حکومتیں“ سے پہلے تک زیادت ہے (س)

خاندانوں پر منقسم ہیں۔

① خندف: ہذیل، کنانہ، اسد، ضبہ، مزینہ، رباب، تیم، ہون۔

ان میں سے ہر ایک کے متعدد فروع ہیں۔

اصول فروع۔

کنانہ قریش، دؤل۔

ہون قارہ۔

رباب عدی، تیم، عکل، ثور۔

تیم مقاعس، قریع، بہدلمہ، یربوع، رباح، ثعلبہ، کلب۔

② قیس: عدوان، غطفان، اعصر، سلیم، ہوازن۔

اصول ان میں بعض کے فروع یہ ہیں۔

غطفان عبس، ذبیان، فزارہ، مرہ۔

اعصر عنی، بابلہ۔

ہوازن سعد، نصر، حاتم، ثقیف، سلول، ہوعامر (عامر کی شاخیں بنو ہلال، بنو نمیر، بنو کعب ہیں)۔

یہود

بنو قریظ، بنو نضیر، بنو قریظہ

بنو قحطان و آل اسماعیل نے اسلام سے پہلے متعدد حکومتیں قائم کی تھیں، جن کے جتہ جتہ واقعات کہیں ملتے ہیں۔

عرب کی قدیم حکومتیں

کتابوں اور دیگر مؤرخین کی تصریحوں سے جو کچھ ثابت ہوتا ہے یہ ہے کہ اسلام سے پہلے عرب میں پانچ متمدن سلطنتیں گزریں۔

① معین یمن میں ایک مقام کا نام ہے جو کسی زمانہ میں سلطنت کا پایہ تخت تھا۔

② سبائی یعنی قوم سبا

③ حضرموت، یمن کا مشہور مقام ہے۔

④ قنبان، عدن میں ایک مقام ہے جو آجکل گنام ہے۔

⑤ ناحتی حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ایک بیٹے کا نام ثابت تھا۔ یہ سلسلہ انہی کی طرف منسوب ہے۔

معین سلطنت، جنوبی عربستان میں تھی، اس کے صدر مقامات قرن اور معین تھے، کتابوں سے تقریباً پچیس

حکمرانوں کا پتہ چلتا ہے، محققین یورپ میں اختلاف ہے کہ معینی اور سبائی حکومتیں ہم زمان تھیں یا متقدم و متاخر گلاز کا خیال ہے کہ معینی حکومت بہت متقدم ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے چند سو برس قبل موجود تھی، لیکن مولر کا بیان ہے کہ کوئی معینی کتبہ آٹھ سو برس قبل مسیح سے پہلے کا نہیں ملتا، اس بنا پر سبائی اور معینی دونوں ہم عصر ہیں۔

سبائی دور، جیسا کہ کتبوں سے ثابت ہوتا ہے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سات سو برس قبل ہے، اس سلطنت کا پایہ تخت مآرب تھا، اس زمانہ کے سبائی کتبے بہ کثرت موجود ہیں، حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ایک سو پندرہ برس قبل تک اس حکومت کا پتہ چلتا ہے، اس دور کے بعد حمیر کا زمانہ ہے حمیر نے مآرب پر قبضہ کر کے اس کو پایہ تخت بنا لیا۔

قریباً ۱۱۵ قبل مسیح میں حمیر نے سبائی حکومت پر قبضہ کر لیا، کتبوں سے ثابت ہوتا ہے کہ حمیر میں چھبیس فرمان روا گزرے، حمیر کے بعض کتبوں میں سنہ و سال بھی کندہ ہے، ان کے عہد حکومت میں، رومی سلطنت نے عرب میں مداخلت کرنے کی کوشش کی تھی، لیکن یہ کوشش پہلی بھی تھی اور آخری بھی، اے لیس گالس، جس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ۱۸ برس قبل، عرب پر چڑھائی کی تھی، بالکل ناکام میاب رہا، اس کے رہبر دغا بازی سے اس کو صحرا میں لے گئے اور یگستان میں پہنچ کر اس کا سارا لشکر تباہ ہو گیا۔ ❁

حمیر نے یہودی مذہب قبول کر لیا تھا، اسی زمانہ کے قریب حبشیوں نے عرب کے جنوب میں حکومت قائم کرنی شروع کی اور ایک زمانہ میں حمیریوں کو شکست دے کر اپنی مستقل حکومت قائم کر لی، اس عہد کا ایک کتبہ جو آجکل ہاتھ آیا ہے، اس پر یہ الفاظ ہیں:

”رحمان، مسیح اور روح القدس کی قدرت و فضل و رحمت سے اس یادگاری پتھر پر برابر ہونے کتبہ لکھا جو کہ بادشاہ جش ار امیس ذبی مان کا نائب الحکومتہ ہے۔“

سبا اور حمیر کی عظمت اور اقتدار اور وسعت فتوحات کی روایتیں، عرب میں اس قدر متواتر ہیں کہ ان کے قدر مشترک سے انکار نہیں کیا جاسکتا، اشعار میں بھی کثرت سے واقعات مذکور ہیں۔ عربوں کے خیال کے موافق سلاطین حمیر نے ایران کے انتہائی مقامات فتح کر لئے تھے، ذوالقرنین جس کو عوام سکندر کہتے ہیں، اہل عرب کے نزدیک اسی حمیری خاندان کا فرمان روا تھا۔ شاہ نامہ میں مذکور ہے، کہ یکاؤس کو شاہ ہاماداران نے گرفتار کر لیا تھا، علامہ ثعلبانی نے تاریخ ایران میں (جواب یورپ میں چھپ کر شائع ہو گئی ہے) لکھا ہے کہ یہ ہاماداران، حمیر کا بادشاہ تھا اور ہاماداران دراصل وہی عربی حمیر ہے، علامہ موصوف نے یہ بھی لکھا ہے کہ سودا یہ جو یکاؤس کی زوجہ تھی اور فردوسی کے بیان کے موافق، سیاوش پر عاشق ہو گئی تھی اسی حمیری بادشاہ کی بیٹی تھی اور اس کا اصلی نام سعدی تھا، ایرانیوں نے اپنے تلفظ میں اس کو سودا یہ کر لیا تھا۔

یورپ کی تحقیقات حال سے بھی سبا اور حمیر کے اعلیٰ درجہ کے تمدن کا ثبوت ملتا ہے، پروفیسر نو لدر کی جرمنی کا مشہور مستشرق لکھتا ہے:

❁ یہ تمام تفصیل انڈیکو پیڈیا کے اس آرٹیکل سے ماخوذ ہے جو جی ڈبلو تھیا جی صاحب نے عرب پر لکھا ہے، نیز لیری ہسٹری آف دی عربس موٹورڈ ریٹائنڈنگسن پروفیسر کیمبرج صفحہ ۶۲۔

فرساوی نے اصول عمران کی بنا پر پیرائے ظاہر کی ہے کہ اسلام سے پہلے عرب کا تمدن کسی زمانہ میں اوج کمال تک پہنچ چکا تھا، کیونکہ اصول ارتقا کی رو سے کوئی قوم، محض وحشت کی حالت سے دفعتاً اعلیٰ درجہ کی تہذیب و تمدن تک نہیں پہنچ سکتی۔

یہ ایک قیاسی استدلال ہے، تاریخ سے بھی اس قدر ضرور ثابت ہوتا ہے کہ عرب کے بعض حصے، مثلاً: یمن کسی زمانہ میں انتہا درجہ کی ترقی تک پہنچ چکے تھے، یورپ کے محققین آثار قدیمہ، جنہوں نے یمن کے آثار قدیمہ کی تحقیقات کی ہے اور پرانے کتبوں کو پڑھا ہے، وہ یمن کی قدیم تہذیب و تمدن کا اعتراف کرتے ہیں۔ صنعاء اور قلیس کے ذکر میں، یاقوت حموی نے معجم میں قدیم آثار تہذیب و تمدن کا تذکرہ کیا ہے اور گو اس میں بہت کچھ مبالغہ بھی ہے، تاہم اصلیت کا حصہ بھی کچھ کم نہیں۔

اسی طرح عرب کے وہ مقامات، جو ایران اور شام سے متصل تھے، مثلاً: حیرہ جو آل نعمان کا پایہ تخت تھا اور حوران جو خاندان غسان کا صدر مقام تھا، تہذیب و تمدن سے خالی نہ تھے۔

مؤرخین عرب کا دعویٰ ہے کہ یمن نے ایک زمانہ میں اس حد تک ترقی کی تھی کہ وہاں کے سلاطین نے تمام ایران فتح کر لیا تھا، چنانچہ سمرقند کی وجہ تسمیہ یہ بتاتے ہیں کہ یمن کا ایک بادشاہ جس کا نام شمر تھا، اس نے سمرقند کو کھدوا کر برباد کر دیا تھا، اس بنا پر ایرانی اس مقام کو شمر کند کہنے لگے، پھر معرب ہو کر سمرقند ہو گیا۔ عظیم الشان قلعوں اور عمارتوں کے آثار، جو اب بھی کچھ کچھ باقی ہیں، اس بات کی قطعی شہادت ہیں کہ اس ملک میں کبھی اعلیٰ درجہ کا تمدن موجود تھا، علامہ ہمدانی نے اکیلیں میں تمام آثار قدیمہ کا ذکر کیا ہے، چنانچہ صفحہ جزیرۃ العرب ❁ میں لکھتے ہیں:

المشهور من محافد الیمن وقصورها القديمة التي ذکرتها العرب فی الشعر والمثل كثيرة الذی فیها من الشعر باب واسع وقد جمع ذلك كله الكتاب الثامن من الاکلیل -

”یمن کے مشہور، قدیم قصر اور ایوان جن کا ذکر، اہل عرب نے اشعار اور امثال میں کیا ہے۔۔۔۔۔ کثرت سے ہیں اور ان کے متعلق اشعار کا ایک دفتر ہے، اکیلیں کے آٹھویں باب نے ان سب کو جمع کر دیا ہے۔“

اس کے بعد مصنف نے لکھا ہے کہ میں اس موقع پر صرف ان کے نام گنا دیتا ہوں اور وہ یہ ہیں:

”عمدان، تلغم، ناعط، صرواح، سلحین، ظفار، ہکر، صھر، شبام، غیمان، بینون، ریام، براقش، معین، روٹان، اریاب، ہند، ہنیدہ، عمران، نجیر۔“

❁ صفحہ جزیرۃ العرب، (ج ۱، ص: ۲۰۳) (س)

ان میں سے غمدان اور ناعط کا حال، معجم البلدان میں تفصیل سے مذکور ہے اور اس کی عظمت و درفعت کے متعلق ایسی باتیں نقل کی ہیں جن پر ایشیائی مبالغہ کا دھوکا ہوتا ہے، کسین کی نسبت لکھا ہے کہ ستر برس میں تعمیر ہوا، شبام کے حال میں لکھا ہے:

لہم فیہ حصون عجیبۃ ہائلۃ۔

”ان میں ان کے متعدد بہت اگلیز قلعے ہیں۔“

قلعہ ناعط، وہب بن منبہ کے زمانہ تک موجود تھا، اس کے ایک کتبہ کو محمد صوفی نے پڑھا، تو معلوم ہوا کہ سولہ سو برس کی تعمیر ہے، آجکل یورپ کے محققین نے ان مقامات میں جا کر جو تحقیقات کی ہیں اس سے بھی حیرت انگیز تمدن کی تصدیق ہوتی ہے، تھیاچر صاحب اپنے آرنیکل میں لکھتے ہیں:

”جنوبی عربستان میں، جہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے صدیوں پہلے، ایک ترقی یافتہ تمدن موجود تھا۔ قلعوں اور شہر بنا ہوں کے آثار اب تک موجود ہیں اور ان کا ذکر متعدد سیاحوں نے کیا ہے۔۔۔۔۔ یمن اور حضرموت میں، یہ آثار کثرت سے ہیں اور اکثر پر اب تک کتبے موجود ہیں۔۔۔۔۔ صنعاء کے قریب ایک قلعہ تھا جس کو قزوینی نے آثار البلاد میں دنیا کے عجائب ہفت گانہ میں سے ایک قرار دیا ہے۔ (دیگر قلعوں کے لئے دیکھو جنرل جرمن اور نیشنل سوسائٹی جلد ۱۰ صفحہ ۲۰ سے آگے)

مآرب جو قدیم سبائی دارالسلطنت تھا، اس کے آثار قدیمہ کو ارنو، ہالیوے اور گلار نے دیکھا ہے۔ ”مآرب کے مشہور آثار میں سے ایک بڑی خندق کے آثار باقی ہیں، ان کو دیکھ کر عدنان کے دوبارہ تعمیر شدہ حوض یاد آتے ہیں، ان کی اہمیت اس وقت ظاہر ہوئی جب گلار نے وہ دو طویل الذیل کتبے شائع کئے جن میں ان کے عیسوی قرن پنجم و ششم میں دوبارہ تعمیر کا ذکر ہے، یمن میں بمقام حمران ایک اور خندق ہے جس کا طول تقریباً چار سو پچاس فٹ ہے۔“

لیکن عرب کے اصلی اور اندرونی مقامات میں تہذیب و تمدن کی یہ حالت نہ تھی، عربی زبان نہایت وسیع ہے، باوجود اس کے جن چیزوں کو تمدن اور اسباب معاشرت سے تعلق ہے، ان کے لئے خاص عربی زبان میں الفاظ نہیں ملتے، بلکہ ایران یا روم سے مستعار آئے ہیں، سکہ کے لئے ایک لفظ بھی موجود نہیں، درہم اور دینار دونوں غیر زبان کے الفاظ ہیں۔ درہم یونانی لفظ درخم ہے۔ اور یہ وہی لفظ ہے جو انگریزی میں ڈرام ہو گیا ہے، چراغ معمولی چیز ہے، تاہم اس کے لئے عربی میں کوئی لفظ نہ تھا، چراغ کو لے کر سراج کر لیا، پھر ایک مصنوعی لفظ بنایا، مصباح، یعنی ایک آلہ جس سے صبح بنائی جاتی ہے، کوزہ کے لئے کوئی لفظ نہیں، کوزہ کو کوز کر لیا ہے،

ج ۵۰، ص ۱۰۵۔ ایضاً، ص ۲۲۶۔ دیکھو انسائیکلو پیڈیا مضمون ”عرب۔“

لئے کو ابرق کہتے ہیں، جو آب ریز کا معرب ہے، تشت فارسی لفظ تھا، اسی کو عربی میں طست کر لیا ہے، پیالہ کو کاس کہتے ہیں، وہی کاسہ، فارسی لفظ ہے، کرتہ کو عربی میں قرطی کہتے ہیں، یہ بھی فارسی ہے، پاجامہ کو سروال کہتے ہیں، جوشلواری کی بڑی ہوئی صورت ہے۔

جب ایسی چھوٹی چھوٹی چیزوں کے لئے لفظ نہ تھے تو تمدن کے بڑے بڑے سامان کے لئے کہاں سے لفظ آتے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عرب نے کسی زمانہ میں جو ترقی کی تھی آس پاس کے ممالک کی تہذیب و تمدن سے متاثر ہو کر کی تھی، اس لئے جو مقامات ان ممالک سے دور تھے، اسی اصلی حالت پر رہ گئے۔

احادیث صحیحہ سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ تک عیش و نعمت کے سامان بہت کم تھے، مسئلہ حجاب کے شان نزول میں بخاری وغیرہ میں مذکور ہے کہ اس زمانہ تک گھروں میں جائے ضرور * نہ تھی، مستورات رفع حاجت کے لئے باہر جایا کرتی تھیں، * ترمذی باب الفقر میں ہے کہ اس وقت تک چھلنیاں نہ تھیں، بھوسے کو پھونک کر اڑاتے تھے، جو رہ جاتا تھا، وہی آٹا ہوتا تھا، * بخاری کی ایک حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ راتوں کو گھروں میں چراغ نہیں جلتے تھے، * ابو داؤد میں ایک صحابی کی روایت ہے کہ میں آنحضرت ﷺ کی صحبت میں تھا لیکن میں نے آپ سے حشرات الارض * کا حرام ہونا نہیں سنا، * اگرچہ اس حدیث کی شرح میں محدثین لکھتے ہیں کہ ایک راوی کے نہ سننے سے یہ لازم نہیں آتا کہ واقع میں آنحضرت ﷺ نے حشرات الارض کی حرمت نہیں بیان کی، لیکن اس سے اس قدر ضرور ثابت ہوتا ہے کہ اسلام سے پہلے عرب حشرات الارض کھاتے تھے، تاریخ اور ادب کی کتابوں میں یہ تصریح موجود ہے کہ عرب کن کھجورا، گوئے، گرگٹ، سہی اور جانوروں کا چمڑا کھاتے تھے۔

عرب کے مذاہب

عرب میں اسلام سے پہلے مختلف مذاہب تھے، بعضوں کا خیال تھا کہ جو کچھ ہے زمانہ یا فطرت (قانون قدرت) ہے، خدا کوئی چیز نہیں، انہی لوگوں کی نسبت قرآن مجید میں ہے:

﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْدِنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ (العنکبوت: ۲۴)

”اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ جو کچھ ہے یہی ہماری دنیا کی زندگی ہے، ہم مرتے اور جیتے ہیں اور ہم

کو مارتا ہے تو زمانہ مارتا ہے۔“

بعض خدا کے قائل تھے، لیکن قیامت اور جزا و سزا کے منکر تھے، ان کے مقابلہ میں قرآن مجید نے

قیامت کے ثبوت پر اس طرح استدلال کیا ہے:

* بیت الخلاء، بیرین۔ * بخاری، کتاب التفسیر، تفسیر سورة نور: ۴۷۵۔ * ترمذی، ابواب الزهد، باب ما جاء في معيشة النبي ﷺ وأهله: ۲۳۶۴۔ * بخاری، كتاب الصلاة، باب الصلاة على الفراش: ۳۸۲۔ * حشرات الارض کیزے کو کہتے ہیں۔ * ابو داؤد، كتاب الاطعمة، باب في اكل حشرات الارض: ۳۷۹۸۔

﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ﴾ (۳۶/ يس: ۷۹)

”کہہ دو کہ (ہڈیوں کو) وہی دوبارہ زندہ کرے گا جس نے پہلی دفعہ پیدا کیا تھا۔“

بعض خدا اور جزا و سزا کے بھی قائل تھے، لیکن نبوت کے منکر تھے، ان کا ذکر اس آیت میں ہے:

﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَنْسِي فِي الْأَسْوَاقِ ۗ﴾ (۲۵/ الفرقان: ۷)

”اور کہتے ہیں کہ یہ کیسا رسول ہے کہ کھاتا پیتا ہے اور بازار میں چلتا پھرتا ہے۔“

﴿قَالُوا ابْعَثْ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ (۱۷/ بنی اسرائیل: ۹۴)

”کہتے ہیں کہ خدا نے آدمی پیغمبر بنا کر بھیجا ہے۔“

ان کا خیال تھا کہ اگر کوئی پیغمبر ہو سکتا ہے تو اس کو فرشتہ ہونا چاہیے، جو حاجات انسانی سے منزہ ہو۔ لیکن

عموماً لوگ بت پرست تھے، وہ بتوں کو خدا نہیں سمجھتے تھے بلکہ کہتے تھے کہ خدا تک پہنچنے کے واسطے ہیں۔ ❁

﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ﴾ (۳۹/ الزمر: ۳)

”ہم ان بتوں کو صرف اس لئے پوجتے ہیں کہ ہم کو خدا سے قریب کر دیں۔“

قبیلہ حمیر جو یمن میں رہتا تھا آفتاب پرست تھا، کنانہ چاند کو پوجتے تھے، قبیلہ بنی تمیم، دبران کی عبادت

کرتا تھا، اسی طرح قیس، شعریٰ کی، قبیلہ اسد، عطارو کی اور لخم و جذام، مشتری کی پرستش کرتے تھے۔ ❁

مشہور بتوں اور ان کے پوجنے والوں کے نام حسب ذیل ہیں: ❁

نام بت مقام قبیلہ جو اس بت کو پوجتا تھا۔

لات طائف ثقیف

عزّٰی مکہ معظمہ قریش و کنانہ

منات مدینہ منورہ اوس، خزرج اور غسہ۔

دد دومۃ الجندل کلب

سواع ہذیل

یعوق مذحج اور قباکل یمن

یعوق ہمدان

سب سے بڑا بت ہبل تھا، جو کعبہ کی چھت پر منصوب تھا، قریش لڑائیوں میں اس کی بچے پکارتے تھے۔

❁ یہ تمام تفصیل ”مئل و نخل“، شہرستانی، مذاہب عرب کے ذکر میں ہے (برحاشیہ الفصل فی الملل والنحل ابن حزم باب آراء

العرب فی الجاہلیۃ، ج ۳، ص: ۲۲۰) ❁ طبقات الامم لابن صاعد الاندلسی مطبوعہ بیروت: ۱۹۱۲ء،

ص: ۴۳۔ ❁ بتوں کی تفصیل ”مئل و نخل“ میں ہے۔ (ج ۳، ص: ۲۲۲ برحاشیہ مئل و نخل ابن حزم)۔

عرب میں بت پرستی کا بانی ایک شخص عمرو بن لُحی تھا، اس کا اصلی نام ربیعہ بن حارثہ تھا، عرب کا مشہور قبیلہ خزاعہ اسی کی نسل سے ہے، عمرو سے پہلے جرہم کعبہ کے متولی تھے، عمرو نے لڑکر جرہم کو مکہ سے نکال دیا اور خود حرم کا متولی ہو گیا، وہ ایک دفعہ شام کے کسی شہر میں گیا، وہاں کے لوگوں کو بت پوجتے دیکھا تو پوچھا کہ ان کو کیوں پوجتے ہو، انہوں نے کہا یہ حاجت روا ہیں، لڑائیوں میں فتح دلاتے ہیں، قحط پڑتا ہے تو پانی برساتے ہیں، عمرو نے چند بت ان سے لے لئے اور لا کر کعبہ کے آس پاس قائم کئے، کعبہ چونکہ عرب کا مرکز تھا، اس لئے تمام قبائل میں بت پرستی کا رواج ہو گیا، ان میں سب سے قدیم بت مناتہ تھا۔ یہ سمندر کے کنارے قدید کے قریب نصب تھا، اوس اور خزرج یعنی مدینہ کے لوگ اسی پر قربانی چڑھاتے تھے اور جب کعبہ کا حج کر کے آتے تھے تو احرام پہنیں اتارتے تھے، ہذیل اور خزاعہ بھی اس کی پرستش کرتے تھے۔ ❁

یا قوت حموی نے معجم البلدان (ذکر مکہ) میں لکھا ہے کہ عرب میں بت پرستی کی عام اشاعت کی وجہ یہ ہوئی کہ قبائل عرب جو تمام اطراف سے حج کو آتے تھے واپس جاتے ہوئے حرم کے پتھروں کو اٹھالیتے تھے اور ان کو اصنام کعبہ کی صورت پر تراش کر ان کی عبادت کرتے تھے۔

اللہ کا اعتقاد

عرب، گو قریباً سب کے سب بت پرست تھے، لیکن اس کے ساتھ یہ اعتقاد ان کے دل سے کبھی نہیں گیا کہ اصلی خدائے برتر اور چیز ہے اور وہی تمام عالم کا خالق ہے، اس خالق اکبر کو وہ ”اللہ“ کہتے تھے، قرآن مجید میں ہے:

﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاسْتَوْدَعَهُ الْقَمَرَ لِيُوقُنَ اللَّهُ فَأَبَى يَوْقُنُونَ﴾

(العنکبوت: ۶۱)

”اور اگر ان لوگوں (کافروں) سے پوچھو کہ آسمان اور زمین کو کس نے پیدا کیا اور چاند اور سورج کو کس نے تابعدار بنا رکھا ہے تو بول اٹھیں گے کہ اللہ، پھر کدھر بسکے جا رہے ہیں۔“

﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾

(العنکبوت: ۶۵)

”پھر جب یہ کشتی میں سوار ہوتے ہیں تو خدایٰ کو خلوص کے ساتھ پکارتے ہیں، پھر جب خدا، ان کو نجات دے کر خشکی کی طرف پہنچا دیتا ہے تو شرک کرنے لگتے ہیں۔“

قرآن مجید نے تیرہ سو برس پہلے جس حقیقت کا اظہار کیا، آج تحقیقات آثار قدیمہ بھی اس کی تصدیق کرتی ہے، مذاہب و اخلاق کی انسائیکلو پیڈیا ❁ میں مشہور مستشرق نولدر کی کا جو قول نقل کیا ہے اس کے اقتباسات حسب ذیل ہیں:

”اللہ“ جو صفا کے کتبوں میں ”ہلہ“ لکھا ہوا ہے، باقی اور دیگر قدیم باشندگان عرب شامی کے

❁ یہ تمام تفصیل معجم البلدان ذکر منات میں ہے (دیکھئے ج ۸، ص: ۱۶۷، ۱۶۸)۔ ❁ ج ۱، ص: ۶۶۳۔

نام کا ایک جزو تھا، مثلاً ”زید اللہی۔۔۔۔۔“ بناتی کتبات میں اللہ کا نام بطور ایک علیحدہ معبود کے نہیں ملتا۔ لیکن صفا کے کتبات میں ملتا ہے، متاخرین مشرکین میں اللہ کا نام نہایت عام ہے، ولہذا بن نے عرب قدیم کے لٹریچر میں بہت سی عبارتیں نقل کی ہیں جن میں اللہ کا لفظ بطور ایک معبود اعظم کے مستعمل ہوا ہے، بناتی کتبات میں ہم بار بار کسی دیوتا کا نام پاتے ہیں جس کے ساتھ اللہ کا لقب شامل ہے، اس سے ولہذا بن نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اللہ کا لقب جو پہلے مختلف معبودوں کے لئے استعمال ہوتا تھا، رفتہ رفتہ زمانہ مابعد میں صرف ایک عظیم ترین معبود کے لئے بطور علم کے مخصوص ہو گیا۔“

نصرانیت اور یہودیت اور مجوسیت

اگرچہ زمانہ اور مدت کا تعین مشکل ہے لیکن یہ تینوں مذہب ایک مدت دراز سے عرب میں رائج ہو چکے تھے، علامہ ابن قتیبہ نے معارف میں لکھا ہے، کہ قبائل ربیعہ و غسان نصرانی تھے، قضاعہ میں بھی اس مذہب کا اثر پایا جاتا تھا، نصرانیت کو اس قدر ترقی ہو چکی تھی کہ خود مکہ معظمہ میں ایسے لوگ موجود تھے (مثلاً ورقہ بن نوفل) جو عبرانی زبان میں انجیل کو پڑھ سکتے تھے، متعدد ایسے لوگ تھے جنہوں نے شام میں جا کر تعلیم پائی تھی۔

حمیر، ہونکانہ، بنو حراث بن لکب، کندہ، یہ قبائل یہودی تھے، مدینہ منورہ میں یہود نے پورا غلبہ پالیا تھا اور تورات کی تعلیم کے لئے متعدد درسگاہیں قائم تھیں، جن کو بیت المدارس کہتے تھے، حدیث کی کتابوں میں اسی نام سے ان کا ذکر آتا ہے، قلعہ خیبر کی تمام آبادی یہودی تھی، امراء القیس کا ہم عصر مشہور شاعر سمویل بن عادیا جس کی وفاداری آج تک عرب میں ضرب المثل ہے، یہودی تھا۔

اہل کتاب کی روایتیں، مکہ معظمہ میں اس قدر رواج پا چکی تھیں کہ آنحضرت ﷺ پر جب قرآن نازل ہوتا تھا اور اس میں بنی اسرائیل کے واقعات مذکور ہوتے تھے تو کفار بدگمانی کرتے تھے کہ کوئی یہودی یا عیسائی آپ کو سکھاتا ہے، خود قرآن مجید میں ہے:

﴿وَلَقَدْ عَلَّمَهُم بَعَثْنَا نَبِيًّا يُقَالُونَ إِنَّمَا وَعِلْمُهُ بَشَرًا﴾ (النحل: ۱۰۳)

”اور ہم جانتے ہیں کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ محمد (ﷺ) کو کوئی آدمی سکھاتا ہے۔“

قرآن مجید میں اس خیال کا ابطال بھی کر دیا ہے، جس کی تفصیل مناسب موقع پر آئے گی۔

قبیلہ تیمم جوسی تھا، زرارہ تھیں نے، جو اس قبیلہ کا رئیس تھا، اسی بنا پر اپنی بیٹی سے شادی کر لی تھی، گو اس پر

اس کو ندامت ہوئی، اقرع بن حابس بھی جوسی تھا۔ ❁

مذہب صنفی

دین ابراہیمی کا ام الاصول تو حید خالص تھی، زمانہ کے امتداد اور جہالت کے شیوع سے یہ اصول اگرچہ

❁ معارف ابن قتیبہ۔ (ادیان العرب فی الجاہلیۃ، ص: ۲۶۶ المطبعة الاسلامیۃ، مصر: ۱۳۵۳ھ / ۱۹۳۴ء)۔

شرک آلود ہو گیا تھا، یہاں تک کہ خود خانہ خدا میں بتوں کی پرستش ہوتی تھی، تاہم بالکل فنا نہیں ہو سکتا تھا، عرب میں کہیں کہیں اس کا دھندلا سا نشان نظر آتا تھا، جو لوگ صاحب بصیرت تھے ان کو یہ منظر نہایت نفرت انگیز معلوم ہوتا تھا، کہ انسان عاقل، جمادلا یعقل کے سامنے سر جھکائے، اس بنا پر بت پرستی کی برائی کا خیال بہتوں کے دل میں آیا، لیکن اس کا تاریخی زمانہ آنحضرت ﷺ کی بعثت سے کچھ ہی پہلے شروع ہوتا ہے، ابن اسحاق * نے لکھا ہے کہ ایک دفعہ کسی بت کے سالانہ میلہ میں ورقہ بن نوفل، عبد اللہ بن جحش، عثمان بن الحویرث، زید بن عمرو بن نفیل شریک تھے، ان لوگوں کے دل میں دفعۃً یہ خیال آیا کہ یہ کیا یہودہ پن ہے کہ ہم ایک پتھر کے سامنے سر جھکاتے ہیں جو نہ سنتا ہے، نہ دیکھتا ہے، نہ کسی کا نقصان کر سکتا ہے، نہ کسی کو فائدہ پہنچا سکتا ہے، یہ چاروں قریش کے خاندان سے تھے، ورقہ حضرت خدیجہ بنت ابی لہب کے برادر عم زاد تھے، زید حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے چچا تھے، عبد اللہ بن جحش حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے بھانجے تھے، عثمان عبد العزیٰ کے پوتے تھے۔

زید، دین ابراہیمی کی تلاش میں شام گئے، وہاں یہودی اور عیسائی پادریوں سے ملے، لیکن کسی سے تسلی نہیں ہوئی، اس لئے اس اجمالی اعتقاد پر اکتفا کیا کہ ”میں ابراہیم علیہ السلام کا مذہب قبول کرتا ہوں۔“ صحیح بخاری میں (باب بنیان الکعبہ سے پہلے) حضرت اسماء بنت ابی لہب (دختر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ ”میں نے زید کو اس حالت میں دیکھا کہ کعبہ سے پیچھے لگائے لوگوں سے کہتے تھے، اے اہل قریش! تم میں سے کوئی شخص بجز میرے ابراہیم علیہ السلام کے دین پر نہیں ہے۔“ *

عرب میں لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیتے تھے، زید ہی پہلے شخص ہیں جس نے اس رسم کی ممانعت کی، جب کوئی شخص ایسا ارادہ کرتا تو وہ جا کر اس لڑکی کو مانگ لیتے اور خود اس کی پرورش کرتے۔ *

صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نبوت سے پہلے زید کو دیکھا تھا اور ان سے صحبت رہی تھی، * ورقہ اور عبد اللہ بن جحش اور عثمان بت پرستی چھوڑ کر عیسائی ہو گئے تھے۔

اسی زمانہ کے قریب امیہ بن ابی صلت نے جو طائف کا رئیس اور مشہور شاعر تھا، بت پرستی کی مخالفت کی، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اسبابہ میں زبیر بن بکار کی سند سے لکھا ہے کہ امیہ نے زمانہ جاہلیت میں آسمانی کتابیں پڑھی تھیں اور بت پرستی کو چھوڑ کر دین ابراہیمی اختیار کر لیا تھا۔

امیہ کا دیوان آج بھی موجود ہے، اگرچہ اس کا بڑا حصہ جعلی ہے تاہم اصلی کلام بھی اس میں پایا جاتا ہے۔ وہ غزوہ بدر تک زندہ رہا، عتبہ جو رئیس مکہ اور امیر معادیہ رضی اللہ عنہ کا نانا تھا، امیہ کا ماموں زاد بھائی تھا، امیہ نے اس کے قتل ہونے کی خبر سنی تو اس کو سخت صدمہ ہوا اور نہایت پردرد مرثیہ لکھا، غالباً اسی کا اثر تھا کہ اسلام قبول نہ کر سکا۔

* سیرت ابن ہشام، مطبوعہ مصر، ج ۱، ص ۷۶۔ * صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب حدیث زید بن عمرو بن نفیل: ۳۸۲۸۔ * ایضاً۔ * ایضاً: ۳۸۲۶۔

شمال میں ہے کہ ایک دفعہ ایک صحابی آنحضرت ﷺ کے ہم ردیف تھے، انہوں نے امیہ کا ایک شعر پڑھا، آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”اور“ انہوں نے سو شعر پڑھے، ہر شعر کے ختم ہونے پر آپ فرماتے جاتے تھے کہ ”اور“ اخیر میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”امیہ مسلمان ہوتے ہوتے رہ گیا۔“ ❁

ابن ہشام نے بت پرستی کی مخالفت کرنے والوں میں انہی چاروں کا نام لکھا ہے، لیکن اور تاریخی شہادتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ عرب میں اور متعدد اہل نظر پیدا ہو گئے تھے جنہوں نے بت پرستی سے توبہ کی تھی، ان میں سب سے زیادہ مشہور شخص، عرب کا نامور خطیب قیس بن ساعدہ الایادی ہے، اس کا تذکرہ آگے آتا ہے، ایک شخص قیس بن شبہ تھا، جس کی نسبت حافظ ابن حجر نے اصباہ میں لکھا ہے کہ جاہلیت کے زمانہ میں خدا پرست ہو چکا تھا اور آنحضرت ﷺ کی بعثت پر مشرف بہ اسلام ہوا۔

یہ تحقیق نہیں کہ دین ابراہیمی کو دین حنیفی کیوں کہتے ہیں، قرآن مجید میں یہ لفظ موجود ہے، لیکن اس کے معنی میں اختلاف ہے، مفسرین لکھتے ہیں کہ ”چونکہ اس دین میں بت پرستی سے انحراف تھا، اس لئے اس کو حنیفی کہتے ہیں، کیونکہ حنف کے معنی انحراف کے ہیں، عبرانی اور سریانی ❁ زبان میں حنیف کے معنی منافق اور کافر کے ہیں، ممکن ہے کہ بت پرستوں نے یہ لقب دیا ہو اور موحدین نے فخریہ قبول کر لیا ہو۔

یہ امر اکثر روایتوں سے ثابت ہے کہ عرب اور خصوصاً مکہ اور مدینہ میں متعدد اشخاص بت پرستی کے منکر ہو گئے تھے اور ملت ابراہیمی کی جستجو میں تھے، یہ اس لئے کہ مجدد ملت ابراہیمی کے ظہور کا وقت قریب آ گیا تھا۔ ان چند راہ طلب اور حقیقت جو اشخاص کے وجود کی بنا پر مصنفین یورپ کہتے ہیں کہ مذہب صحیح اور توحید خالص کا رواج عام عرب میں اسلام سے پہلے بھی موجود تھا، لیکن اگر یہ صحیح ہے تو یہ حیرت انگیز بات ہے کہ اسلام کے ظہور پر اس قدر ہنگامہ کیوں برپا ہوا؟

کیا عرب میں ان مذاہب نے کچھ اصلاح کی؟

جیسا کہ اوپر بیان ہوا، عرب میں تمام مشہور مذاہب موجود تھے، یہودیت بھی، نصرانیت بھی، مجوسیت بھی، حدیث بھی اور عقلی بلند پروازی کی معراج الحاد بھی، لیکن ان سب کا نتیجہ کیا تھا؟ عقائد کے لحاظ سے یا تو خداؤں کی وہ کثرت، جس کو نصرانیت نے بہت گھٹایا، تاہم تین کی تعداد سے کم نہ کر سکی، اس کے ساتھ یہ اعتقاد کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خود سولی پر چڑھ کر تمام بنی آدم کے گناہوں کا کفارہ بن گئے، یا توحید تھی، لیکن خدا اس قسم کا تھا جو آدمیوں سے کشتی لڑتا تھا۔ ❁

بتوں پر آدمیوں کی قربانی چڑھائی جاتی تھی، باپ کی منکووح بیٹے کو وراثت میں ملتی تھی، حقیقی بہنوں سے

❁ شمائل ترمذی، باب ماجاء فی صفة كلام رسول الله ﷺ فی الشعر: ۲۴۸۔ ❁ یہ مارگولیوس کا بیان ہے۔

❁ تورات تکوین، باب ۳۲۰ آیت ۲۹۳۲۲ میں حضرت یعقوب علیہ السلام کے خدا سے کشتی لڑنے کا واقعہ تفصیل سے مذکور ہے۔

ایک ساتھ شادی جائز تھی، ازدواج کی کوئی حد نہ تھی، قمار بازی، شراب خوری، زنا کاری کا رواج عام تھا، بے حیائی کی یہ حالت تھی کہ سب سے بڑا نامور شاعر، امراء القیس، جو شہزادہ بھی تھا، قصیدہ میں اپنی پھوپھی زاد بہن کے ساتھ اپنی بدکاری کا قصہ، مزے لے لے کر بیان کرتا ہے اور یہ قصیدہ کعبہ پر آویزاں کیا جاتا ہے۔

لڑائیوں میں لوگوں کو زندہ جلا دینا، مستورات کے پیٹ چاک کر ڈالنا، معصوم بچوں کو تہ تیغ کرنا، عموماً جائز تھا، عیسائیوں کے بیان کے مطابق عرب قبل اسلام، تمام مذاہب میں سب سے زیادہ عیسائیت سے متاثر تھا، تاہم اس اثر کا کیا نتیجہ تھا؟ اس کو خود عیسائی مؤرخین کی زبان سے سننا چاہیے! ایک عیسائی مؤرخ لکھتا ہے: ”عیسائیوں نے عرب کو پانچ سو برس، تعلیم و تلقین کی، اس پر بھی خال خال عیسائی نظر آتے تھے یعنی بنو حارث نجران میں، بنو حنیف یمامہ میں اور کچھ بنی طے میں عیسائی تھے، باقی خیریت..... بالآخر عرب کو من حیث الہذہب دیکھئے تو اس کی سطح پر عیسائیوں کی ضعیف کوششوں کی کچھ خفیف سی موجیں لہراتی نظر آتی تھیں اور یہود کی قوت بھی کبھی بڑی شدت سے طغیانی کرتی نظر آتی تھی، لیکن بت پرستی اور بنو اسماعیل کے بے ہودہ اعتقادات کا دریا ہر سمت سے جوش مارتا ہوا کعبہ سے آ کر ٹکراتا تھا۔“

یہ حالت صرف عرب کے ساتھ مخصوص نہ تھی، بلکہ تمام دنیا میں یہی تاریکی چھائی ہوئی تھی (اس کی تفصیل کتاب کے دوسرے حصہ میں آئے گی)۔ کیا اس عام ظلمت، اس عالمگیر تیرگی اس وسیع اور ہمہ گیر تاریکی میں ایک آفتاب عالم تاب کی حاجت نہ تھی؟

سلسلہ اسماعیلی

یہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ مؤرخین عرب نے عرب کی تین قسمیں کی ہیں۔
عرب کی وہ قدیم قومیں جو بالکل برباد ہو گئیں، مثلاً: طسم و جدیس وغیرہ۔

خالص عرب جو قحطان کی اولاد ہیں، مثلاً: اہل یمن اور انصار (اور تیسرا سلسلہ اسماعیلی)

حضرت اسماعیل علیہ السلام جب مکہ میں آباد ہوئے، تو حوالی مکہ میں بنو جرہم آباد تھے، حضرت اسماعیل علیہ السلام نے اس خاندان میں شادی کی، اس سے جو اولاد ہوئی وہ عرب مستقر بہ کہلاتی ہے، اب عرب کا بڑا حصہ اسی خاندان سے ہے۔

پیغمبر اسلام ﷺ اور خود اسلام کی تاریخ تمام تر اسی اخیر سلسلہ سے وابستہ ہے کہ آنحضرت ﷺ حضرت اسماعیل کے خاندان سے ہیں اور جو شریعت آنحضرت ﷺ کو عنایت ہوئی وہی ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عطا ہوئی تھی، قرآن مجید میں ہے:

﴿مِلَّةَ آبَائِكُمْ اِبْرٰهٖمَ ط هُوَ سَمَّكُمُ الْمُسْلِمِيْنَ ؕ مِنْ قَبْلُ وَفِيْ هٰذَا﴾ (الحج: ۷۸)

”تمہارے باپ ابراہیم کا مذہب، اسی سے پہلے پہل تمہارا نام مسلم رکھا اور اس قرآن میں بھی۔“

لیکن یورپ کے بہت سے متعصب مؤرخ سرے سے ان حقائق کے منکر ہیں، یعنی نہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور اسماعیل علیہ السلام عرب میں آئے نہ انہوں نے کعبہ کی بنیاد ڈالی، نہ آنحضرت ﷺ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد ہیں۔ چونکہ ان مباحث نے مذہبی تعصب کی صورت اختیار کر لی ہے، اس لئے یہ توقع مشکل ہے کہ ہم اس بحث کو اس طرح طے کر سکیں گے کہ استدلال کی بنیاد، یورپ کے مسلمات پر رکھی جائے۔

جو واقعات مختلف فیہ ہیں، بہت ہیں، لیکن اصولی امور صرف دو ہیں، جن میں دونوں فریق کا کوئی قدر مشترک نظر نہیں آتا، یہ اصول جس فریق کے موافق طے ہوں اس کے فری جزئیات بھی اسی کے موافق تسلیم کر لینے چاہئیں، اصول مذکورہ حسب ذیل ہیں:

- ① حضرت ہاجرہ علیہا السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام عرب میں آ کر آباد ہوئے یا نہیں؟
 - ② حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسحاق علیہ السلام کو قربانی کرنا چاہا تھا، یا حضرت اسماعیل علیہ السلام کو؟
- حضرت اسماعیل علیہ السلام کہاں آباد ہوئے؟

یہود مدعی ہیں کہ حضرت اسحاق علیہ السلام ذبح ہیں۔ اس بنا پر وہ قربانی گاہ کا موقع شام بتاتے ہیں۔ لیکن اگر

صحیح بخاری، کتاب احادیث الانبیاء: ۳۳۶۴۔

اس کا مرجع بعض مفسرین نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بتایا ہے اور بعض نے اللہ تعالیٰ کو اور یہی صحیح ہے جیسا کہ آیات سے صاف ظاہر ہے۔

یہ ثابت ہو جائے کہ حضرت اسحاق علیہ السلام نہیں بلکہ حضرت اسماعیل علیہ السلام تھے، تو قربانی گاہ کے موقع کی نسبت عرب ہی کی روایتیں تسلیم کرنی پڑیں گی اور اس حالت میں تاریخ کی تمام کڑیاں متصل ہو جائیں گی۔

تورات میں مذکور ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پہلی اولاد حضرت ہاجرہ علیہ السلام کے بطن سے ہوئی جس کا نام اسماعیل رکھا گیا، حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد حضرت سارہ بنتی نینجا کے بطن سے حضرت اسحاق علیہ السلام پیدا ہوئے، حضرت اسماعیل علیہ السلام جب بڑے ہوئے تو حضرت سارہ نے یہ دیکھ کر کہ وہ حضرت اسحاق علیہ السلام کے ساتھ گستاخی کرتے ہیں، حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہا کہ ہاجرہ اور اس کے بیٹے کو گھر سے نکال دو ان واقعات کے بعد تورات کے خاص الفاظ یہ ہیں:

”تب ابراہیم علیہ السلام نے صبح سویرے اٹھ کر روٹی اور پانی کی ایک مشک لی اور ہاجرہ علیہ السلام کے کاندھے پر رکھا اور اس لڑکے کو بھی رخصت کیا، وہ روانہ ہوئی، میرسبع کے بیابان میں بھٹکتی پھرتی تھی اور جب مشک کا پانی چک گیا تب اس نے اس لڑکے کو ایک جھاڑی کے نیچے ڈال دیا اور آپ اس کے سامنے ایک تیر کے ٹپے پر دور جا کر بیٹھی کیونکہ اس نے کہا میں لڑکے کا مرنا نہ دیکھوں، سو وہ سامنے بیٹھی اور چلا چلا کر روئی، تب خدا نے اس لڑکے کی آواز سنی اور خدا کے فرشتہ نے آسمان سے ہاجرہ کو پکارا اور اس سے کہا کہ اے ہاجرہ! تجھ کو کیا ہوا، مت ڈر کہ اس لڑکے کی آواز جہاں وہ پڑا ہے خدا نے سنی، اٹھ اور لڑکے کو اٹھا اور اسے اپنے ہاتھ سے سنبھال کہ میں اس کو ایک بڑی قوم بناؤں گا، پھر خدا نے اس کی آنکھیں کھولیں اور اس نے پانی کا ایک کنواں دیکھا اور جا کر اپنی مشک کو پانی سے بھر لیا اور لڑکے کو پلایا اور خدا اس لڑکے کے ساتھ تھا اور وہ بڑھا اور بیابان میں رہا اور تیرا انداز ہو گیا اور وہ فاران کے بیابان میں رہا اور اس کی ماں نے ملک مصر سے ایک عورت بیاہنے کوئی۔“ (تورات، سفر پیدائش باب ۲۱ آیت: ۱۴ تا ۲۱)

اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام جب گھر سے نکالے گئے تو بالکل بچہ تھے، چنانچہ حضرت ہاجرہ علیہ السلام نے مشک کو اور ان کو کاندھے پر اٹھایا، عربی تورات میں صاف یہ الفاظ ہیں:

واضعاً ایٹھا علی کتفھا و الولد۔

”حضرت ابراہیم نے مشک اور بچہ دونوں کو ہاجرہ کے کندھے پر رکھا۔“

لیکن تورات میں یہ بھی مذکور ہے کہ جب حضرت اسماعیل علیہ السلام پیدا ہوئے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر ۸۶ برس کی تھی اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کا ختنہ کیا تو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی عمر ۱۳ برس کی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نانوںے برس کی تھی۔ ❁

❁ پیدائش: باب: ۱۶-۱۷۔ ❁ پیدائش: باب: ۱۷-۲۵۔

یہ ظاہر ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے گھر سے نکالے جانے کا واقعہ، ختندہ کے بعد کا ہوگا، اس لئے اس وقت قطعاً ان کی عمر ۱۳ برس سے زیادہ تھی اور اس سن کا لڑکا اتنا چھوٹا نہیں ہوتا کہ ماں اسے کندھے پر اٹھائے پھرے، اس واقعہ سے غرض یہ ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی عمر اس وقت اتنی ہو چکی تھی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ان کو اور ان کی والدہ کو اصلی مقام سکونت سے کسی دور مقام پر لاکر آباد کر سکتے تھے۔

تورات کی عبارت مذکورہ میں تصریح ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام فاران میں رہے اور تیرا اندازی کرتے رہے، عیسائی کہتے ہیں کہ فاران اس صحرا کا نام ہے جو فلسطین کے جنوب میں واقع ہے، اس لئے حضرت اسماعیل علیہ السلام کا عرب میں آنا خلاف واقعہ ہے۔

جغرافیہ دانان عرب عموماً متفق ہیں کہ فاران، حجاز کے پہاڑ کا نام ہے، چنانچہ مجمع البلدان میں صاف تصریح ہے، لیکن عیسائی مصنفین اس سے اتفاق نہیں کر سکتے، اس کا فیصلہ ایک بڑی طول طویل بحث پر مبنی ہے جو مباحثہ اور مناظرہ کی حد تک پہنچ جاتی ہے، اس لئے ہم اس کو نظر انداز کرتے ہیں، البتہ اس قدر بتانا ضروری ہے کہ عرب کی حد شمالی کسی زمانہ میں کس حد تک وسیع تھی۔
موسیو لیبان، تمدن عرب میں لکھتے ہیں:

”اس جزیرے کی حد شمالی اس قدر صاف اور آسان نہیں ہے، یعنی یہ حد اس طرح پر قائم ہوتی ہے کہ غزہ سے جو فلسطین کا ایک شہر اور بحر متوسط پر واقع ہے، ایک خط جنوب بحر لوط تک کھینچا جائے اور وہاں سے دمشق اور دمشق سے دریائے فرات تک اور دریائے فرات کے کنارے کنارے لاکر خلیج فارس میں ملا دیا جائے، پس اس خط کو عربستان کی حد شمالی کہہ سکتے ہیں۔“

اس بنا پر عرب کے حجازی حصہ کا فاران میں محسوب ہونا خلاف قیاس نہیں، تورات * میں جہاں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی جائے سکونت کا بیان ہے، وہاں یہ الفاظ ہیں:

”اور وہ جویلہ سے شورتک جو مصر کے سامنے اس راہ میں ہے جس سے سو رو کو جاتے ہیں، بستے تھے۔“

اس تحدید میں مصر کے سامنے جو زمین پڑتی ہے وہ عرب ہی ہو سکتا ہے۔ نصاریٰ کی مقدس کتابوں میں جس قدر اعتنا ہے، بنو اسرائیل کے ساتھ ہے۔ بنی اسماعیل کا ذکر محض ضمنی طور پر آ جاتا ہے اور اس وجہ سے حضرت اسماعیل علیہ السلام کا عرب میں آباد ہونا بہ تصریح نہیں ملتا۔ لیکن مختلف تہمیتات سے مفہوم ہوتا ہے کہ حضرت ہاجرہ علیہا السلام کا عرب میں آباد ہونا ایک مسلمہ امر تھا۔ عہد جدید میں جس کو عیسائی وحی الہی سمجھتے ہیں پولوس کا ایک خطہ گلیٹون کے نام ہے، اس میں یہ عبارت ہے: *

”ابراہیم علیہ السلام کے دو بیٹے تھے، ایک لوٹڈی سے، دوسرا آزاد سے، پروہ جو لوٹڈی سے تھا جسم

* سفر کوین، باب ۲۵۔ آیت ۱۸، ص ۳۹۔ آکسفورڈ۔ * باب ۴۔ آیت ۲۲، ۲۵، ۲۶، ۳۰۔

کے طور پر پیدا ہوا اور جو آزاد سے تھا، سو عدے کے طور پر، یہ بات تمثیلی بھی مانی جاتی ہے، اس لئے کہ یہ عورتیں دو عہد ہیں، ایک تو سینا پہاڑ سے جو ہوا وہ نرے غلام بنتی ہے، یہ ہاجرہ ہے کیونکہ ہاجرہ عرب کا کوہ سینا ہے اور اب کے یروشلم کا جواب ہے۔“

اگرچہ معلوم نہیں کہ اصلی عبارت کیا تھی۔ اردو اور عربی دونوں ترجمے نا صاف ہیں، تاہم اس قدر واضح ہیں کہ پولوس جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سب سے بڑے جانشین ہیں، حضرت ہاجرہ علیہا السلام کو عرب کا کوہ سینا کہتے تھے۔ اگر حضرت ہاجرہ علیہا السلام عرب میں آباد نہ ہوئی ہوتیں، تو ان کو عرب کا کوہ سینا کہنا کیا معنی رکھتا ہے، آگے چل کر بکتہ کے ذکر میں، یہ بحث زیادہ مؤید ہو جائے گی۔

ذبح کون ہے؟

تورات اگرچہ یہودیوں کی عدم احتیاط، اغراض ذاتی اور زمانہ کے انقلابات سے سر تا پا مسخ ہو گئی ہے اور خصوصاً پیغمبر خاتم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اس میں جو تصریحات اور تمبیحات تھیں یہود کے دست تصرف نے ان کو بالکل برباد کر دیا ہے۔ تاہم حقائق کے عناصر اب بھی ہر جگہ موجود ہیں، تورات میں گو تصریحاً حضرت اسحاق علیہ السلام کا ذبح ہونا لکھا ہے لیکن مطاویء کلام میں اس بات کے قطعی دلائل موجود ہیں کہ وہ ہرگز ذبح نہ تھے اور نہ ہو سکتے تھے، امور ذیل کو پیش نظر رکھنا چاہیے:

① شریعت سابقہ کے رو سے قربانی صرف اس جانور یا آدمی کی ہو سکتی تھی جو پہلو ناپچہ ہو، اسی بنا پر ہائیل نے جن مینڈھوں کی قربانی کی تھی وہ پہلو نئے بچے تھے۔

خدا نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جہاں لادویوں کے متعلق احکام ارشاد فرمائے، وہاں فرمایا ہے:

لان لی کل بکر فی بنی اسرائیل من الناس والبہائم (۸/ عدد: ۱۷)

”کیونکہ بنی اسرائیل میں آدمی اور جانور کا ہر پہلو ناپچہ میرے لئے ہے۔“

② پہلو نئے بچے کی افضلیت کسی حالت میں زائل نہیں ہو سکتی، تورات میں ہے کہ اگر کسی شخص کی دو بیویاں ہوں، ایک محبوبہ ہو اور دوسری غیر مرغوبہ، تو فضیلت اسی اولاد کو ہوگی جو پہلو نئی ہو، گودہ غیر مرغوبہ سے ہو۔

فانہ اول قدرتہ ولہ حق البکورۃ۔ (سفر تثنیہ، اصحاح۔ ۲۱، آیت: ۱۷)

”کیونکہ وہ اس کی پہلی قدرت ہے اور اسی کو اولاد اولین ہونے کا حق ہے۔“

③ جو اولاد خدا کو نذر کر دی جاتی تھی اس کو باپ کا ترکہ نہیں ملتا تھا۔ تورات میں ہے:

فی ذلک الوقت افرز الرب سبط لاوی لیحملوا تابوت عہد الرب ولکی

یقفوا امام الرب لیخدموہ ویبارکوا باسمہ الی هذا الیوم لاجل ذلک لم

یکن للاوی قسم ولا نصیب مع اخوتہ الرب ہو نصیبہ۔

(تورات، تشبیہ اصحاح ۱۰، آیت ۸، ۹)

”تب خدا نے لاوی کی اولاد کو اس لئے مخصوص کر لیا کہ خدا کے عہد کا تابوت اٹھائے اور، تاکہ خدا کے آگے کھڑا ہو، تاکہ وہ خدا کی خدمت کریں اور اس کے نام سے آج تک برکت لیں، یہی وجہ ہے کہ لاویوں کو اپنے بھائیوں کے ساتھ کوئی حصہ اور ترک نہیں ملا، کیونکہ ان کا حصہ خدا ہے۔“
 ④ جو شخص خدا کی نذر کر دیا جاتا تھا، وہ سر کے بال چھوڑ دیتا تھا اور معبد کے پاس جا کر منڈاتا تھا، جس طرح آج حج میں احرام کھولنے کے وقت بال منڈاتے ہیں، تورات میں ہے:

فہا انک تحملین وتلدین ابنا ولا یعل موسیٰ رأسہ لان الصبی یكون نذراً للہ۔
 ”اب تو حاملہ ہوگی اور بچہ جنے گی اور اس کے سر پر اُسترانہ پھیرا جائے کیونکہ یہ بچہ خدا کے لئے نذر کیا جائے گا۔“ (تورات، نفاۃ، اصحاح ۱۳-۴)

⑤ جو شخص خدا کا خادم بنایا جاتا تھا اس کے لئے ”خدا کے سامنے“ کا لفظ استعمال کرتے تھے۔

(تورات سفر عدد ۶-۱۶ و ۲۰ و سفر تکوین- ۲۷-۷، و تشبیہ ۱۰-۸)

⑥ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بیٹے کی قربانی کا جو حکم ہوا تھا، اس میں قید تھی کہ وہ بیٹا قربانی کیا جائے، جو اکلوتا ہو اور محبوب ہو۔ (تورات، تکوین، اصحاح ۲۲-آیت ۲)

اب اصل مسئلہ پر غور کرو لیکن پہلے یہ بتا دینا ضروری ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت میں قربانی کرنا اور خدا پر نذر چڑھانا، ایک بات تھی، یعنی دونوں کے لئے ایک ہی لفظ استعمال کرتے تھے۔
 اگر یہ کہا جائے کہ بچہ کو فلاں معبد میں قربانی چڑھا دو، تو اس کے یہ معنی تھے کہ وہ اس معبد کی خدمت اور مجاورت کے لئے گھر سے الگ کر دیا جائے، لیکن یہ لفظ جب جانوروں کے لئے استعمال کیا جاتا تھا، تو حقیقی قربانی کے معنی مراد ہوتے تھے، تورات میں خدا کی زبان سے مذکور ہے:

لان لی کل بکر فی بنی اسرائیل من الناس والبهائم۔ (عدد، اصحاح: ۱۷۰۸)
 ”کیونکہ بنی اسرائیل میں آدمی اور جانور کا ہر پہلو نٹھا بچہ میرے لئے ہے۔“

اسی اصحاح میں تصریح کے ساتھ مذکور ہے کہ ”خدا نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ تم بنی اسرائیل میں سے لاویوں کو لو اور ان کو خدا کے سامنے پیش کرو، کہ خدا کے لئے خاص کر دیے جائیں اور یہ لوگ دو گایوں کے سر پر ہاتھ رکھ دیں جو قربانی کی جائیں۔“ (اختصاراً)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خواب میں بیٹے کی قربانی کا جو حکم ہوا تھا، اس سے بھی یہی مراد تھی کہ بیٹے کو معبد کی خدمت کے لئے نذر چڑھا دیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پہلے اس خواب کو یعنی اور حقیقی سمجھا اور اس لئے بعینہ اس کی تعمیل کرنی چاہی، لیکن بعد میں ظاہر ہوا کہ وہ تمثیلی خواب تھا۔ اس بنا پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بیٹے

کو خانہ خدا کی خدمت کے لئے خاص کر دیا اور جو شریطیں قربانی کی تھیں، قائم رکھیں۔
بیان مذکورہ بالا کے ذہن نشین کرنے کے بعد دلائل ذیل پیش نظر رکھنے چاہئیں:

- ① حضرت اسحاق علیہ السلام کی ولادت حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد ہے، اس بنا پر حضرت اسحاق علیہ السلام اکلوتے بیٹے نہیں اور چونکہ قربانی کے لئے اکلوتے بیٹے کی شرط ہے، اس لئے حضرت اسحاق علیہ السلام کی قربانی کا حکم نہیں ہو سکتا تھا۔
- ② حضرت اسحاق علیہ السلام کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنا تمام ترکہ دیا، بخلاف اس کے حضرت اسماعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ کو صرف پانی کی ایک مشک دے کر رخصت کیا، یہ اس بات کا قطعی قرینہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسحاق علیہ السلام کو قربانی یعنی معبد پر نذر نہیں چڑھایا تھا۔
- ③ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے خاندان میں مدت تک یہ رسم قائم رہی کہ لوگ سر کے بال نہیں منڈاتے تھے، حج میں احرام کے زمانہ تک جو بال نہیں منڈاتے، یہ اسی سنت اسماعیلی کی یادگار ہے۔
- ④ جو الفاظ قربانی اور نذر چڑھانے کے لئے ملت ابراہیمی میں استعمال کئے جاتے تھے، وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لئے استعمال کئے، نہ حضرت اسحاق علیہ السلام کے لئے، تورات میں ہے کہ جب خدا نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حضرت اسحاق علیہ السلام کی ولادت کی خوشخبری دی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا:

لیت اسمعیل یعیش امامک۔ (تکوین، باب: ۱۷، آیت: ۱۸)
”کاش اسماعیل تیرے سامنے زندہ رہتا۔“

تورات میں جہاں جہاں یہ لفظ استعمال ہوا ہے (سامنے زندہ رہنا) اسی معنوں میں ہوا ہے۔

- ⑤ حضرت اسماعیل علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کی محبوب ترین اولاد تھے، تورات جو تمام تر حضرت اسحاق علیہ السلام کی ایک طرفہ داستان ہے، اس میں حضرت اسحاق علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کے جو امتیازی خصائص بیان کئے ہیں، یہ ہیں کہ حضرت اسحاق علیہ السلام خدا کے وعدہ اور عہد کا مظہر ہیں ❀ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام دعوت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا اور خواہش سے پیدا ہوئے ❀ اسی بنا پر خدا نے ان کا نام اسماعیل رکھا، کیونکہ اسماعیل علیہ السلام دو لفظوں سے مرکب ہے، سمع اور ایل۔ ”سمع“ کے معنی ”سننے“ کے اور ”ایل“ کے معنی ”خدا“ کے ہیں ❀ یعنی خدا نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سن لی۔ تورات میں ہے کہ خدا نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہا کہ ”اسماعیل کے بارے میں، میں نے تیری سن لی۔“ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب خدا نے حضرت اسحاق علیہ السلام کی خوشخبری دی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس موقع پر بھی حضرت اسماعیل علیہ السلام کو یاد کیا، غرض چونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو قربانی کا جو حکم ہوا تھا، اس میں قید تھی کہ محبوب ترین بیٹا ہو، اس

❀ تورات تکوین، ۱۹، ۱۷، ۲۱۔ ❀ تکوین اصحاح، ۱۵، (۲۰-۱۷)۔ ❀ تکوین اصحاح، ۱۷، ۱۸۔

لئے حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی ذبح ہو سکتے ہیں نہ کہ حضرت اسحاق علیہ السلام۔

⑥ حضرت اسحاق علیہ السلام کی جب خدا نے بشارت دی تو ساتھ ہی یہ بھی بشارت دی کہ میں اس کی نسل سے ابدی عہد باندھوں گا، تورات میں ہے:

”پھر خدا نے کہا بلکہ تیری بیوی سارہ تیرے لئے ایک بیٹا جنے گی اور تو اس کا نام اسحاق رکھے گا اور میں ابدی عہد اس کی نسل سے قائم کروں گا۔“ (تورات، تکوین، اصحاح ۱۷ آیت ۷ و ۱۹)

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ تورات میں مذکور ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بیٹے کو قربان کرنا چاہا اور فرشتہ نے ندا دی کہ ہاتھ کو روک لو، تو فرشتہ نے یہ الفاظ کہے:

”خدا کہتا ہے کہ چونکہ تو نے ایسا کام کیا اور اپنے اکلوتے بیٹے کو بچا نہیں رکھا، میں تجھ کو برکت دوں گا اور تیری نسل کو آسمان کے ستاروں اور ساحل بحر کی ریتی کی طرح پھیلا دوں گا۔“

(تورات، تکوین، اصحاح ۲۲۔ آیت ۱۶۔ ۱۷)

اب غور کرو، کہ خدا نے جب حضرت اسحاق علیہ السلام کی بشارت ہی کے وقت یہ کہہ دیا تھا کہ میں اس کی نسل قائم رکھوں گا، تو یہ کیونکر ممکن تھا کہ جس وقت تک حضرت اسحاق علیہ السلام کی اولاد نہیں پیدا ہوئی تھی۔ ان کی قربانی کا حکم ہوتا، لیکن حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح تسلیم کیا جائے تو تمام نصوص منطبق ہو جاتے ہیں، حضرت اسماعیل علیہ السلام اکبر اولاد تھے۔ محبوب تر تھے، قربانی کے وقت بالغ یا قریب البلوغ تھے، قربانی سے پہلے ان کی کثرت نسل کی بشارت نہیں دی گئی، تورات میں تصریح ہے کہ چونکہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے اکلوتے بیٹے کو قربانی کرنا چاہا، اس لئے اس بیٹے کی کثرت نسل کا وعدہ کیا گیا، یعنی یہ کثرت نسل، اسی قربانی کے صلہ میں تھی، اس لئے ذبح حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی ہو سکتے ہیں، کیونکہ حضرت اسحاق علیہ السلام کی تکثیر نسل کا وعدہ تو ان کی ولادت ہی کے وقت ہو چکا تھا، جو کسی انعام وصلہ کے معاوضہ میں نہ تھا۔

مقام قربانی

⑦ تورات میں قربانی گاہ کا جو موقع بتایا ہے وہ ”مریا“ ہے۔ یہودی کہتے ہیں کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں حضرت سلیمان علیہ السلام کا بیٹکل تھا، عیسائی کہتے ہیں کہ یہ اس جگہ کا نام ہے جہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دی گئی۔ لیکن یورپ کے محققوں نے ان دونوں دعویوں کی تغلیط کی ہے۔ سر اسٹائلی لکھتے ہیں:

”حضرت ابراہیم علیہ السلام صبح کے وقت اپنے خیمہ سے نکل کر اس مقام پر گئے، جہاں ان کو خدا نے حکم دیا تھا لیکن یہ موریا کا پہاڑ نہیں ہے جیسا کہ یہود کا دعویٰ ہے، نہ عیسائیوں کے خیال کے موافق قبر مقدس کے گرجا کے پاس ہے، یہ قیاس تو یہودیوں کے قیاس سے بھی زیادہ بعید ہے

✽ یہ مسلم ہے کہ حضرت اسحاق علیہ السلام کی اولاد حضرت ابراہیم علیہ السلام کی وفات کے بعد پیدا ہوئی۔ (تکوین۔ اصحاح ۲۵۔ آیت ۱۱)

اور اس سے بھی زیادہ البعد مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ وہ جبل عرفات ﷻ ہے، غالباً یہ مقام

جزیریم کے پہاڑ پر ہے اور وہی قربان گاہ سے مشابہ مقام ہے۔“

اس سے تو اتنا ثابت ہوا کہ موریا کے تعین میں یہودیوں اور عیسائیوں کے دعوے غلط ہیں۔ باقی یہ امر کہ مسلمانوں کا دعویٰ بھی غلط ہے، اس کی تحقیق آگے آتی ہے۔

موریا کی تعین میں جو اختلاف پیدا ہوا، اس نے ایک اور اختلاف پیدا کر دیا، یعنی یہ کہ یہ لفظ کسی مقام کا نام ہے، یا صفتی معنی رکھتا ہے، بہت سے مترجموں نے اس کو ایک مشتق لفظ سمجھا اور اس لئے اس کا ترجمہ تورات کے بعض نسخوں میں بلوطات عالیہ اور بعض میں ”زمین بلند“ اور بعض میں مقام الرویا کیا، لیکن زیادہ صائب الرائے لوگوں نے اس کو مقام کا نام سمجھا اور اس لئے لفظ کا ترجمہ نہیں کیا، بلکہ بہ حال خود رہنے دیا، لیکن امتداد زمانہ اور بے پروائی سے لفظ کی ہیئت بدل گئی یعنی ”مریا“ کا ”مورہ“ ہو گیا، خصوصاً اس وجہ سے کہ عبرانی زبان میں دونوں لفظوں کا املا قریب قریب ہے۔

مورہ کی نسبت توراہ میں تصریح ہے کہ عرب میں واقع ہے، تورات میں ہے:

وكان جيش المديانيين شماليهم عند تل مورة في الوادي۔ (قضاة، اصحاح ۷۔ آیت ۲)
”اور مدیانیوں ﷻ کی فوج، شمال کی جانب مورہ کی پہاڑی پر وادی میں تھی“ (مدیان عرب میں واقع ہے)

تمام واقعات اور قرآن کو پیش نظر رکھا جائے تو ثابت ہو جائے گا کہ یہ لفظ مورہ نہیں بلکہ مورہ ہے جو مکہ معظمہ کی پہاڑی ہے اور جہاں اب سعی کی رسم ادا کی جاتی ہے۔

عرب کی روایات، قرآن مجید کی تصریح، احادیث کی تعین، تمام چیزیں اس قیاس سے اس قدر مطابق ہوتی جاتی ہیں کہ اس قسم کا تطابق بغیر صحت واقعہ کے ممکن نہیں، تفصیل اس کی یہ ہے:

حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے مورہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: ”قربانی گاہ یہ ہے اور مکہ کی تمام پہاڑیاں اور گھاٹیاں قربانی گاہ ہیں۔“ ﷻ

آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں مورہ میں قربانی نہیں ہوتی تھی، بلکہ منیٰ میں ہوتی تھی، جو مکہ سے تین میل پر ہے، تاہم آنحضرت ﷺ نے مورہ ہی کو قربانی گاہ فرمایا، یہ اسی بنا پر تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہیں حضرت اسمعیل علیہ السلام کی قربانی کرنی چاہی تھی۔

قرآن مجید میں ہے:

ﷻ یہ لفظ ہے، مسلمان عرفات کو نہیں، بلکہ منیٰ کو قربانی گاہ سمجھتے ہیں۔ ﷻ مدین عرب کی زمین ہے اور عرب کو اکثر مدیانیوں کہتے ہیں، اور مدین کی زمین شام کے جنوب سے یمن کے شمال تک ہے اور یہ لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد ہیں جو قطوراسے تھے۔ (ضمیمہ پائل، صفحہ: ۱۱۳) ﷻ مؤطا امام مالک، کتاب الحج، باب ماجاء فی النحر فی الحج: ۸۹۵؛ ابو داؤد، کتاب المناسک، باب الصلاة بجمع: ۱۹۳۷؛ ابن ماجہ: ۳۰۴۸۔

﴿ ثُمَّ حَوَّلَهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ (الحج: ۲۲/۳۳)

”پھر قربانی کے جانوروں کی جگہ کعبہ ہے۔“

﴿ هَذَا يَأْتِيهِمُ الْكَعْبَةُ ﴾ (المائدة: ۹۵)

”قربانی جو کہ کعبہ میں پہنچے۔“

مروہ بالکل کعبہ کے مقابل اور اس کے قریب ہے، ان آیتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ قربانی کی اصلی جگہ کعبہ ہے، منیٰ نہیں لیکن جب حجاج کی کثرت ہوئی تو کعبہ کے حدود کو منیٰ تک وسعت دے دی گئی۔

قربانی کی یادگار

یہودی حضرت اسحاق علیہ السلام کی اولاد ہیں، اس لئے اگر حضرت اسحاق علیہ السلام، ذبح ہوتے تو اس کی کوئی یادگار ان کے ہاں موجود ہوتی، بخلاف اس کے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے خاندان، بلکہ تمام مسلمانوں میں جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی روحانی اولاد ہیں، قربانی کی تمام رسمیں آج تک موجود ہیں۔

اولاد اسماعیل میں قربانی کی تمام یادگاریں موجود ہیں اور حج جو کہ ایک بڑا فریضہ اسلام ہے، تمام تر اسی قربانی کی یادگار ہے، چنانچہ اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

① حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب خدا نے بیٹے کی قربانی کا حکم دینا چاہا، تو پکارا، اے ابراہیم! حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا: ”میں حاضر ہوں۔“ ❁

حج کے وقت مسلمان جو ہر قدم پر لبیک کہتے چلتے ہیں، یہ وہی ابراہیمی الفاظ ہیں، جس کا لفظی ترجمہ وہی ہے ”میں حاضر ہوں۔“ ❁

② شریعت ابراہیمی میں دستور تھا کہ جس کو قربان گاہ پر چڑھاتے تھے، یا خدا کے لئے نذر دیتے تھے، وہ بار بار معبد یا قربان گاہ کے پھیرے کرتا تھا۔

حج میں صفا و مروہ کے درمیان جو سات بار سعی کرتے ہیں، یہ اسی کی یادگار ہے۔

③ نذر کے فرائض میں ایک یہ تھا کہ ایام نذر تک بال نہیں کترواتے تھے، حج میں بھی یہی دستور ہے، جب احرام اتارتے ہیں تب بال کترواتے یا منڈواتے ہیں، خود قرآن مجید میں اس شعار کا ذکر ہے:

﴿ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ ﴾ (الفتح: ۲۷/۴۸)

”سروں کو منڈائے ہوئے۔“

④ حج کا ایک ضروری رکن، قربانی ہے، یہ وہی حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کی یادگار ہے، اسی بنا پر قرآن مجید میں فرمایا ہے:

﴿ وَكَذَلِكَ بَدَأْنَاكُمْ ﴾ (النصافات: ۱۰۷)

❁ تورات، انجیل، صحاح ۲۱۰- آیت ۱۔ ❁ تورات لا وہین صحاح ۸- آیت ۲۷۔

”اور حضرت اسماعیل کی قربانی کے بدلے ہم نے ایک بڑی قربانی قائم کی۔“

یہ دلائل تورات کی تصریحات و کنایات کی بنا پر تھے، قرآن مجید کے رو سے قطعاً حضرت اسماعیل علیہ السلام کا ذبح ہونا ثابت ہے، اگرچہ بہت سے مفسرین نے غلطی سے یہودیوں ہی کی روایت کی تائید کی ہے، قرآن مجید میں قربانی کا واقعہ ان الفاظ میں مذکور ہے:

﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَبِّدْنِي ۖ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ۖ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ۖ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ لِيِبْنِي إِنِّي آرزى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانظُرْ مَاذَا تَأْتِي ۗ﴾

(۳۷/ الصافات: ۹۹-۱۰۲)

”اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا میں اپنے خدا کی طرف جاؤں گا، وہ مجھ کو راستہ دکھائے گا، خدا یا! مجھ کو وہ اولاد دے کہ جو نیک چلن ہو، تو ہم نے اس کو ایک بردبار لڑکے کی خوشخبری دی، پھر جب وہ لڑکا اس کے ساتھ چلنے لگا تو ابراہیم علیہ السلام نے کہا بیٹے! میں نے خواب میں دیکھا کہ میں تجھ کو ذبح کر رہا ہوں، تیری کیا رائے ہے؟“

آیت بالا میں مذکور ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اولاد کے لئے دعا مانگی اور خدا نے قبول کی اور وہی لڑکا قربانی کے لئے پیش کیا گیا۔

تورات سے ثابت ہے کہ جو لڑکا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے پیدا ہوا، وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں اور اسی لئے ان کا نام اسماعیل علیہ السلام رکھا گیا کہ خدا نے ان کے بارہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سنی، اس بنا پر اس آیت میں جس کا ذکر ہے، وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں، اسحاق علیہ السلام نہیں۔

قربانی کے واقعہ کی تفصیل اور اختتام کے بعد حضرت اسحاق علیہ السلام کی ولادت کا ذکر ہے، اس سے قطعاً ثابت ہوتا ہے کہ جس کا ذکر اوپر ہوا، وہ حضرت اسحاق علیہ السلام نہیں ہیں، بلکہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں۔

مسلمانوں کا نام جو مسلم رکھا گیا، یہ وہ نام ہے، جو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ایجاد کیا تھا۔ قرآن مجید میں ہے:

﴿وَمَلَأْنَا آيَاتِنَا لِبَنِي إِسْمٰعِيلَ ۖ هُمْ وَسُلَّمٰهُ السُّلَيْمٰنَ ۗ مِنْ قَبْلُ ۗ.....﴾ (الحج: ۷۸)

”تمہارے باپ ابراہیم کا مذہب، اسی ﷺ نے پہلے تمہارا نام مسلمان رکھا تھا۔“

اس تشبیہ کی تاریخ قربانی سے شروع ہوتی ہے، یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو

ابھی گزشتہ صفحات کے حاشیہ میں گزر چکا ہے کہ بعض مفسرین نے قرب لفظ کی وجہ سے ٹمی کا فاعل حضرت ابراہیم علیہ السلام کو قرار دیا ہے تاہمین میں حضرت ابن زید اور حضرت حسن بصری کا یہی مسلک ہے اور ابوحنیفان نے اسی کی تائید کی ہے (البحر المحيط، جزء سادس، ص: ۳۹۱) لیکن صحابہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور تابعین میں مجاہد، ضحاک، قتادہ اور سفیان بن عیینہ نے اللہ کی طرف ضمیر پھیری ہے اور یہ معنی لئے ہیں کہ تمہارا نام مسلم قرآن کے نزول سے پہلے بھی اللہ تعالیٰ نے رکھا اور اس قرآن میں بھی اس نے تمہارا یہ نام رکھا۔ تفسیر ابن جریر، جزء سابع عشر، ص: ۱۳۰ (س)۔

قربان کرنا چاہا اور ان سے کہا کہ ”مجھ کو خدا کا یہ حکم ہوا ہے، تمہاری کیا رائے ہے؟“ تو حضرت اسماعیل علیہ السلام نے نہایت استقلال کے ساتھ گردن جھکادی کہ یہ سر حاضر ہے، اس موقع پر خدا نے ”اسلما“ کا لفظ استعمال کیا جو اسلام سے ماخوذ ہے اور جس کے معنی ”تسلیم“ اور ”حوالے کر دینے“ کے ہیں۔

﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا﴾ (الصافات: ۱۰۳)

”پھر جب دونوں نے اپنے آپ کو (ہمارے) حوالہ کر دیا۔“

حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کا سب سے بڑا عظیم الشان کارنامہ تسلیم و رضا ہے، یعنی جب قربانی کا حکم ہوا تو باپ بیٹے دونوں نے بے عذر گردنیں جھکادیں، یہ وصف مقبول بارگاہ ہوا اور پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کا یہی شعار مذہبی قرار پایا، اسی بنا پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے پیروان ملت کا نام مسلم رکھا۔

قربانی، ایثار اور اسلام درحقیقت یہ سب مترادف الفاظ ہیں، یہ اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی نے اپنے آپ کو قربانی کے لئے پیش کیا تھا، اگر حضرت اسحاق علیہ السلام قربانی ہوتے تو یہ لقب ان کی اولاد یا ان کی امت کو ملتا۔

قربانی کی حقیقت

اس مسئلہ کی حقیقت اس وقت اور بھی واضح ہو جاتی ہے، جب اس پر غور کیا جائے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جو بیٹے کی قربانی کا حکم دیا گیا تھا، اس سے اصل مقصود کیا تھا؟ قدیم زمانہ میں بت پرست قومیں اپنے معبودوں پر اپنی اولاد کو بھینٹ چڑھا دیا کرتی تھیں، یہ رسم ہندوستان میں انگلش گورنمنٹ سے پہلے موجود تھی، مخالفین اسلام کا خیال ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی بھی اسی قسم کا حکم تھا، لیکن یہ سخت غلطی ہے۔

اکابر ✽ صوفیہ نے لکھا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو جو خواب دکھائے جاتے ہیں، دو قسم کے ہوتے ہیں، یعنی اور تمثیلی، یعنی میں بعینہ وہی چیز مقصود ہوتی ہے جو خواب میں نظر آتی ہے، تمثیلی میں تشبیہ اور تمثیل کے پیرایہ میں

✽ (اس مقام پر مصنف کی یہ بھارت مزید تشریح کی محتاج ہے، مصنف نے جیسا کہ لکھا ہے کہ روایات دو قسم کے ہوتے ہیں، ایک یعنی جس میں صورت واقعہ بعینہ دکھائی جاتی ہے اور دوسری تمثیلی جس میں صورت واقعہ کسی مثالی صورت میں ظاہر ہوتی ہے، اس کو بہت سے علمائے تسلیم کیا ہے اور بیان کیا ہے کہ خواب کی اس دوسری قسم میں اصلی مقصود روایا کی دوسری مثالی صورت ہوتی ہے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کا اپنے ماں باپ کو آفتاب و ماہتاب اور بھائیوں کو ستاروں کی شکل میں دیکھنا یا حضور انور کا مدینہ کی دو ایک بڑھیا کی شکل میں دیکھنا اور احد میں مسلمان شہداء کو مذبح گایوں کے رنگ میں دیکھنا، محدث خطابی معالم السنن میں لکھتے ہیں:

وبعض الرؤيا مثل يضرب لبتأول على الوجه الذي يجب ان يصرف اليه معنى التعبير في مثله و بعض الرؤيا لا يحتاج الى ذلك بل يأتي كالمشاهدة.

(فتح الباری، ج ۱۳، ص: ۴۰۲)

”بعض خواب تمثیلی ہوتے ہیں جس کو اس مثالی صورت میں اس لئے بیان کیا جاتا ہے (بقیہ حاشیہ گلے صفر ✽ ✽)

کسی مطلب کو پورا ادا کرنا ہوتا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جو خواب دکھایا گیا تھا۔ اس سے یہ مراد تھی کہ بیٹے کو کعبہ کی خدمت کے لئے نذر چڑھا دیں، یعنی وہ کسی اور شغل میں مصروف نہ ہوں، بلکہ کعبہ کی خدمت کے لئے وقف کر دیئے جائیں، تو رات میں جا بجا قربانی کا لفظ ان معنوں میں آیا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس خواب کو یعنی خیال کیا اور بعینہ اس کی تعمیل کرنی چاہی، گو یہ خیال اجتہادی غلطی تھی جو انبیاء سے ہو سکتی تھی (گو یہ غلطی قائم نہیں رہتی، بلکہ خدا اس پر متنبہ کر دیتا ہے) اس بنا پر گو حضرت

﴿﴾ گزشتہ سے بیوستہ﴾ کہ اس طریقہ پر اس کی تعبیر کی جائے جس طریقہ پر ایسے خواب کی تعبیر کی جاتی ہے اور بعض خواب

اس کے محتاج نہیں ہوتے ہیں بلکہ وہ مشاہدہ بن کر سامنے آتے ہیں۔

امام ابو بکر ابن العربی مالکی احکام القرآن میں اسی حقیقت کا ذکر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس رویے کے ضمن میں یوں فرماتے ہیں کہ ”بعض رویے نام کی طرح ہوتے ہیں (یعنی عینی و تصریحی جو بالکل لفظاً و لفظاً واقعہ کے عین مطابق ہوتے ہیں) اور بعض مثل گتوں کی طرح ہوتے ہیں یعنی کسی مناسبت معنوی کے سبب سے وہ کسی دوسرے، شکل و نام واقعہ کی صورت میں دکھائے جاتے ہیں، چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ خواب اسی دوسری قسم کا تھا۔“ (احکام القرآن، جلد ۲، صفحہ ۱۹۶؛ مطبوعہ سعادت، مصر: ۱۳۳۱ھ)

معصن بیرت نے اس مقام پر ان ہی بعض علماء کی تقلید کر کے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس خواب کو تمثیلی کہا ہے اور اسی بنا پر ان کو یہ کہنے کی ضرورت ہوئی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے اس خواب کو جو تمثیلی تھا، اپنی خطائے اجتہادی سے عینی و حقیقی سمجھے اور اس کی بعینہ تعمیل پر آمادہ ہو گئے، لیکن عین وقت پر ان کو وحی الہی نے ان کی اس اجتہادی خطا پر متنبہ کر دیا اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کی بعینہ قربانی سے روک کر ان کی جگہ جانور کی قربانی پیش کی۔

پتھ مداں جامع کا ذوق اس مقام پر اس واقعہ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اجتہادی غلطی ماننے سے ابا کرتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا جو صحبت الہی سے سرشار تھے، خطائے اجتہادی سے نہیں بلکہ غلبہ شوق اطاعت و محبت میں اس حکم الہی کی تعمیل اپنی طرف سے بالکل بعینہ و بلا غلط کرنے پر آمادہ ہو گئے، تاکہ اس ابتلا میں وہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں پورے اتریں اور اپنی طرف سے بیٹے کی جان کی قربانی کی جگہ اس کی خدمت تو حید و توحید کعبہ کے لئے وقف کر دینے کی تاویل کا سہارا لے کر نفس کی متابعت کے شہ اور دھوکے سے بھی پاک رہیں، تا آنکہ اللہ تعالیٰ خود اس حقیقت کو اپنے لفظوں میں واضح فرمادے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کو ان کی یہ ادا بہت پسند آئی، آواز آئی:

﴿يَا اِبْرٰهِيْمُ ۙ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءُءَا ۙ اِنَّكَ لَمِنَ الْمُحْسِنِيْنَ ۝﴾ (۳۷/ الصافات: ۱۰۴، ۱۰۵)

”ابراہیم! تم نے خواب سچ کر دکھا، ہم تخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں۔“

﴿وَفَكَرْنَا يٰٓاِبْرٰهِيْمُ عَظِيْمًا ۝﴾ (۳۷/ الصافات: ۱۰۷) ”اور ہم نے ایک بڑا بچہ اس کی عوض میں دیا۔“

اور امت پر یہ قربانی اس تمثیلی رنگ میں واجب ٹھہرائی گئی، یعنی جسمانی اطاعت و قربانی کی تمثیل، جانور کی قربانی کی شکل میں۔ یہ تشریح ان بعض علماء کی متابعت میں ہے جو بعض دینی و علمی اسباب کی بنا پر اس کو رویے تمثیلی سمجھتے ہیں ورنہ مہمور علماء اس رویے کو عینی ہی سمجھتے ہیں، لیکن عین اس وقت جب حضرت ابراہیم علیہ السلام اس پر عمل کر کے اپنی طرف سے فرزند کے ذبح کی پوری عزیمت کر کے اپنے کام کو پورا کر چکے تھے اور تعمیل حکم میں ایک لمحہ کی بھی دیر نہیں رہی تھی کہ وحی الہی نے آواز دی، اے ابراہیم! تم نے اپنا کام پورا کر دیا، اور ایسے خواب کو سچ کر دکھا، اب اس کی ضرورت نہیں رہی، اب اس کی جگہ ملت ابراہیم کی یہ سنت عظیم جانور کی قربانی کی شکل میں ظاہر ہوگی۔ ظاہر ہے کہ بہر دو صورت یہ جانور کی قربانی جیسا کہ بعض ائمہ محققین نے لکھا ہے نفس کی قربانی کی تمثیل ہے اور اس قربانی کا گوشت اس روز عید میں قربانی کنندہ کے لئے برکت، احباب کے لئے تحفہ اور فقرا کے لئے سامان دعوت بنا۔

مزید تفصیل کے لئے معارف ذی حجہ ۱۳۵۵ھ مطابق مارچ ۱۹۳۷ء، مضمون ”ذبح عظیم“ اور معارف صفر ۱۳۵۶ھ مطابق مئی ۱۹۳۷ء،

کے شذرات ملاحظہ ہوں۔ (س)

ابراہیم علیہ السلام اس فعل سے روک دیئے گئے، لیکن خدا نے ان کی حسن نیت کی قدر کی اور فرمایا:

﴿قَدْ صَدَقْتَ الرَّءْيَاءُ إِنْ أَكَّدَكَ بِتُحَيِّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (الصافات: ۱۰۵)

”تو نے خواب کو سچا کیا، ہم اسی طرح نیکو کاروں کو جزا دیتے ہیں۔“

بہر حال یہاں اس تفصیل سے مقصود یہ ہے کہ قربانی سے مقصود خدمت کعبہ کے لئے نذر چڑھانا تھا، نذر چڑھانے کے لئے شریعت سابقہ میں جو لفظ مستعمل تھا وہ ”خدا کے سامنے“ تھا۔ تورات میں یہ محاورہ نہایت کثرت سے آیا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے حق میں خدا سے جو دعا کی وہ ان لفظوں میں تھی:

لبت اسمعيل يعيش امامك۔ (تورات، نکوین اصحاح ۱۷۔ آیت ۱۸)

”کاش اسماعیل تیرے سامنے زندگی کرتا۔“

اسی خواہش کے مطابق ان کو خواب میں تمثیلی پیرایہ میں حکم دیا گیا کہ وہ بیٹے کی قربانی کریں، یہ اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خواب میں حضرت اسحاق علیہ السلام کی قربانی کا نہیں، بلکہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کا حکم دیا گیا تھا۔

مکہ معظمہ

حضرت اسماعیل علیہ السلام کی بحث مسکن میں گزر چکا کہ وہ عرب تھا، مقام ذبح کی تعیین میں یہ ثابت ہو چکا کہ وادی ”مکہ“ تھا، اس بنا پر مکہ کی نسبت ایک بحث نہایت قدیم زمانہ سے تعلق رکھتی ہے۔

متعصب عیسائی مؤرخ لکھتے ہیں کہ اس شہر کی قدامت کا دعویٰ، مسلمانوں کا خاص دعویٰ ہے، قدیم تاریخوں میں اس کا نشان نہیں ملتا، * اس بنا پر ہم اس بحث کو کسی قدر تفصیل کے ساتھ لکھتے ہیں۔

مکہ کا قدیم اور اصلی نام بکّہ ہے، قرآن مجید میں یہی نام ہے:

﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا﴾ (۳/ آل عمران: ۹۶)

”پہلا تبرک گھر جو آدمیوں کے لئے بنایا گیا، وہ بکہ میں تھا۔“

کتاب زبور ۸۴-۶، ص: ۶۱ میں ہے:

”بکہ کی وادی میں گزرتے ہوئے، اسے ایک کنواں بتاتے، برکتوں سے موروۃ کو ڈھانک لیتے، قوت

سے قوت تک ترقی کرتے چلے جاتے ہیں۔“

اس عبارت میں بکہ کا جو لفظ ہے، یہ وہی مکہ معظمہ ہے، لیکن اگر اس لفظ کو اسم علم کے بجائے مشتق قرار

دیں، تو اس کے معنی ”رونے“ کے ہوں گے اور یہ وہی عربی لفظ بکاء ہے، چونکہ یہود و نصاریٰ ہمیشہ مکہ کی وقعت

منانے کے درپے رہتے آئے، اس لئے بہت سے مترجمین نے عبارت مذکور میں بکہ کا ترجمہ رونا کر دیا ہے،

لیکن ہر شخص خود سمجھ سکتا ہے کہ اس حالت میں وادی بکا کے کیا معنی ہوں گے؟ زبور کی عبارت مذکورہ کی اوپر کی

آیتوں سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس نشید میں حضرت داؤد علیہ السلام نے مکہ معظمہ اور مروہ اور قربان گاہ اسماعیلی کی

نسبت اپنا شوق اور حسرت ظاہر کی ہے۔ اوپر کی عبارت یہ ہے (حضرت داؤد علیہ السلام خدا سے کہتے ہیں) اے

فوجوں کے خدا! تیرے مسکن کس قدر شیریں ہیں، میرا نفس خدا کے گھر کا مشتاق بلکہ عاشق ہے..... اے خدا!

تیرے قربان گاہ میرے مالک اور میرے خدا ہیں، مبارکی ہو، ان لوگوں کو جو تیرے گھر میں ہمیشہ رہتے ہیں اور

تیری تسبیح پڑھتے ہیں۔ * اس کے بعد بکہ والی آیتیں ہیں، اب غور کرو حضرت داؤد علیہ السلام جس مقام کے پہنچنے

کا شوق ظاہر کرتے ہیں، وہ اس مقام پر صادق آ سکتا ہے جس میں حسب ذیل باتیں پائی جائیں۔

① قربانی گاہ ہو۔

② حضرت داؤد علیہ السلام کے وطن سے دور ہو کہ وہاں تک سفر کر کے جائیں۔

* مارگو لیٹھ اپنی کتاب میں لکھتا ہے: ”اگرچہ مذہبی خیال کی وجہ سے مسلمانوں نے اپنے مذہبی مرکز کو نہایت قدیم البناء قرار دیا ہے،

لیکن صحیح روایات سے پتہ چلتا ہے کہ مکہ کی سب سے قدیم عمارت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف چند پشت قبل تعمیر ہوئی تھی۔“ مارگو لیٹھ نے اس کے

ثبوت میں اصحابہ کا حوالہ بھی دیا ہے۔ اور ہم کو بھی اس کی صحت سے انکار نہیں لیکن اس گل بیان میں مغالطہ ہے جس کو ہم نے اصل کتاب

میں ظاہر کر دیا ہے۔ * زبور نشید ۸۴-۵۲۱۔

③ وہ وادی بکہ کہلاتا ہو۔

④ وہاں مقام مورۃ بھی ہو۔

ان باتوں کو پیش نظر رکھتو قطعاً یقین ہو جائے گا کہ بکہ وہی مکہ معظمہ اور مورۃ وہی مروۃ ہے۔ اس کے ساتھ یہ بھی اندازہ ہوگا کہ یہودی کس طرح تعصب سے الفاظ کو ادل بدل کر دیتے ہیں۔

﴿يَحْذَرُونَ الْكَلِمَةَ عَنِ مَوَاضِعِهِ﴾ (٤/ النساء: ٤٦)

ڈاکٹر سٹنگس نے ”ڈکٹری آف دی بائبل“ میں وادی بکا پر جو آرنیکل لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے:

اس لفظ سے اگر کوئی وادی مراد ہے، تو وہ حسب ذیل ہو سکتی ہے:

① ایک وادی ہے جس میں ہو کر زائرین بیت المقدس جاتے ہیں۔

② وادی اخور ہے، جو یوشوعا باب ۷۔ آیات ۲۳-۲۶، ص: ۳۳۸ وغیرہ میں مذکور ہے۔

③ وادی رفا یوں ہے، جو سامویل دوم باب ۵ آیات ۱۸-۲۲ وغیرہ میں مذکور ہے۔

④ کوہ سینا کی ایک وادی ہے۔

⑤ بیت المقدس تک جو کاروانی راستہ شمال سے آتا ہے، اس راستے کی آخری منزل ہے۔ (دیکھو رینان

کی کتاب ”حیات عیسیٰ“ باب ۴)

لیکن کیا عجیب بات ہے، ڈاکٹر سٹنگس کو اتنے احتمالات کثیرہ میں کہیں مکہ معظمہ کا پتہ نہیں لگتا، مصرع

بسا ورق کہ سیہ گشتہ مدعا اینجاست

حیرت پر حیرت یہ ہے کہ جن جن وادیوں کا نام لیا ہے ان میں ایک کو بھی بکا کے لفظ سے کسی قسم کی مناسبت نہیں۔ یہاں تک کہ ایک حرف بھی مشترک نہیں، بخلاف اس کے بکا اور بکہ بالکل ایک لفظ ہیں۔ فرق اسی قدر ہے جس قدر ایک ہی لفظ کے تلفظ میں فرق پیدا ہو جاتا ہے۔

”جدید انسائیکلو پیڈیا“ میں محمد ﷺ کے عنوان سے جو مضمون ہے وہ مارگولیتھ کا ہے، اس میں مکہ

معظمہ کی نسبت لکھا ہے:

قدیم تاریخوں میں اس شہر کا نام نہیں ملتا، بجز اس کے کہ زبور (۸۳-۶) میں ”وادی بکہ“ کا لفظ ہے

لیکن مارگولیتھ صاحب اس تاریخی شہادت کو ضعیف سمجھتے ہیں۔

پروفیسر دوزی، جو فرانس کا مشہور محقق اور عربی دان عالم ہے، وہ لکھتا ہے: ❁

”بکہ وہی مقام ہے جس کو یونانی جغرافیہ دان ماکرو بہ لکھتے ہیں۔“

لیکن مارگولیتھ کو پروفیسر دوزی کے بیان پر بھی اعتماد نہیں۔

کارلائل صاحب نے اپنی کتاب ”ہیروز اینڈ ہیرور شپ“ میں لکھا ہے:

❁ انسائیکلو پیڈیا طبع اخیر جلد ۱۰ صفحہ: ۳۹۹ ❁ ایضاً۔

”رؤن مؤرخ سیملس نے کعبہ کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ”وہ دنیا کے تمام معبدوں سے قدیم اور اشرف ہے اور یہ ولادت مسیح علیہ السلام سے پچاس برس پہلے کا ذکر ہے۔“

اگر کعبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بہت پہلے موجود تھا۔ تو مکہ بھی تقریباً اسی زمانہ کا شہر ہوگا کیونکہ جہاں کہیں کوئی مشہور معبد ہوتا ہے اس کے آس پاس ضرور کوئی نہ کوئی شہر یا گاؤں آباد ہو جاتا ہے۔

یا قوت حموی نے معجم البلدان (ج ۸، ص: ۱۳۲) میں لکھا ہے کہ مکہ معظمہ کا عرض اور طول بلد بطلمیوس کے جغرافیہ میں حسب ذیل ہے:

”طول ۷۸ درجہ عرض ۳ درجہ۔“

بطلمیوس نہایت قدیم زمانہ کا مصنف ہے۔ اگر اس نے اپنے جغرافیہ میں مکہ کا ذکر کیا ہے تو اس سے زیادہ قدامت کی کیا سند درکار ہے۔

مارگولیتھ نے جس بنا پر مکہ معظمہ کی قدامت سے انکار کیا ہے وہ یہ ہے کہ اصحابہ میں تصریح ہے کہ ”مکہ میں سب سے پہلی عمارت جو تعمیر ہوئی وہ سعید یا سعد بن عمرو نے تعمیر کی“ لیکن مارگولوس کو یہ معلوم نہیں کہ مؤرخین نے جا بجا یہ بھی تصریح کی ہے کہ چونکہ اہل عرب کعبہ کے مقابل یا آس پاس عمارات بنانے کو کعبہ کی بے ادبی سمجھتے تھے اس لئے عمارتیں نہیں بنوائیں، بلکہ خیموں اور شامیانوں میں رہتے تھے اور اس طرح مکہ ہمیشہ سے خیموں کا ایک وسیع شہر تھا۔

خانہ کعبہ کی تعمیر

دنیا میں ہر طرف تاریکی چھائی ہوئی تھی۔ ایران، ہند، مصر، یورپ میں عالمگیر اندھیرا تھا۔ قبول حق ایک طرف اس وسیع خطہ خاک میں گز بھرز زمین نہیں ملتی تھی جہاں کوئی شخص خالص خدائے واحد کا نام لے سکتا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب کلدان میں یہ صدا بلند کرنی چاہی تو آگ کے شعلوں سے کام پڑا، مصر آئے، ناموس کو خطرہ کا سامنا ہوا، فلسطین پہنچے، کسی نے بات تک نہ پوچھی، خدا کا جہاں نام لیتے تھے، شرک اور بت پرستی کے غلغلہ میں آواز دب کر رہ جاتی تھی۔ معمورہ عالم کے صفحے نقشہ باطل سے ڈھک چکے تھے۔ اب ایک سادہ، بے رنگ، ہر قسم کے نقش و نگار سے معرا، ورق درکار تھا، جس پر طغرائے حق لکھا جائے، یہ صرف حجاز کا صحرائے ویران تھا جو تمدن اور عمران کے داغ سے کبھی داغدار نہیں ہوا تھا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت ہاجرہ علیہ السلام اور اسماعیل علیہ السلام کو عرب میں لائے اور ان کو ہمیں آباد کیا۔ حضرت سارہ علیہ السلام نے (جیسا کہ تورات میں ہے) کچھ عرصہ کے بعد انتقال کیا حضرت ابراہیم علیہ السلام مکہ میں چلے آئے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام جوان ہو چکے تھے، اعلان حق میں ایک ہم آواز ہاتھ آیا، دونوں نے مل کر

بطلمیوس کے جغرافیہ کا ترجمہ عباسیوں کے زمانہ میں ہو گیا تھا، مسعودی اور ابن الندیم نے اکثر اس کے حوالے دیے ہیں۔

ایک چھوٹے سے چوکھونے گھر کی بنیاد ڈالی۔ ❁

﴿وَأَذِّنْ لَهُمْ أَهْلَهُمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَأَسْمِعِلْ ۗ﴾. (٢/ البقرة: ١٢٧)

”اور جبکہ ابراہیم اور اسماعیل خانہ خدا کی دیواریں اٹھا رہے تھے۔“

گھر بن چکا تو وحی الہی نے آوازی:

﴿وَطَهَّرْ بَيْتِي لِلصَّالِحِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالزَّكَّاءِ السُّجُودِ ۖ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَا نُؤُوكَ

رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ۖ﴾ (٢٢٢/ الحج: ٢٦، ٢٧)

”ہمارا گھر طواف کرنے والوں (نماز میں قیام کرنے والوں) رکوع کرنے والوں اور سجدہ

کرنے والوں کیلئے پاک کر اور تمام لوگوں کو پکار دے کہ حج کو آئیں پیدل بھی اور دہلی اونٹنیوں

پر بھی، ہر دور دراز گوشہ سے آئیں گے۔“

اس وقت اعلان و اشتہار کے وسائل نہیں تھے، ویران جگہ تھی اور آدمی کا کوسوں تک پتہ نہ تھا۔

ابراہیم علیہ السلام کی آواز حدود حرم سے باہر نہیں جاسکتی تھی لیکن وہی معمولی آواز کہاں کہاں پہنچی، مشرق سے

مغرب تک شمال سے جنوب تک اور زمین سے آسمان تک۔

علامہ ازرقی نے تاریخ مکہ میں لکھا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جو تعمیر کی اس کا عرض و طول حسب

ذیل تھا:

بلندی..... زمین سے چھت تک ۹ گز

طول..... حجر اسود سے رکن شامی تک ۳۲ گز

عرض..... رکن شامی سے غربی تک ۲۲ گز

عمارت بن چکی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل علیہ السلام سے کہا کہ ایک پتھر لاؤ، تاکہ ایسے

مقام پر لگا دوں جہاں سے طواف شروع کیا جائے، تاریخ مکہ موسوم بہ، اعلام باعلام بیت الحرام میں ہے:

فقال ابراهيم لاسماعيل عليهما الصلوة والسلام يا اسمعيل ايتني بحجر

اضعه حتى يكون علما للناس يبتدون منه الطواف۔

”پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل علیہ السلام سے کہا کہ ایک پتھر لاؤ، تاکہ میں ایسی جگہ

نصب کر دوں جہاں سے لوگ طواف شروع کریں۔“

خدا کا یہ گھر ایسا سادہ تعمیر ہوا تھا کہ نہ چھت تھی نہ کواڑ اور نہ چوکھٹ بازو تھے۔ جب قصی بن کلاب کو

کعبہ کی تولیت حاصل ہوئی تو انہوں نے قدیم عمارت گرا کر نئے سرے سے تعمیر کی اور کھجور کے تختوں کی چھت

❁ محققین کے بیان کے مطابق حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خانہ کعبہ کی منہدم و بے نشان عمارت کی دوبارہ بنیاد اٹھا کر بلندی۔ مزید توضیح

کے لئے سیرۃ النبی جلد ۴، باب حج عنوان کہ اور کعبہ میں دیکھئے۔ (س)

ذی - ❁

کعبہ کی برکت اور کشش سے لوگ آس پاس آباد ہونے لگے چنانچہ سب سے پہلے قبیلہ جرہم آ کر آباد ہوا، اس قبیلہ میں مضاض بن عمرو جرہمی ایک ممتاز شخص تھے، حضرت اسماعیل علیہ السلام نے ان کی لڑکی سے شادی کی، ان سے بارہ اولاد ہوئی، جن کے نام تورات میں مذکور ہیں۔ ان میں سے اکثر اہل عرب قیدار کی اولاد میں ہیں۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی وفات کے بعد ان کے بڑے بیٹے نابت کعبہ کے متولی ہوئے، ان کے مرنے کے بعد ان کے نانا مضاض نے یہ منصب حاصل کیا اور کعبہ کی تولیت خاندان اسماعیل سے نکل کر جرہم کے خاندان میں آ گئی۔ لیکن پھر ایک اور قبیلہ خزاعہ نے کعبہ پر قبضہ کر لیا اور مدت تک اسی خاندان میں یہ منصب رہا۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا خاندان موجود تھا۔ لیکن اس نے کچھ مزاحمت نہیں کی۔ قصی بن کلاب کا زمانہ آیا تو انہوں نے اپنا آبائی حق حاصل کیا، چنانچہ اس کی تفصیل آگے آتی ہے۔

حرم کعبہ پر سب سے پہلے جس نے پردہ چڑھایا وہ یمن کا حمیری بادشاہ اسعد تبع تھا۔ یمن میں خاص قسم کی چادریں بنی جاتی ہیں جن کو بردیمانی کہتے ہیں۔ یہ پردہ انہی چادروں سے تیار کیا گیا تھا۔ قصی بن کلاب کے زمانہ سے تمام قبائل پر ایک محصول لگا دیا گیا جس سے پردہ تیار کیا جاتا تھا۔ علامہ ازرقی نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بھی یمنی پردہ چڑھایا تھا لیکن اس روایت کے سلسلہ کا ایک راوی واقدی ہے۔ ❁

خدا کا گھر سیم وزر کی نقش آرائیوں کا محتاج نہ تھا لیکن دولت اور ملک کی ترقی کے یہ لوازم ہیں اس لئے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما جب خلیفہ ہوئے تو انہوں نے کعبہ کے ستونوں پر سونے کے پتر چڑھائے۔ عبدالملک بن مروان نے اپنے زمانہ میں ۳۶ ہزار اشرفیاں اس کام کے لئے بھیجیں۔ امین الرشید نے ۱۸ ہزار اشرفیاں نذر کیں کہ دروازہ کی چوکھٹ وغیرہ طلائی بنوادی جائے۔ اعلام (تاریخ مکہ) میں عہد بہ عہد کی طلا کاریوں کی تفصیل لکھی ہے۔ لیکن یہ واقعات عہد نبوت کے بعد کے ہیں جو ہماری کتاب کا موضوع نہیں اور سچ یہ ہے کہ آفتاب پر سونا چڑھانا ضروری بھی نہیں۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی

خدا کا گھر بن چکا تو ضرورت تھی کہ اس کی تولیت اور خدمت کے لئے کوئی نفس قدسی تمام مشاغل سے

❁ اعلام یہ حوالہ کتاب النسب از ابن بکار و ابن الماوردی۔ ❁ حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے زمانہ میں قبلی کا پردہ چڑھایا تھا جو مصر میں بنا جاتا ہے، ان کے بعد معمول ہو گیا کہ ہر خلیفہ اپنے عہد خلافت میں پردہ چڑھاتا تھا، خواہ میرے دینا کا پردہ چڑھایا تھا، مامون الرشید ہر سال تین پردے چڑھاتا تھا، حج کے زمانہ میں دیبائے احمر کا، رجب میں قبلی کا، عید الفطر میں دیبائے سفید کا، مصر میں جب سلطان صالح بن سلطان قلاوون بادشاہ ہوا تو مصر کے دو گاؤں پردہ کے مصارف کے لئے وقف کر دیے، جب ترکی خاندان قسطنطنیہ میں حکمران ہوا تو سلطان سلیمان نے چند گاؤں اور اضافہ کر دیے، (اعلام باسلام بیت اللہ الحرام) بر حاشیہ خلاصۃ الکلام فی بیان امراء البلد الحرام: ۶۶، ۴۷ مطبع خیر یہ مصر: ۱۳۰۵ء خانہ کعبہ پر پردہ چڑھانے کی تاریخ بہ تفصیل فتوح البلدان بلاذری اور تاریخ مکہ ازرقی اور معجم البلدان وغیرہ میں ہے، ہم نے اخیر تصنیف یعنی اعلام کو لیا ہے کہ وہ ان سب کے بعد کی تصنیف اور جامع ہے۔

الگ ہو کر اپنی زندگی اس پر نذر چڑھا دے۔ اس قسم کی نذر کو ابراہیمی شریعت میں قربانی سے تعبیر کرتے تھے۔
تورات میں یہ مجاورہ یہ کثرت آتا ہے۔

جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں، انبیاء علیہم السلام پر جو وحی آتی ہے، اس کے مختلف انواع ہیں جن میں سے ایک خواب بھی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری باب بدء الوحی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کی جو ابتدا ہوئی خواب سے ہوئی۔ * یہ خواب کبھی تمثیلی ہوتا ہے جس طرح حضرت یوسف علیہ السلام نے آفتاب و ماہتاب اور ستاروں کو سجدہ کرتے دیکھا تھا بہر حال حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خواب دکھلایا گیا کہ اپنے بیٹے کو اپنے ہاتھ سے ذبح کر رہے ہیں۔ انہوں نے اس خواب کو یعنی سمجھا اور بعینہ اس کی تعمیل پر آمادہ ہوئے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے استقلال اور جان نثاری پر اعتماد تھا۔ لیکن یہ تحقیق طلب تھا کہ پانزدہ سالہ نوجوان بھی اپنی گردن پر چھری چلتے دیکھ سکتا ہے یا نہیں؟ بیٹے سے مخاطب ہو کر کہا:

﴿يٰۤاِبْرٰهِيْمُ اِنِّىۤ اَرٰى فِى الْمَنَامِ اَنْىۤ اَذْحٰكَمًا ذٰلًا تَرٰى ۗ﴾ (۳۷/ الصّٰفّٰت: ۱۰۲)

”بیٹا! میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ میں تجھ کو ذبح کر رہا ہوں، تو بتا تیری کیا رائے ہے۔“

بیٹے نے نہایت استقلال سے جواب دیا:

﴿قَالَ يٰۤاَبَتِ اِفْعَلْ مَا تُوْمَرُ سَكِنْتُ فِىۤ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰوِرِيۡنَ ۝﴾

(۳۷/ الصّٰفّٰت: ۱۰۲)

”ابا جان! آپ کو جو حکم ہوا ہے وہ کر گزریے، خدا نے چاہا تو میں ثابت قدم رہوں گا۔“

اب ایک طرف نوے سالہ پیر ضعیف ہے جس کو دعا ہائے سحر کے بعد، خاندان نبوت کا چشم و چراغ عطا ہوا تھا، جس کو وہ تمام دنیا سے زیادہ محبوب رکھتا تھا، اب اسی محبوب کے قتل کے لئے اس کی آستینیں چڑھ چکی ہیں اور ہاتھ میں چھری ہے۔

دوسری طرف نوجوان بیٹا ہے، جس نے بچپن سے آج تک، باپ کی محبت آمیز نگاہوں کی گود میں پرورش پائی ہے اور اب باپ ہی کا مہر پرور ہاتھ اس کا قاتل نظر آتا ہے، ملائکہ قدسی، فضائے آسمانی، عالم کائنات، یہ حیرت انگیز تماشا دکھ رہے ہیں اور انگشت بندناں ہیں کہ دفعتاً عالم قدس سے آواز آتی ہے:

﴿يٰۤاِبْرٰهِيْمُ ۗ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّعْيَا ۗ اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِيۡنَ ۝﴾ (۳۷/ الصّٰفّٰت: ۱۰۵)

”ابراہیم! تو نے خواب کو سچ کر دکھایا، ہم نیک بندوں کو اسی طرح اچھا بدلہ دیا کرتے ہیں۔“

طغیانِ نازیبیں کہ جگر گوشہٴ خلیل در زیر تیغِ رفت و شہیدش نمی کنند
بیٹے نے جس استقلال، جس عزم اور جس حیرت خیز ایثار سے اپنے آپ کو قربانی کے لئے پیش کیا، اس کا صلہ یہی تھا کہ یہ رسم (قربانی) قیامت تک دنیا میں اس کی یادگار رہ جائے۔

* صحیح بخاری، باب بدء الوحی: ۳۔

محمد رسول اللہ ﷺ

سلسلہ نسب

سلسلہ نسب یہ ہے، محمد (ﷺ) بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نصر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔

صحیح بخاری (باب مبعث النبی ﷺ) میں یہیں تک ہے۔ * لیکن امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی تاریخ میں عدنان سے حضرت ابراہیم علیہ السلام تک نام گنائے ہیں۔ یعنی عدنان بن عدد بن المقوم ابن تارح بن یثجب بن یعر ب بن نابت بن اسمعیل بن ابراہیم علیہ السلام۔

سلسلہ نسب

حضرت اسمعیل علیہ السلام کے بارہ بیٹے تھے، جن کا ذکر تورات میں بھی ہے، ان میں سے قیدار کی اولاد حجاز میں آباد ہوئی اور بہت پھیلی۔ انہی کی اولاد میں عدنان ہیں اور آنحضرت ﷺ انہی کے خاندان سے ہیں۔ عرب کے نسب داں تمام پشتوں کو محفوظ نہیں رکھتے تھے۔ چنانچہ اکثر نسب ناموں میں عدنان سے حضرت اسمعیل علیہ السلام تک صرف آٹھ نو پشتیں بیان کی ہیں، لیکن یہ صحیح نہیں۔ عدنان سے لے کر حضرت اسمعیل علیہ السلام تک اگر صرف نو دس پشتیں ہوں تو یہ زمانہ تین سو برس سے زیادہ نہ ہوگا اور یہ امر بالکل تاریخی شہادتوں کے خلاف ہے، علامہ سیہلی روض الانف (ص ۸) میں لکھتے ہیں:

ويستحيل في العادة ان يكون بينهما اربعة ابناء او سبعة كما ذكر ابن اسحاق

او عشرة او عشرون فان المدة اطول من ذلك كله۔

”اور یہ عادیہ محال ہے کہ دونوں میں ۴ یا ۵ پشتوں کا فاصلہ ہو جیسا کہ ابن اسحاق نے ذکر کیا یا

۱۰، ۲۰ پشتیں ہوں کیونکہ زمانہ اس سے بہت زیادہ ہے۔“

علامہ موصوف نے بہت سے تاریخی حوالوں اور شہادتوں سے ثابت کیا ہے کہ عدنان سے حضرت اسمعیل علیہ السلام تک ۴۰ پشتوں کا فاصلہ ہے۔ اس غلطی نے بعض عیسائی مورخوں کو اس بات کا موقع دیا ہے کہ سرے سے اس بات کے منکر ہو گئے کہ آنحضرت ﷺ خاندان ابراہیم سے ہیں۔ *

* صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب مبعث النبی ﷺ، رقم الباب: ۲۸۔

* سرمد صاحب نے صریحاً یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ آنحضرت ﷺ حضرت اسمعیل علیہ السلام کے خاندان سے نہ تھے۔ ان کے الفاظ یہ ہیں ”یہ خواہش کہ مذہب اسلام کے پیغمبر ﷺ کو اسمعیل علیہ السلام کی اولاد سے خیال کیا جائے، اور غالباً یہ کوشش کی کہ وہ اسمعیل علیہ السلام کی نسل میں سے ثابت کئے جائیں، ان کی عین حیات میں پیدا ہوئی تھی اور اس طرح پر محمد ﷺ کے ابراہیمی نسب نامہ کے ابتدائی سلسلے گھڑے گئے تھے اور اسمعیل اور بنی اسرائیل کے بے شمار قبضے نصف یہودی اور نصف عربی سانچہ میں ڈھالے گئے تھے۔“ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر) (●●●)

اس غلطی کی زیادہ وجہ یہ ہوئی کہ اہل عرب زیادہ تر مشہور آدمیوں کے نام پر انکشاف کرتے تھے اور بیچ کی بیڑھیوں کو چھوڑ دیتے تھے۔ اس کے علاوہ اہل عرب کے نزدیک چونکہ عدنان کا حضرت اسماعیل علیہ السلام کے خاندان سے ہونا قطعی اور یقینی تھا۔ اس لئے وہ صرف اس بات کی کوشش کرتے تھے کہ عدنان تک سلسلہ نسب صحیح طور سے نام بنام پہنچ جائے۔ اوپر کے اشخاص کا نام لینا غیر ضروری سمجھتے تھے، اس لئے چند مشہور آدمیوں کا نام لے کر چھوڑ دیتے تھے، تاہم عرب میں ایسے محققین بھی تھے جو فرودگزاشت سے واقف تھے، علامہ طبری نے تاریخ میں لکھا ہے کہ ”مجھ سے بعض نسب دانوں نے بیان کیا کہ میں نے عرب میں ایسے علما دیکھے جو معد سے لے کر حضرت اسماعیل علیہ السلام تک ۴۰ پشتوں کے نام لیتے تھے اور اس شہادت میں عرب کے اشعار پیش کرتے تھے اس شخص کا یہ بھی بیان تھا کہ میں نے اس سلسلہ کو اہل کتاب کی تحقیقات سے ملایا تو پشتوں کی تعداد برابر تھی البتہ ناموں میں فرق تھا، * اسی مورخ نے ایک اور موقع پر لکھا ہے کہ ”شہر تدمر میں ایک یہودی تھا، جس کا نام ابو یعقوب تھا، وہ مسلمان ہو گیا تھا، اس کا بیان تھا کہ ارمیا پیغمبر کے منشی نے عدنان کا جو نسب نامہ لکھا تھا، وہ میرے پاس موجود ہے، * اس شعرے میں بھی عدنان سے لے کر حضرت اسماعیل علیہ السلام تک چالیس نام ہیں، بہر حال یہ واقعہ یقینی ہے کہ عدنان حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد ہے اور آنحضرت ﷺ عدنان کے خاندان سے ہیں۔

بنائے خاندان قریش

آنحضرت ﷺ کا خاندان اگرچہ ابا عن جد * معزز اور ممتاز چلا آتا تھا، لیکن جس شخص نے اس

(*) گزشتہ سے ہوستہ (لیکن ایک فرد سلیم مور صاحب کا تہا شبہ ہے، دوسری طرف شیعوں اور یمن اور یہودی مؤرخین ہیں جو نہ صرف خاندان قریش کو بلکہ تمام ثمالی عرب و حجاز کو ابراہیمی النسل تسلیم کرتے ہیں۔ (دیکھو فارستر صاحب کا جغرافیہ تاریخ عرب)

* تاریخ طبری، مطبوعہ بورپ، ج ۳، ص: ۱۱۱۸۔

* تاریخ طبری، مطبوعہ بورپ، ج ۳، ص: ۱۱۱۵، ۱۱۱۶۔

* تاریخ عرب کا ایک ایک حرف اس کا شاہد ہے لیکن مارگیولوں نے نہایت کوشش کی ہے کہ آنحضرت ﷺ کے خاندان کو متبدل ثابت کیا جائے۔ ان کے الفاظ یہ ہیں ”یہ بالکل ظاہر ہے کہ محمد ﷺ ایک غریب اور ادنیٰ خاندان سے تھے۔“ اس کے بعد صاحب موصوف نے حسب ذیل استدلال پیش کئے ہیں۔ (۱) قرآن مجید میں ہے کہ قریش کو حیرت تھی کہ ان میں ایسا پیغمبر کیوں نہ بھیجا گیا جو شریف خاندان سے ہوتا۔ (۲) پیغمبر کے عروج کے زمانہ میں قریش نے آنحضرت کو اس درخت سے تشبیہ دی جو گھورے پر جتا ہے (۳) رسول اللہ ﷺ کو جب ایک شخص نے مولیٰ کے لفظ سے خطاب کیا تو آپ نے اس لقب سے انکار کیا۔ (۴) فتح مکہ کے دن آپ نے فرمایا کہ ”ج شرفائے کفار کا خاتمہ ہو گیا۔“ قرآن شریف کے الفاظ یہ ہیں ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (۴۳/ الزخرف: ۳۱) یعنی کفار کہتے ہیں کہ یہ قرآن دوشہروں (مکہ و طائف) کے کسی رئیس پر کیوں نہ اترا، ”عظیم اور شریف دو الگ لفظ ہیں، قرآن میں عظیم کا لفظ ہے، اہل عرب دولت اور اقتدار والے کو عظیم کہتے تھے ان کو آنحضرت ﷺ کی شرافت سے نہیں بلکہ جاہ و دولت سے انکار تھا۔ دوسرا استدلال اگر صحیح ہو تو دشمن کی ہر بات کو صحیح ماننا چاہیے۔ کفار نے تو آنحضرت ﷺ کو دیوانہ، جاہل و زودہ، شاعر سب کچھ کہا، ان میں سے کون سی بات صحیح ہے؟ بلاشبہ آنحضرت ﷺ نے مولیٰ اور سید کے لفظ سے انکار کیا، لیکن متعدد حدیثوں میں صاف تصریح ہے کہ آپ نے فرمایا مجھ کو سید اور مولا نہ کہو مولا اور سید خدا ہے۔ قرآن میں ہر جگہ خدا کی کو مولا کہا ہے، اس سے آنحضرت ﷺ کی خاندانی شرافت کا ابطال کیونکر ہوتا ہے؟ اخیر استدلال بھی حیرت انگیز ہے، اس سے آنحضرت ﷺ کی کم سبب کیونکر ثابت ہوتی ہے؟ کہ شرفائے مکہ سے یہاں مراد جابرین و دشکیرین مکہ ہیں۔ مارگیولوں صاحب نے یہ دلائل نولد کیے سے نقل کئے ہیں جو شہور جرمنی مستشرق ہے مع ایس خانہ بمہمہ آفتاب است۔

خاندان کو قریش کے لقب سے ممتاز کیا وہ نصر بن کنانہ تھے۔ بعض محققین کے نزدیک قریش کا لقب سب سے پہلے فہر کو ملا اور انہی کی اولاد قریشی ہے، حافظ عراقی سیرت منظوم میں لکھتے ہیں:

اما قریش فالاصح فہر جماعها والاكثر ون النصر ❁

قصی

نصر کے بعد فہر اور فہر کے بعد قصی بن کلاب نے نہایت عزت اور اقتدار حاصل کیا، اس زمانہ میں حرم کے متولی خلیل خزاعی تھے، قصی نے خلیل کی صاحبزادی سے جن کا نام خُمی تھا شادی کی تھی، اس تعلق سے خلیل نے مرتے وقت وصیت کی کہ حرم کی خدمت قصی کو سپرد کی جائے، اس طرح یہ منصب بھی ان کو حاصل ہو گیا، قصی نے ایک دارالمشورہ قائم کیا جس کا نام دارالندوہ رکھا، قریش جب کوئی جلسہ یا جنگ کی تیاری کرتے تو اسی عمارت میں کرتے، قافلے باہر جاتے تو یہیں سے تیار ہو کر جاتے، نکاح اور دیگر تقریبات کے مراسم بھی یہیں ادا ہوتے۔

قصی نے بڑے بڑے نمایاں کام کئے، جو ایک مدت تک یادگار رہے، مثلاً سقایہ اور رفاہہ ❁ جو حرام حرم کا سب سے بڑا منصب تھا، انہی نے قائم کیا، تمام قریش کو جمع کر کے تقریر کی کہ سینکڑوں ہزاروں کو اس سے لوگ حرم کی زیارت کو آتے ہیں، ان کی میزبانی قریش کا فرض ہے، چنانچہ قریش نے ایک سالانہ رقم مقرر کی جس سے منیٰ اور مکہ معظمہ میں حجاج کو کھانا تقسیم کیا جاتا تھا، اس کے ساتھ چرمی حوض بنوائے جن میں ایام حج میں پانی بھر دیا جاتا تھا کہ حجاج کے کام آئے، مشعر حرام بھی انہی کی ایجاد ہے، جس پر ایام حج میں چراغ جلاتے تھے، چنانچہ عقد الفرید میں تصریح کی ہے، قصی نے اس قدر شہرت اور اعتبار حاصل کیا کہ بعض لوگوں کا بیان ہے کہ قریش کا لقب اول انہی کو ملا۔ ❁ چنانچہ علامہ ابن عبد ربہ نے عقد الفرید میں بھی لکھا ہے اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ قصی نے چونکہ خاندان کو جمع کر کے کعبہ کے آس پاس بسایا، اس لئے ان کو قریش کہتے ہیں کیونکہ تقریش کے معنی جمع کرنے کے ہیں، اسی بنا پر ان کو مجمع بھی کہتے تھے، چنانچہ شاعر کہتا ہے:

قصی ابوکم من یسمی مجمعا
به جمع اللہ القبائل من فہر
قصی کی چچہ اولادھی، عبدالدار، عبدمناف، عبدالعزیٰ، عبد بن قصی، خنجر، برہ۔ قصی نے مرتے وقت حرم

❁ زرقانی، جلد اول، صفحہ: ۹۰-۱۲۹ھ ❁ سقایہ یعنی حاجیوں کو آب زمزم پلانا اور رفاہہ حاجیوں کے کھانے پینے کا انتظام کرنا۔
❁ قصی بن کلاب کا مفصل تذکرہ طبقات ابن سعد جز اول مطبوعہ لیدن ۱۳۲۲ھ صفحہ ۳۶ لے کر ۲۲۲ تک ہے، قریش کی وجہ تسمیہ میں اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں کہ قریش کے معنی جمع کرنے کے ہیں۔ قصی نے لوگوں کو ایک رشتہ میں منسلک کیا۔ اس لئے قریش کہلائے۔ بعض کہتے ہیں کہ ایک پھٹی کا نام ہے جو تمام پھٹیوں کو کھاجاتی ہے چونکہ قصی بہت بڑے سردار تھے، اس لئے ان کو اس پھٹی سے تشبیہ دی، عام خیال یہ ہے کہ قریش قصی یا کسی اور شخص کا نام ہے لیکن امام سیبلی کی تحقیق یہ ہے کہ یہ قبیلہ کا نام ہے (ج ۱، ص: ۵۰، ۱، مطبع جمالیہ مصر ۱۳۳۲ھ/۱۹۱۳ء)، جس طرح قبائل عرب جانوروں کے نام پر نام رکھتے تھے، مثلاً: اسد، نردغیرہ۔ مؤرخین یورپ کا خیال ہے کہ قبائل جانوروں کی پرستش کرتے تھے اور انہی جانوروں کے نام سے مشہور ہو جاتے تھے۔ لیکن عربی تاریخوں میں اس کا پتہ نہیں چلتا۔

محترم کے تمام مناصب سب سے بڑے بیٹے عبدالدار کو دیے، اگرچہ وہ سب بھائیوں میں ناقابل تھے لیکن قصی کے بعد قریش کی ریاست عبدمناف نے حاصل کی۔ اور انہیں کا خاندان رسول اللہ ﷺ کا خاص خاندان ہے۔ عبدمناف کے چھ بیٹے تھے، ان میں سے ہاشم نہایت صاحب صولت اور بااثر تھے، انہوں نے بھائیوں کو اس بات پر آمادہ کیا کہ حرم کے مناصب جو عبدالدار کو دیے گئے، واپس لے لئے جائیں، وہ لوگ اس منصب عظیم کے قابل نہیں۔ عبدالدار کے خاندان نے انکار کیا اور جنگ کی تیاریاں شروع کیں، بالآخر اس پر صلح ہوگئی کہ عبدالدار سے سقایہ اور رفاہ واپس لے کر ہاشم کو دے دیا۔

ہاشم

ہاشم نے اپنے فرض کو نہایت خوبی سے انجام دیا، حجاج کو نہایت سیر چشمی سے کھانا کھلاتے تھے، چرمی حوضوں میں پانی بھرا کر زمزم اور منی کے پاس سبیل رکھتے تھے، تجارت کو نہایت ترقی دی، قیصر روم سے خط و کتابت کر کے فرمان لکھوایا کہ ”قریش جب اس کے ملک میں اسباب تجارت لے کر جائیں تو ان سے کوئی ٹیکس نہ لیا جائے۔“ حبش کے بادشاہ نجاشی سے بھی اسی قسم کا فرمان حاصل کیا۔ چنانچہ اہل عرب جاڑوں میں یمن اور گرمیوں میں شام اور ایشیائے کوچک تک تجارت کے لئے جایا کرتے تھے۔ اس زمانہ میں انگور یہ (انقرہ) جو ایشیائے کوچک کا مشہور شہر ہے۔ قیصر کا پایہ تخت تھا، تجارت قریش، انگور یہ میں جاتے تو قیصر نہایت عزت اور حرمت سے خیر مقدم کرتا تھا۔

عرب میں راستے محفوظ نہ تھے۔ ہاشم نے مختلف قبائل میں دورہ کر کے قبائل سے یہ معاہدہ کیا کہ قریش کے کاروان تجارت کو ضرر نہ پہنچائیں گے، جس کے صلہ میں کاروان قریش ان قبائل میں ان کی ضرورت کی چیزیں خود لے کر جائے گا اور ان سے خرید و فروخت کرے گا۔ یہ سب تھا کہ عرب میں باوجود عام لوٹ مار کے قریش کا قافلہ تجارت ہمیشہ محفوظ رہتا تھا۔

ایک دفعہ مکہ میں قحط پڑا، ہاشم نے اس قحط میں شور بہ میں روٹیاں چورا کر کے لوگوں کو کھلائیں، اس وقت سے ان کا نام ہاشم مشہور ہو گیا، عربی زبان میں چورہ کرنے کو ہاشم کہتے ہیں، جس کا اسم فاعل ہاشم ہے۔ ایک با تجارت کی غرض سے شام گئے، راستہ میں مدینہ میں ٹھہرے، وہاں سال کے سال بازار لگتا تھا، بازار میں گئے تو ایک عورت کو دیکھا جس کی حرکات و سکنات سے شرافت اور فراست کا اظہار ہوتا تھا، اس کے ساتھ حسین اور جمیل بھی تھی، دریافت سے معلوم ہوا کہ خاندان بنی نجار سے ہے اور سلمیٰ نام ہے۔ ہاشم نے اس سے شادی کی درخواست کی اور اس نے قبول کر لی، غرض نکاح ہو گیا۔ شادی کے بعد یہ شام کو چلے گئے اور غزوہ میں جا کر انتقال کیا سلمیٰ کو حمل رہ گیا تھا، لڑکا پیدا ہوا، اس کا نام شیبہ رکھا گیا، اس نے قریباً ۸ برس تک مدینہ میں

طہات ابن سعد، ج ۱، ص: ۳۹۔ امانی ابو علی قالی۔ (ذیل) ص: ۲۰۴، مطلب خروج بنی عبد المناف

الی الشام الخ، مطبوعہ بولاق مصر: ۱۳۲۴ھ۔ طبری، ج ۳، ص: ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، (س)

پرورش پائی، ہاشم کے بھائی جن کا نام مطلب تھا، ان کو یہ حالات معلوم ہوئے تو فوراً مدینہ روانہ ہوئے، وہاں پہنچ کر بیٹے کی جستجو کی، سہلی نے ان کے آنے کا حال سنا تو بلوا بھیجا۔ تین دن مہمان رہے، چوتھے دن شیبہ کو ساتھ لے کر مکہ معظمہ روانہ ہوئے۔ ان کی عمر ۸ برس کی تھی یہاں آ کر ان کا نام عبدالمطلب پڑ گیا۔

عبدالمطلب

عبدالمطلب کے لفظی معنی ”مطلب کا غلام“ ہیں۔ اس لئے ارباب سیر نے وجہ تسمیہ میں بہت سے اقوال نقل کئے ہیں جن میں صحیح ترین یہ ہے کہ چونکہ مطلب نے ان کی پرورش کی تھی اور یہ یتیم تھے، اس لئے عرب کے محاورہ کے مطابق غلام مطلب مشہور ہو گئے۔ * عبدالمطلب کی زندگی کا بڑا کارنامہ یہ ہے کہ چاہے مزمز جو ایک مدت سے اٹ کر گم ہو گیا تھا۔ انہوں نے اس کا پتہ لگایا اور کھدوا کر نئے سرے سے درست کروایا۔

عبداللہ

انہوں نے منت مانی تھی کہ دس بیٹوں کو اپنے سامنے جو ان دیکھ لیں گے تو ایک کو خدا کی راہ میں قربان کر دیں گے۔ خدا نے یہ آرزو پوری کی، دس بیٹوں کو لے کر کعبہ میں آئے اور پجاری سے کہا کہ ان دسوں پر قرعہ ڈالو، دیکھو کس کے نام پر نکلتا ہے، اتفاق سے عبداللہ کا نام نکلا یہ ان کو لے کر قربان گاہ کو چلے، عبداللہ کی بہنیں جو ساتھ تھیں رونے لگیں اور کہا کہ ان کے بدلے دس اونٹ قربانی کیجئے، ان کو چھوڑ دیجئے، عبدالمطلب نے پجاری سے کہا کہ عبداللہ پر اور دس اونٹوں پر قرعہ ڈالو، اتفاق یہ کہ عبداللہ ہی کے نام پر قرعہ نکلا، عبدالمطلب نے اب دس کے بجائے بیس اونٹ کر دیے، یہاں تک کہ بڑھاتے بڑھاتے سو تک نوبت پہنچی تو اونٹوں پر قرعہ آیا، عبدالمطلب نے سواونٹ قربانی کئے اور عبداللہ بیچ گئے۔ یہ واقعہ کی روایت ہے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ اونٹوں کے معاوضہ کی تدبیر رؤسائے قریش نے تجویز کی تھی۔

عبدالمطلب کے دس یا بارہ بیٹوں میں سے پانچ شخصوں نے اسلام یا کفر کی خصوصیت کی وجہ سے شہرت عام حاصل کی۔ یعنی ابولہب، ابوطالب، عبداللہ، حمزہ رضی اللہ عنہم عباس عام طور پر مشہور ہیں، کہ ابولہب کا اصلی نام اور ہے۔ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے دیا لیکن یہ غلطی ہے۔ ابن سعد نے طبقات میں تصریح کی کہ یہ لقب خود عبدالمطلب نے دیا تھا جس کی وجہ یہ تھی کہ ابولہب نہایت حسین اور جمیل تھا اور عرب میں گورے چہرے کو شعلہ آتش کہتے ہیں، فارسی میں بھی آتشیں رخسار ہے۔

آمنہ

عبداللہ قربانی سے بیچ گئے تو عبدالمطلب کو ان کی شادی کی فکر ہوئی، قبیلہ زہرہ میں وہب بن عبدمناف کی صاحبزادی جن کا نام آمنہ تھا، قریش کے تمام خاندانوں میں ممتاز تھیں * وہ اس وقت اپنے چچا وہیب کے پاس رہتی تھیں، عبدالمطلب وہیب کے پاس گئے اور عبداللہ کی شادی کا پیغام دیا، انہوں نے منظور کیا اور

* دیکھو زرقانی، جلد اول، ص ۸۶۔ * سیرۃ ابن ہشام، (برحاشیہ زاد المعاد مصر، ج ۱، ص ۸۵) (س)

عقد ہو گیا۔ اسی موقع پر خود عبدالمطلب نے بھی وہیب کی صاحبزادی سے جن کا نام ہالہ تھا، شادی کی۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ انہی ہالہ کے بطن سے ہیں۔ ہالہ رشتہ سے آنحضرت ﷺ کی خالہ ہوئیں اور اس بنا پر حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کی خالہ زاد بھائی بھی ہیں۔ دستور تھا کہ نو شاہ شادی کے بعد تین دن تک سسرال میں رہتا تھا، عبد اللہ تین دن سسرال میں رہے اور پھر گھر چلے آئے اس وقت ان کی عمر تقریباً سترہ برس سے کچھ زیادہ تھی۔ * عبد اللہ تجارت کے لئے شام کو گئے واپس آتے ہوئے مدینہ میں ٹھہرے اور بیمار ہو کر یہیں رہ گئے، عبدالمطلب کو یہ حال معلوم ہوا تو اپنے بڑے بیٹے حارث کو خبر لانے کے لئے بھیجا۔ وہ مدینہ میں پہنچے تو عبد اللہ کا انتقال ہو چکا تھا۔ چونکہ یہ خاندان میں سب سے زیادہ محبوب تھے، تمام خاندان کو سخت صدمہ ہوا۔ عبد اللہ نے ترکہ میں اونٹ، بکریاں اور ایک لونڈی چھوڑی تھی جس کا نام ام ایمن رضی اللہ عنہا تھا، یہ سب چیزیں رسول اللہ ﷺ کو ترکہ میں ملیں، ام ایمن رضی اللہ عنہا کا اصلی نام برکہ تھا۔ *

* زرقانی، جلد اول، صفحہ ۱۲۳۔

* طبقات ابن سعد، جزء اول، قسم اول، صفحہ ۶۲، (س)

ظہورِ قدسی

چمنستانِ دہر میں بارہا روح پرور بہاریں آچکی ہیں۔ چرخِ نادردہ کار نے کبھی کبھی بزمِ عالم اس سرورساں سے سجائی کہ نگاہیں خیرہ ہو کر رہ گئی ہیں۔

ولادت

لیکن آج کی تاریخ وہ تاریخ ہے جس کے انتظار میں پیر کہن سالِ دہرنے کروڑوں برس صرف کر دیے۔ سیارگانِ فلک اسی دن کے شوق میں ازل سے چشمِ براہ تھے، چرخِ کہن مدتِ ہائے دراز سے اسی صبحِ جان نواز کے لئے لیل و نہار کی کروٹیں بدل رہا تھا۔ کارکنانِ قضا و قدر کی بزمِ آرائیاں، عناصر کی جدت طریاں، ماہِ وخورشید کی فروغ انگیزیاں، ابرو بادیِ تروستیاں، عالمِ قدس کے انفاسِ پاک، توحیدِ براہیم، جمالِ یوسف، معجز طرازیِ موسیٰ، جان نوازیِ مسیح علیہ السلام سب اسی لئے تھے کہ یہ متاعِ ہائے گراں اور شہنشاہِ کونین ﷺ کے دربار میں کام آئیں گے۔

آج کی صبح وہی صبحِ جان نواز، وہی ساعتِ ہمایوں، وہی دورِ فرخِ فال ہے، اربابِ سیر اپنے محدود پیرایہ بیان میں لکھتے ہیں کہ، ”آج کی رات ایوانِ کسریٰ کے ۱۴ انگڑے گر گئے، آتشِ کدہِ فارس بجھ گیا، دریائے سادہ خشک ہو گیا، لیکن سچ یہ ہے کہ ایوانِ کسریٰ نہیں، بلکہ شانِ عجم، شوکتِ روم، اوجِ چین کے قصر ہائے فلک بوس گر پڑے، آتشِ فارس نہیں بلکہ تجسیمِ شر، آتشِ کدہِ کفر، آذر کدہِ گمراہی سرد ہو کر رہ گئے، صنم خانوں میں خاک اڑنے لگی، بت کدے خاک میں مل گئے، شیرازہٴ مجوسیت بکھر گیا، نصرانیت کے اور ارقِ خزاں دیدہ ایک ایک کر کے جھڑ گئے۔

توحید کا غلغلہ اٹھا، چمنستانِ سعادت میں بہار آگئی، آفتابِ ہدایت کی شعاعیں ہر طرف پھیل گئیں، اخلاقِ انسانی کا آئینہ پر تو قدس سے چمک اٹھا۔

یعنی یتیمِ عبداللہ، جگر گوشہٴ آمنہ، شاہِ حرم، حکمرانِ عرب، فرمانِ روئے عالم، شہنشاہِ کونین ﷺ

شمسہ نہ مُسند، ہفت اختران	ختمِ رُسل خاتمِ پیغمبران
احمد ﷺ مرسل کہ خرد خاك اوست	ہر دو جہان بستہٴ فتراك اوست
امی و گویا بہ زبان فصیح	از الف آدم ﷺ و میم مسیح
رسمِ ترنج است کہ در روزگار	پیش دہد میوہ پس آرد بہار

عالمِ قدس سے عالمِ امکان میں تشریف فرمائے عزت و اجلال ہوئے، اللہم صل علیہ و علیٰ

الہ واصحابہ وسلم۔

تاریخِ ولادت

تاریخِ ولادت کے متعلق مصر کے مشہور بیعتِ دان عالم محمود پاشا فلکی نے ایک رسالہ لکھا ہے، جس میں

انہوں نے دلائل ریاضی سے ثابت کیا ہے کہ آپ کی ولادت ۹ ربیع الاول روزِ دو شنبہ مطابق ۲۰ اپریل ۱۷۱۰ء میں ہوئی تھی۔ ❁

آپ کا نام ”محمد ﷺ“ رکھا گیا اور عام طور پر بیان کیا جاتا ہے کہ عبدالمطلب نے یہ نام رکھا تھا۔

رضاعت

سب سے پہلے آنحضرت ﷺ کو آپ کی والدہ نے اور دو تین روز کے بعد ثویبہ نے دودھ پلایا۔ (جو ابولہب کی لونڈی تھی)۔ ❁

حلیمہ سعدیہ

ثویبہ کے بعد حضرت حلیمہ سعدیہ نے آپ کو دودھ پلایا، اس زمانہ میں دستور تھا کہ شہر کے رؤسا اور شرفا شیرخوار بچوں کو اطراف کے قصبات اور دیہات میں بھیج دیتے تھے، یہ رواج اس غرض سے تھا کہ بچے بدوؤں میں پل کر فصاحت کا جوہر پیدا کرتے تھے ❁ اور عرب کی خالص خصوصیات محفوظ رہتی تھیں۔

شرفائے عرب نے مدت تک اس رسم کو محفوظ رکھا، یہاں تک کہ بنو امیہ نے دمشق میں پائے تخت قائم کیا اور شاہانہ شان و شوکت میں کسریٰ و قیسریٰ، ہمسری کی، تاہم ان کے بچے صحراؤں میں بدوؤں کے گھر میں پلتے تھے۔ ولید بن عبد الملک خاص اسباب سے نہ جاسکا اور حرم شاہی میں پلا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خاندان بنی امیہ میں صرف ولید ہی ایک شخص تھا جو عربی صحیح نہیں بول سکتا تھا۔ ❁

غرض دستور مذکور کی بنا پر سال میں دو مرتبہ دیہات سے شہر میں عورتیں آیا کرتی تھیں اور شرفائے شہر اپنے شیرخوار بچوں کو ان کے حوالے کر دیا کرتے تھے۔ اس دستور کے موافق آنحضرت ﷺ کی ولادت کے

❁ محمود لنگی نے جو استدلال کیا ہے وہ کئی صفحوں میں آیا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے۔ (۱) صحیح بخاری میں ہے کہ ابراہیم بنی النضر (آنحضرت ﷺ کے صغیر اس صاحبزادے) کے انتقال کے وقت آفتاب میں گہن لگا تھا، (ابواب الکسوف، باب الصلوٰۃ فی کسوف الشمس، ۱۰۴۳) اور ۱۰ھ تھا۔ (اور اس وقت آپ کی عمر کا تریسٹھواں سال تھا۔) (۲) ریاضی کے قاعدے سے حساب لگانے سے معلوم ہوتا ہے کہ (۱۰۴۷) کا (گرہن جنوری ۱۲۳۲ء ۸ بج کر ۳۰ منٹ پر لگا تھا۔) (۳) اس حساب سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر قمری ۶۳ برس پیچھے نہیں تو آپ کی پیدائش کا سال ۱۷۱۰ء، جس میں از روئے قواعد بیت ربیع الاول کی پہلی تاریخ ۱۱۲ اپریل ۱۷۱۰ء کے مطابق تھی۔ (۴) ربیع الاول کی ولادت میں اختلاف ہے لیکن اس قدر متفق علیہ ہے کہ وہ ربیع الاول کا ہجرت اور دو شنبہ کا دن تھا اور تاریخ ۸ سے لے کر ۱۲ تک میں منحصر ہے۔ (۵) ربیع الاول مذکور کی ان تاریخوں میں دو شنبہ کا دن نوں تاریخ کو پڑتا ہے، ان وجوہ کی بنا پر تاریخ ولادت قطعاً ۲۰ اپریل ۱۷۱۰ء تھی۔

❁ بخاری، کتاب النکاح، باب یحرم من الرضاۃ ما یحرم من النسب: ۵۱۰۱۔ (س) ❁ امام بیہقی نے یہ تفصیل یہ واقعات لکھے ہیں اور یہ حدیث بھی نقل کی ہے، کہ آنحضرت ﷺ فرماتے تھے کہ ”میں اس لئے فصیح ہوں کہ قبیلہ بنی سعد میں پلا ہوں۔“ (الروض الانف جلد اول، ص ۱۰۹) (س) سر ولیم میور صاحب لائف آف محمد ص ۷۷ مطبوعہ انڈینز ۱۹۱۲ء میں لکھتے ہیں کہ ”محمد ﷺ کی جسمانی حالت بہت اچھی تھی، ان کے اخلاق آزاد اور مستثنیٰ عن الثیر تھے جس کی وجہ ان کا پانچ سال تک بنی سعد میں بسر کرنا تھا اور اسی وجہ سے ان کی تقریر جزیرہ نماے عرب کے خالص نمونہ کے موافق تھی۔ ❁ ابن اثیر، ج ۵، ص ۶۰، طبع لیڈن، ۱۸۷۰ء (س)

چند روز بعد قبیلہ ہوازن کی چند عورتیں بچوں کی تلاش میں آئیں، ان میں حضرت حلیمہ سعدیہ رضی اللہ عنہا بھی تھیں * اتفاق سے ان کو کوئی بچہ ہاتھ نہیں آیا۔

آنحضرت ﷺ کی والدہ نے ان کو مقرر کرنا چاہا تو ان کو خیال آیا کہ یتیم بچے کو لے کر کیا کروں گی۔ لیکن خالی ہاتھ بھی نہ جاسکتی تھیں، اس لئے حضرت آمنہ کی درخواست قبول کی اور آنحضرت ﷺ کو لے کر گئیں، ان کی ایک صاحبزادی تھی، جن کا نام شیماء تھا، ان کو آنحضرت ﷺ سے بہت انس تھا، وہی آپ کو کھلایا کرتی تھیں، دو برس کے بعد حلیمہ آپ کو مکہ میں لائیں اور آپ کی والدہ ماجدہ کے سپرد کیا۔ چونکہ اس زمانہ میں مکہ میں وبا پھیلی ہوئی تھی، آپ کی والدہ نے فرمایا کہ واپس لے جاؤ۔ چنانچہ دوبارہ گھر میں لائیں، اس میں اختلاف ہے کہ آپ حضرت حلیمہ کے یہاں کتنے برس تک رہے، ابن اسحاق نے وثوق کے ساتھ ۶ برس لکھا ہے۔ *

ہوازن کا قبیلہ فصاحت و بلاغت میں مشہور ہے، ابن سعد نے طبقات میں روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ ”میں تم سب میں فصیح تر ہوں، کیونکہ میں قریش کے خاندان سے ہوں اور میری زبان بنی سعد کی زبان ہے۔“ * بنی سعد ہوازن ہی کے قبیلہ کو کہتے ہیں۔

حضرت حلیمہ کے ساتھ آنحضرت ﷺ کو بے انتہا محبت تھی، عہد نبوت میں جب وہ آپ کے پاس آئیں تو آپ ”میری ماں، میری ماں“ کہہ کر لپٹ گئے، یہ دلچسپ واقعات آگے آئیں گے۔

ابن کثیر رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ حضرت حلیمہ آنحضرت ﷺ کی نبوت سے پہلے وفات پا گئیں، لیکن یہ صحیح نہیں ہے، ابن ابی شیبہ نے ”تاریخ“ میں، ابن جوزی نے ”حداء“ میں، منذری نے ”مختصر سنن ابی داؤد“ میں، ابن حجر نے ”اصابہ“ میں ان کے اسلام لانے کی تصریح کی ہے، حافظ مغلطائی نے ان کے اسلام پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے، جس کا نام ”التحفة الحسیمة فی اثبات اسلام حلیمة“ ہے۔ *

آنحضرت ﷺ کے رضاعی باپ حضرت حارث

حضرت حلیمہ رضی اللہ عنہا کے شوہر یعنی آنحضرت ﷺ کے رضاعی باپ کا نام حارث بن عبد العزیٰ ہے، وہ آنحضرت ﷺ کی بعثت کے بعد مکہ میں آئے اور اسلام لائے۔ *

حارث آنحضرت ﷺ کے پاس آئے اور کہا کہ یہ تم کیا کہتے ہو؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہاں وہ دن آئے گا کہ میں آپ کو دکھا دوں گا کہ میں سچ کہتا تھا۔“ حارث مسلمان ہو گئے۔

* سبکی نے لکھا ہے کہ عرب میں دودھ پلانا اور اس کی اجرت لینا شریفانہ کام نہیں خیال کیا جاتا تھا، اسی بنا پر عرب میں مثل ہے: الحرة لا تاكل بشديها اس بنا پر سبکی نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ اس سال قحط پڑا تھا، اس لئے مجبوراً حضرت حلیمہ اور ان کے قبیلہ نے یہ خدمت گوارا کی تھی، (الروض الاف، ج ۱، ص ۱۰۹) لیکن تمام تاریخوں میں ہے کہ مکہ میں ہر سال باہر سے عورتیں اس کام کے لئے آیا کرتی تھیں۔ ہمارا خیال ہے کہ اس کام کو میسب سمجھنا عرب کا عام خیال نہ تھا، یہ خیال اہل شہر اور امراء کے ساتھ مخصوص ہوگا۔

* علامہ زرقانی نے اموی کا یہی قول بتایا ہے۔ * طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۷۱۔

* زرقانی، ج ۱، ص ۱۶۶۔ * اصابہ فی تمییز الصحابة، ج ۱، ص ۲۸۳، مطبوعہ مصر مطبع سعادت۔

رضاعی بھائی بہن

آنحضرت ﷺ کے چار رضاعی بھائی بہن تھے، جن کے نام یہ ہیں، عبد اللہ، انیسہ، حذیفہ اور حذافہ جو شیمانہ کے لقب سے مشہور تھیں، ان میں سے عبد اللہ اور شیمانہ کا اسلام لانا ثابت ہے، باقیوں کا حال معلوم نہیں۔

مدینہ کا سفر اور حضرت آمنہ کی وفات

آنحضرت ﷺ کی عمر جب چھ برس کی ہوئی تو آپ کی والدہ آپ کو لے کر مدینہ گئیں، چونکہ آنحضرت ﷺ کے دادا کی نہال خاندان نجار میں تھیں، وہیں ٹھہریں، اس سفر میں ام ایمن رضی اللہ عنہا بھی ساتھ تھیں جو آنحضرت ﷺ کی دایہ تھیں۔ مؤرخین نے لکھا ہے کہ آپ کی والدہ اس نہالی رشتہ کی وجہ سے مدینہ گئیں، لیکن یہ رشتہ دور کا رشتہ تھا، قیاس میں نہیں آتا کہ صرف اتنے سے تعلق سے اتنا بڑا سفر کیا جائے۔ میرے نزدیک بعض مؤرخین کا یہ بیان صحیح ہے کہ حضرت آمنہ اپنے شوہر کی قبر کی زیارت کے لئے گئی تھیں جو مدینہ میں مدفون تھے، بہر حال ایک مہینہ تک مدینہ میں مقیم رہیں، واپس آتے ہوئے جب مقام ابواء * میں پہنچیں تو ان کا انتقال ہو گیا اور یہیں مدفون ہوئیں، ام ایمن رضی اللہ عنہا آنحضرت ﷺ کو لے کر مکہ میں آئیں۔

رسول اللہ ﷺ کو قیام مدینہ کی بہت سی باتیں یاد رہ گئی تھیں، جب آپ قیام مدینہ کے زمانہ میں ایک دفعہ بنو عدی کے منازل پر گزرے تو فرمایا کہ اسی مکان میں میری والدہ ٹھہری تھیں، یہی وہ تالاب ہے جس میں میں نے تیرنا سیکھا تھا، اسی میدان میں، میں انیسہ ایک لڑکی کے ساتھ کھیلا کرتا تھا۔ *

عبد المطلب کی کفالت

والدہ ماجدہ کے انتقال کے بعد عبد المطلب نے آنحضرت ﷺ کو اپنے دامن تربیت میں لیا، ہمیشہ آپ کو اپنے ساتھ رکھتے تھے۔ *

عبد المطلب نے بیاسی برس کی عمر میں وفات پائی اور جون میں مدفون ہوئے، اس وقت آنحضرت ﷺ کی عمر آٹھ برس کی تھی، عبد المطلب کا جنازہ اٹھا تو آنحضرت ﷺ بھی ساتھ تھے اور فرط محبت سے روتے

* ایک گاؤں کا نام ہے جو حنفہ سے ۲۳ میل پر واقع ہے۔ (معجم البلدان، ج ۱۲، ص ۹۲) * طبقات ابن سعد، قسم اول، ذکر وفات آمنہ رسول اللہ ﷺ جلد ۱ صفحہ ۷۳۔ * عبد المطلب کا آنحضرت ﷺ کو عزیز رکھنا ایک مسلم واقعہ ہے، لیکن مار گولیتھ صاحب کو دادا کا پوتے پر مہربان ہونا بھی گوارا نہیں فرماتے ہیں کہ ”جہیم لڑکے کی حالت کچھ اچھی نہ تھی اور اخیر زندگی میں ان کے چچا حمزہ نے نشتر کی حالت میں محمد ﷺ کو طنز اُسپنے باپ کا غلام کہا تھا۔“ (لائف آف محمد ﷺ از مار گولیتھ، صفحہ ۲۳۵-۲۳۶) حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے جس قول سے استدلال کیا ہے، مار گولیتھ خود تسلیم کرتے ہیں کہ وہ نشتر کی حالت تھی، اس کی تفصیل جیسا کہ بخاری، کتاب المغازی، باب شہود الملائکہ بدر ۴۰۳ میں ہے کہ بدر کے مال غنیمت سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دو اونٹ ملے تھے اس وقت تک شراب حرام نہیں ہوئی تھی، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ شراب میں مخمور ادھر سے گزرے اور اونٹ کا پیٹ پھڑک رہا اور جگر کا کباب بنایا، آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی تو آپ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور ان کو ملامت کی، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سخت مخمور تھے، اس حالت میں وہ الفاظ ان کی زبان سے نکلے تھے، کیا اس حالت کو کوئی بیان شہادت میں پیش کیا جاسکتا ہے؟

جاتے تھے، عبدالمطلب نے مرنے کے وقت اپنے بیٹے ابوطالب کو آنحضرت ﷺ کی تربیت سپرد کی، ابوطالب نے اس فرض کو جس خوبی سے ادا کیا اس کی تفصیل آگے آتی ہے، یہ واقعہ خاص طور پر لحاظ رکھنے کے قابل ہے کہ عبدالمطلب کی موت نے بنو ہاشم کے رتبہ امتیاز کو دفعۃً گھٹا دیا اور یہ پہلا دن تھا کہ دنیوی اقتدار کے لحاظ سے بنو امیہ کا خاندان بنو ہاشم پر غالب آ گیا، عبدالمطلب کی مسند ریاست پر اب حرب متمکن ہوا، جو امیہ کا نامور فرزند تھا، مناصب ریاست میں سے صرف سقایہ یعنی حجاج کو پانی پلانا عباس کے ہاتھ میں رہا، جو عبدالمطلب کے سب سے چھوٹے بیٹے تھے۔

ابوطالب کی کفالت

عبدالمطلب کے دس بیٹے مختلف ازواج سے تھے، ان میں سے آنحضرت ﷺ کے والد عبد اللہ اور ابوطالب ماں جائے بھائی تھے، اس لئے عبدالمطلب نے آنحضرت ﷺ کو ابوطالب ہی کے آغوش تربیت میں دیا، ابوطالب آنحضرت ﷺ سے اس قدر محبت رکھتے تھے کہ آپ کے مقابلہ میں اپنے بچوں کی پروا نہیں کرتے تھے، سوتے تو آنحضرت ﷺ کو ساتھ لے کر سوتے اور باہر جاتے تو ساتھ لے کر جاتے۔

غالباً جب آپ کی عمر دس بارہ برس کی ہوئی تو آپ نے بکریاں چرائیں۔ فرانس کے ایک نامور مورخ نے لکھا ہے کہ ”ابوطالب چونکہ محمد ﷺ کو ذلیل رکھتے تھے، اس لئے ان سے بکریاں چرانے کا کام لیتے تھے۔“ لیکن واقعہ یہ ہے کہ عرب میں بکریاں چرانا معیوب کام نہ تھا، بڑے بڑے شرفا اور اُمرا کے بچے بکریاں چراتے تھے، خود قرآن مجید میں ہے: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْمَوْنَ وَحِينَ تُكَسَّرُونَ﴾ (النحل: ۶) اور حقیقت یہ ہے کہ یہ عالم کی گلہ بانی کا دیا چاہتا تھا، زمانہ رسالت میں آپ اس سادہ اور پر لطف مشغلہ کا ذکر فرمایا کرتے تھے، ایک دفعہ آپ ﷺ صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ جنگل میں تشریف لے گئے، صحابہ رضی اللہ عنہم ”جھڑ پیریاں“ توڑ توڑ کر کھانے لگے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”جو خوب سیاہ ہو جاتے ہیں زیادہ مزے کے ہوتے ہیں، یہ میرا اس زمانہ کا تجربہ ہے جب میں بچپن میں یہاں بکریاں چرایا کرتا تھا۔“ ❀

شام کا سفر

ابوطالب تجارت کا کاروبار کرتے تھے۔ قریش کا دستور تھا، سال میں ایک دفعہ تجارت کی غرض سے

طبقات ابن سعد۔ جلد اول، صفحہ: ۸۰؛ بخاری نے کتاب الاجارۃ، باب رعی الغنم علی قراریط: ۲۲۶۲ میں آنحضرت ﷺ کا قول نقل کیا ہے کہ ”میں قراریط پر مکہ والوں کی بکریاں چرایا کرتا تھا۔“ قراریط کے معنی میں اختلاف ہے، ابن ماجہ کے شیخ یعنی سدید بن سعید کی رائے ہے کہ قراریط قیراط کا جمع ہے اور قیراط درہم یا درہم بنا کے نکلے کا نام ہے، اس بنا پر ان کے نزدیک حدیث کے یہ معنی ہیں کہ آنحضرت ﷺ اجرت پر لوگوں کی بکریاں چراتے تھے، اسی بنا پر بخاری نے اس حدیث کو باب الاجارۃ میں نقل کیا ہے، لیکن ابراہیم حربی کا قول ہے کہ قراریط ایک مقام کا نام ہے جو اجادہ کے قریب ہے۔ ابن جوزی نے اس قول کو ترجیح دی ہے۔ علامہ عینی نے اس حدیث کی شرح میں یہ بحث تفصیل سے لکھی ہے اور قوی دلائل سے ثابت کیا ہے کہ ابن جوزی کی رائے صحیح ہے۔ (عینی، جلد ۴، صفحہ: ۶۳۱) نور النہر اس میں یہ بحث اور زیادہ تفصیل سے ہے اور اسی رائے کو ترجیح دی ہے۔

شام کو جایا کرتے تھے۔ آنحضرت ﷺ کی عمر تقریباً بارہ برس کی ہوگی کہ ابوطالب نے حسب دستور شام کا ارادہ کیا، سفر کی تکلیف یا کسی اور وجہ سے وہ آنحضرت ﷺ کو ساتھ نہیں لے جانا چاہتے تھے، لیکن آنحضرت ﷺ کو ابوطالب سے اس قدر محبت تھی کہ جب ابوطالب چلنے لگے تو آپ ان سے لپٹ گئے، ابو طالب نے آپ کی دل شکنی گوارا نہ کی اور ساتھ لے لیا، عام مؤرخین کے بیان کے موافق بحیرا کا مشہور واقعہ اسی سفر میں پیش آیا، اس واقعہ کی تفصیل اس طرح بیان کی گئی ہے، کہ جب ابوطالب بصری میں پہنچے تو ایک عیسائی راہب کی خانقاہ میں اترے جس کا نام بحیرا تھا، اس نے آنحضرت ﷺ کو دیکھ کر کہا کہ ”یہ سید المرسلین ہیں۔“ لوگوں نے پوچھا: تم نے کیونکر جانا؟ اس نے کہا: جب تم لوگ پہاڑ سے اترے تو جس قدر درخت اور پتھر تھے سب جدے کے لئے جھک گئے۔

بحیرا راہب کا قصہ

یہ روایت مختلف بیرونیوں میں بیان کی گئی ہے، تعجب یہ ہے کہ اس روایت سے جس قدر عام مسلمانوں کو شغف ہے اس سے زیادہ عیسائیوں کو ہے، سرولیم میور، ڈریپر، مرگولوس وغیرہ سب اس واقعہ کو عیسائیت کی فتح عظیم خیال کرتے ہیں اور اس بات کے مدعی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مذہب کے حقائق و اسرار اسی راہب سے سیکھے اور جو نکتے اس نے بتا دیے تھے انہی پر آنحضرت ﷺ نے عقائد اسلام کی بنیاد رکھی، اسلام کے تمام عمدہ اصول انہی نکتوں کے شروع اور حواشی ہیں۔ ❁

عیسائی مصنفین اگر اس روایت کو صحیح مانتے ہیں تو اس طرح ماننا چاہیے جس طرح روایت میں مذکور ہے، اس میں بحیرا کی تعلیم کا کہیں ذکر نہیں، قیاس میں بھی نہیں آ سکتا کہ دس بارہ برس کے بچے کو مذہب کے تمام دقائق سکھا دیئے جائیں اور اگر یہ کوئی خرق عادت تھا، تو بحیرا کے تکلیف کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ روایت ناقابل اعتبار ہے۔ اس روایت کے جس قدر طریق ہیں، سب مرسل ہیں، یعنی راوی اول واقعہ کے وقت خود موجود نہ تھا اور اس راوی کا نام نہیں بیان کرتا جو شریک واقعہ تھا۔ اس روایت کا سب سے زیادہ مستند طریقہ یہ ہے جو ترمذی میں مذکور ہے، اس کے متعلق تین باتیں قابل

ملاحظہ ہیں:

❁ ڈریپر صاحب ”محرکہ علم و مذہب“ (تیسرا باب، ص: ۱۰۷ اور ترجمہ) میں لکھتے ہیں، ”بحیرا راہب نے بصری کی خانقاہ میں محمد کو نسطوری عقائد کی تعلیم دی..... آپ کے تاثریت یافتہ لیکن اغاذا دماغ نے نہ صرف اپنے اتالیق کے مذہبی بلکہ فلسفیانہ خیالات کا گہرا اثر قبول کیا..... بعد میں آپ کے طرز عمل سے اس امر کی شہادت ملتی ہے کہ نسطوریوں (عیسائیوں کے ایک مذہبی فرقہ کا نام ہے) کے مذہبی عقائد نے آپ پر کہاں تک قابو پایا تھا۔“ سرولیم میور صاحب نے بھی نہایت آب و رنگ سے ثابت کرنا چاہا ہے، کہ آنحضرت ﷺ کو بت پرستی سے جو نفرت پیدا ہوئی اور ایک مذہب جدید کا جو خاکہ آپ نے قائم کیا، وہ سب اسی سفر اور اس کے مختلف تجارب اور مشاہدات کے نتائج تھے، لیکن ظاہر ہے کہ اگر شارع اسلام بالفرض ان عیسائی استادہ کا تعلیم یافتہ ہوتا تو ناممکن تھا کہ تو حید خالص کا وہ لولہ اور شہادت سے نفرت کا وہ جوش اس کے سینہ میں پیدا ہو سکتا جو قرآن کے ہر صفحہ میں نظر آتا ہے۔

① ترمذی نے اس روایت کے متعلق لکھا ہے کہ ”حسن اور غریب ہے اور ہم اس حدیث کو اس طریقہ کے سوا کسی اور طریقہ سے نہیں جانتے۔“ ❁ حسن کا مرتبہ صحیح حدیث سے کم ہوتا ہے اور جب غریب ہو تو اس کا رتبہ اس سے بھی گھٹ جاتا ہے۔

② اس حدیث کا ایک راوی عبدالرحمان بن غزوان ہے، اس کو بہت سے لوگوں نے اگرچہ ثقہ بھی کہا ہے، لیکن اکثر اہل فن نے اس کی نسبت بے اعتباری ظاہر کی ہے، علامہ ذہبی، میزان الاعتدال (ج ۲ ص: ۱۱۳) میں لکھتے ہیں کہ ”عبدالرحمن منکر حدیثیں بیان کرتا ہے، جن میں سب سے بڑھ کر منکر وہ روایت ہے جس میں بحیرا کا واقعہ مذکور ہے۔“

③ حاکم نے مستدرک میں اس روایت کی نسبت لکھا ہے کہ ”یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرائط کے مطابق ہے۔“ علامہ ذہبی نے تلخیص المستدرک میں حاکم کا یہ قول نقل کر کے لکھا ہے کہ ”میں اس حدیث کے بعض واقعات کو موضوع، جھوٹا اور بنایا ہوا خیال کرتا ہوں۔“ ❁

④ اس روایت میں مذکور ہے کہ حضرت بلال اور ابوبکر رضی اللہ عنہما بھی اس سفر میں شریک تھے، حالانکہ اس وقت بلال کا وجود بھی نہ تھا اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نہ تھے۔

⑤ اس حدیث کے اخیر راوی ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ہیں، وہ شریک واقعہ نہ تھے اور اوپر کے راوی کا نام نہیں بتاتے، ترمذی کے علاوہ طبقات ابن سعد ❁ میں جو سلسلہ سند مذکور ہے، وہ مرسل یا معضل ہے یعنی جو روایت مرسل ہے اس میں راوی جو ظاہر ہے کہ شریک واقعہ نہیں ہے، کسی صحابی کا نام نہیں لیتا ہے اور جو روایت معضل ہے اس میں راوی اپنے اوپر کے دور راوی جو تابعی اور صحابی ہیں دونوں کا نام نہیں لیتا ہے۔

⑥ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ رواۃ پرستی کی بنا پر اس حدیث کو صحیح تسلیم کرتے ہیں، لیکن چونکہ حضرت ابوبکر اور بلال رضی اللہ عنہما کی شرکت بداہتہ غلط ہے۔ اس لئے مجبوراً اقرار کرتے ہیں کہ اس قدر حصہ غلطی سے روایت میں شامل ہو گیا ہے، لیکن حافظ ابن حجر کا یہ ادعا بھی صحیح نہیں کہ اس روایت کے تمام رواۃ قابل سند ہیں، عبدالرحمان بن غزوان کی نسبت خود انہی حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب (ج ۲ ص: ۲۲۸) میں لکھا ہے کہ ”وہ خطا کرتا تھا، اس کی طرف سے اس وجہ سے شبہ پیدا ہوتا ہے کہ اس نے ممالیک کی روایت نقل کی ہے۔“ ممالیک کی ایک روایت ہے جس کو محمد شین جھوٹ اور موضوع خیال کرتے ہیں۔ ❁

❁ جامع ترمذی، ابواب المناقب، باب ما جاء فی بدء نبوة النبی ﷺ: ۳۶۲۔

❁ نبراس فی شرح عیون السیر لابن سید الناس اور زرقانی، ج ۱، ص: ۲۲۷ اور میزان الاعتدال، ج ۲، ص: ۱۱۳ اور

اصابہ (تذکرہ عبدالرحمن بن غزوان) مستدرک حاکم مع تلخیص، ج ۲ ص: ۵۱۶ (س) ❁ جزء اول، قسم اول، ص: ۷۵ (س)

❁ جامع نے بحیرا اہب کے قصہ کی مکمل تنقید سیرت النبی ﷺ جلد سوم باب ”مشہور عام دلائل و معجزات کی روایتی حیثیت“ (ص: ۶۵۸ تا ۶۶۰ طبع جدید | طبع ۲۰۱۲ء، ج ۳ ص: ۲۸۵ تا ۲۸۷) میں کی ہے اس کو ملاحظہ فرمایا جائے۔ (س)

حرب فجار کی شرکت

عرب میں اسلام کے آغاز تک لڑائیوں کا جو متواتر سلسلہ چلا آتا ہے، ان میں یہ جنگ سب سے زیادہ مشہور اور خطرناک ہے۔

یہ لڑائی قریش اور قیس قبیلہ میں ہوئی تھی۔ قریش کے تمام خاندانوں نے اس معرکہ میں اپنی اپنی الگ فوجیں قائم کی تھیں، آل ہاشم کے علم بردار زبیر بن عبدالمطلب تھے اور اسی صف میں جناب رسول اللہ ﷺ بھی شریک تھے، بڑے زور کا معرکہ ہوا، اول قیس، پھر قریش غالب آئے اور بالآخر صلح پر خاتمہ ہو گیا، اس لڑائی میں قریش کا رئیس اور سپہ سالار اعظم حرب بن امیہ تھا، جو ابوسفیان کا باپ اور امیر معاویہ کا دادا تھا۔

چونکہ قریش اس جنگ میں برسر حق تھے اور خاندان کے تنگ و نام کا معاملہ تھا، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے بھی شرکت فرمائی، لیکن جیسا کہ ابن ہشام نے لکھا ہے آپ نے کسی پر ہاتھ نہیں اٹھایا، * امام سہیلی نے صاف تصریح کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خود جنگ نہیں کی، ان کے الفاظ یہ ہیں:

وانما لم یقاتل رسول اللہ ﷺ مع اعمامہ فی الفجار وقد کان بلغ سن القتال لانہا كانت حرب فجار وکانوا ایضاً کلہم کفاراً ولم یاذن اللہ تعالیٰ لمؤمن ان یقاتل الا لتکون کلمۃ اللہ ہی العلیا۔ *

”اور آپ نے اس لڑائی میں جنگ نہیں کی، حالانکہ آپ لڑائی کی عمر کو پہنچ چکے تھے، اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ لڑائی ایام الحرام میں پیش آئی تھی نیز یہ وجہ تھی کہ فریقین کافر تھے اور مسلمانوں کو لڑائی کا حکم صرف اس لئے خدا نے دیا ہے کہ خدا کا بول بالا ہو۔“

اس لڑائی کو فجار اس لئے کہتے ہیں کہ ایام الحرام میں یعنی ان مہینوں میں پیش آئی تھی جن میں لڑنا ناجائز تھا۔

حلف الفضول

لڑائیوں کے متواتر سلسلہ نے سینکڑوں گھرانے برباد کر دیے تھے اور قتل اور سفاکی موروثی اخلاق بن گئے تھے۔ یہ دیکھ کر بعض طبیعتوں میں اصلاح کی تحریک پیدا ہوئی، جنگ فجار سے لوگ واپس پھرے تو زبیر بن عبدالمطلب نے جو رسول اللہ ﷺ کے چچا اور خاندان کے سرکردہ تھے یہ تجویز پیش کی چنانچہ خاندان ہاشم، زہرہ اور تیم عبد اللہ بن جدعان کے گھر میں جمع ہوئے اور معاہدہ ہوا کہ ہم میں سے ہر شخص مظلوم کی حمایت کرے گا اور کوئی ظالم مکہ میں نہ رہنے پائے گا۔ *

آنحضرت ﷺ اس معاہدہ میں شریک تھے اور عہد نبوت میں فرمایا کرتے تھے کہ ”معاہدہ کے مقابلہ میں اگر مجھ کو سرخ رنگ کے اونٹ بھی دیے جاتے تو میں نہ بدلتا * اور آج بھی ایسے معاہدہ کے لئے کوئی

* ابن ہشام، ج ۱، ص: ۱۲۴۔ * الروض الانف، ج ۱، ص: ۵۲۱۔

* طبقات، ج ۱، ص: ۸۲۔ * مستدرک، ج ۲، ص: ۲۲۰ (س)۔

بلائے تو میں حاضر ہوں۔“

اس معاہدہ کو حلف الفضول اس لئے کہتے ہیں کہ اول اول اس معاہدہ کا خیال جن لوگوں کو آیا، ان کے نام میں لفظ ”فضیلت“ کا مادہ داخل تھا۔ یعنی فضیل بن حرث، فضیل بن وداعہ اور مفضل، یہ لوگ جرہم اور قطور کے قبیلہ کے تھے۔ اگرچہ یہ معاہدہ بے کار گیا اور کسی کو یاد بھی نہ رہا، چنانچہ قریش نے نئے سرے سے بنیاد ڈالی، تاہم بانی اول کو نیک نیتی کا یہ ثمرہ ملا کہ ان کے نام کی یادگار اب تک باقی ہے۔

تعمیر کعبہ

کعبہ کی عمارت صرف قد آدم اونچی تھی اور دیواروں پر چھت نہ تھی جس طرح ہمارے ملک میں عید گاہیں ہوتی ہیں، چونکہ عمارت نشیب میں تھی، بارش کے زمانہ میں شہر کا پانی حرم میں آتا تھا، اس کی روک کے لئے بالائی حصہ پر بند بنوادیا گیا تھا، لیکن وہ ٹوٹ ٹوٹ جاتا تھا اور عمارت کو بار بار نقصان پہنچتا تھا، بالآخر یہ رائے قرار پائی کہ موجودہ عمارت ڈھا کر نئے سرے سے زیادہ مستحکم بنائی جائے، حسن اتفاق یہ کہ جدہ کی بندرگاہ پر ایک تجارتی جہاز کنارہ سے ٹکرا کر ٹوٹ گیا قریش کو خبر گئی تو ولید بن مغیرہ نے جدہ پہنچ کر جہاز کے تختے مول لے لئے، جہاز میں ایک رومی معمار تھا جس کا نام باقوم تھا، ولید اس کو ساتھ لایا اور تمام قریش نے مل کر تعمیر شروع کی مختلف قبائل نے عمارت کے مختلف حصے آپس میں تقسیم کر لئے تھے کہ کوئی اس شرف سے محروم نہ رہ جائے، لیکن جب حجر اسود کے نصب کرنے کا موقع آیا تو سخت جھگڑا پیدا ہوا، ہر شخص چاہتا تھا کہ یہ خدمت اسی کے ہاتھ سے انجام پائے، نوبت یہاں تک پہنچی کہ تلواریں کھینچ گئیں۔

عرب میں دستور تھا کہ جب کوئی شخص جان دینے کی قسم کھاتا تھا تو یہالہ میں خون بھر کر اس میں انگلیاں ڈبو لیتا تھا۔ اس موقع پر بھی بعض دعویداروں نے یہ رسم ادا کی، چار دن تک یہ جھگڑا برپا رہا، پانچویں دن ابو امیہ بن مغیرہ نے جو قریش میں سب سے زیادہ معمر تھا رائے دی کہ کل صبح کو سب سے پہلے جو شخص آئے وہی ثالث قرار دے دیا جائے، سب نے یہ رائے تسلیم کی۔ دوسرے دن تمام قبائل کے معزز آدمی موقع پر پہنچے، کرشمہ ربانی دیکھو کہ صبح کو سب سے پہلے لوگوں کی نظریں جس پر پڑیں وہ جمال جہاں تاب چہرہ محمدی ﷺ تھا، لیکن رحمت عالم نے قبول نہ کیا کہ اس شرف سے تنہا بہرہ ور ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”جو قبائل دعویدار ہیں سب کا ایک ایک سردار انتخاب کر لیا جائے۔“ آنحضرت ﷺ نے ایک چادر بچھا کر حجر اسود کو اس میں رکھ دیا اور سرداروں سے کہا کہ چادر کے چاروں کونے تھام لیں اور اوپر کواٹھائیں، جب چادر موقع کے برابر آگئی تو آپ نے حجر اسود کو اٹھا کر نصب فرما دیا۔ یہ گویا اشارہ تھا کہ دین الہی کی عمارت کا آخری تکمیلی پتھر بھی

لیکن امام بخاری نے سند حارث بن اسامہ سے ایک حدیث نقل کی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ نام اس لئے چڑا کہ اس معاہدہ میں یہ الفاظ تھے: (تردا لفضول علی اہلہا) (الروض الانف، ج ۱، ص ۹۱)۔

مسند طحاوی، ج ۱، ص ۱۸؛ مستدرک حاکم، ج ۱، ص ۴۵۸۔ (س)

انہیں ہاتھوں سے نصب ہوگا۔ ❁

اسی طرح ایک سخت لڑائی آپ کے حسن تدبیر سے رک گئی، کعبہ کی عمارت اب مقف کر دی گئی، لیکن چونکہ سامان تعمیر کافی نہ تھا، ایک طرف زمین کا کچھ حصہ چھوڑ کر بنیادیں قائم کی گئیں اور اس حصہ کے گرد چار دیواری کھینچ دی گئی کہ پھر موقع ہوگا تو کعبہ کے اندر لے لیں گے، یہی حصہ ہے جس کو آج حطیم کہتے ہیں اور جس کی نسبت آنحضرت ﷺ نے بعد نبوت ارادہ فرمایا تھا کہ دیوار ڈھا کر نئے سرے سے عمارت بنائی جائے لیکن پھر خیال ہوا کہ نئے نئے مسلمان ہیں، دیوار کعبہ کے ڈھانے سے بدگمان ہو جائیں گے۔ ❁

شغل تجارت ❁

عرب، خصوصاً قریش یعنی بنی اسمعیل، ظہور اسلام کے ہزاروں برس پہلے سے تجارت پیشہ تھے۔ ❁ آنحضرت ﷺ کے جد اعلیٰ 'ہاشم' نے قبائل عرب سے تجارتی معاہدے کر کے اس خاندانی طریقہ اکتساب کو اور زیادہ مستحکم اور باقاعدہ کر دیا تھا، آنحضرت ﷺ کے چچا ابوطالب بھی تاجر تھے، اس بنا پر سن رشد کو پہنچنے کے ساتھ آنحضرت ﷺ کو جب فکر معاش کی طرف توجہ ہوئی تو تجارت سے بہتر کوئی پیشہ نظر نہ آیا۔

ابوطالب کے ساتھ آپ بچپن میں بھی بعض تجارتی سفر کر چکے تھے، جس سے ہر قسم کا تجربہ حاصل ہو چکا تھا اور آپ کے حسن معاملہ کی شہرت ہر طرف پھیل چکی تھی، لوگ عموماً اپنا سرمایہ کسی تجربہ کار اور امین شخص کے ہاتھ میں دے کر اس کے منافع میں شرکت کر لیتے تھے۔ آنحضرت ﷺ بھی خوشی کے ساتھ اس شرکت کو گوارا فرماتے تھے۔

آنحضرت ﷺ کے شرکائے تجارت کی شہادتوں سے جو احادیث اور تاریخ کی کتابوں میں مذکور ہیں ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کس دیانت اور راست بازی کے ساتھ اس کام کو انجام دیتے تھے۔

تاجر کے محاسن اخلاق میں سب سے زیادہ نادر مثال ایفاء عہد اور اتمام وعدہ کی ہو سکتی ہے، لیکن منصب نبوت سے پہلے مکہ کا تاجر امین اس اخلاقی نظیر کا بہترین نمونہ تھا، حضرت عبداللہ بن ابی الحساء رضی اللہ عنہ ایک صحابی بیان کرتے ہیں کہ بعثت سے پہلے میں نے آنحضرت ﷺ سے خرید و فروخت کا کوئی معاملہ کیا تھا، کچھ معاملہ ہو چکا تھا، کچھ باقی تھا، میں نے وعدہ کیا کہ پھر آؤں گا، اتفاق سے تین دن تک مجھ کو اپنا وعدہ یاد نہ

❁ یہ ایک حدیث کی طرف توجہ ہے، جس میں آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ "میں نبوت کی عمارت کا آخری پتھر ہوں"۔ یعنی مکمل مذہب اور قائم الرسل ہوں۔ (س) دیکھئے صحیح بخاری، کتاب المناقب، باب خاتم النبیین: ۳۵۴-۳۵۵ و سنن ترمذی، ابواب الامثال، باب ما جاء فی مثل النبی والانبیاء: ۲۸۶۲۔ ❁ یہ واقعات ابن ہشام طبقات، طبری میں منقرد اور زرقانی جلد اول، صفحہ: ۲۳۶-۲۳۷ میں مجتمعاً مذکور ہیں، اخیر کا واقعہ صحیح بخاری (کتاب الحج، باب فضل مکہ وبنیائہ: ۱۵۸۳) میں بھی ہے، بخاری میں یہ بھی ہے کہ قریش جب کعبہ کی تعمیر کر رہے تھے تو آنحضرت ﷺ بھی شریک تھے اور دوش مبارک پر چمڑا ڈھونڈو کر لاتے تھے۔ یہاں تک کہ شانے چھل گئے تھے۔ ایضاً: ۱۵۸۲۔ ❁ اضافہ و زیادہ۔

❁ توراہ نکون قصہ یوسف علیہ السلام (باب: ۳۳: آیت: ۱۱، ص: ۵۶: مدرسہ آسٹور: ۱۹۸۰ء)۔

آیا، تیسرے دن جب وعدہ گاہ پر پہنچا، تو آنحضرت ﷺ کو اسی جگہ منتظر پایا۔ لیکن اس خلاف وعدہ سے آپ کی پیشانی پر بل تک نہ آیا، صرف اس قدر فرمایا کہ ”تم نے مجھے زحمت دی، میں اسی مقام پر تین دن سے موجود ہوں۔“ ❁

کاروبار تجارت میں ہمیشہ آپ اپنا معاملہ صاف رکھتے تھے۔ نبوت سے پہلے بھی جن لوگوں سے تجارت میں آپ کا سابقہ تھا وہ بھی اس کی شہادت دیتے تھے۔ سائب نامی ایک صحابی جب مسلمان ہو کر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔ تو لوگوں نے ان کی تعریف کی، آپ ﷺ نے فرمایا: ”میں ان کو تم سے زیادہ جانتا ہوں۔“ سائب نے کہا، آپ پر میرے ماں باپ قربان، آپ میرے شریک تجارت تھے، لیکن ہمیشہ معاملہ صاف رکھا۔ فکنت لا تدارى ولا تمارى ❁ قیس بن سائب مخزومی رضی اللہ عنہما ایک اور صحابی بھی آپ کے شریک تجارت تھے، وہ بھی انہی الفاظ کے ساتھ آپ کے حسن معاملہ کی شہادت دیتے ہیں۔ ❁ تجارت کی غرض سے آپ ﷺ نے شام و بصری اور یمن کے متعدد سفر کئے تھے۔

تزوج خدیجہ

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا ایک معزز خاتون تھیں۔ ان کا سلسلہ نسب پانچویں پشت میں آنحضرت ﷺ کے خاندان سے ملتا ہے اور اس رشتہ کے لحاظ سے وہ آپ کی چچیری بہن تھیں۔ ان کی دو شادیاں پہلے ہو چکی تھیں، اب وہ بیوہ تھیں، چونکہ نہایت شریف النفس اور پاکیزہ اخلاق تھیں، جاہلیت میں لوگ ان کو طاہرہ کے نام سے پکارتے تھے، نہایت دولت مند تھیں، طبقات ابن سعد میں لکھا ہے کہ جب اہل مکہ کا قافلہ تجارت کو روانہ ہوتا تھا تو اکیلا ان کا سامان تمام قریش کے برابر ہوتا تھا۔ ❁

جناب رسول اللہ ﷺ کی عمر اب پچیس برس کی ہو چکی تھی، متعدد قومی کاموں میں آپ ﷺ شریک ہو چکے تھے، تجارت کے کاروبار کے ذریعہ سے لوگوں کے ساتھ معاملات پیش آتے تھے، اس بنا پر آپ ﷺ کے حسن معاملہ، راست بازی، صدق و دیانت اور پاکیزہ اخلاقی کی عام شہرت ہو چکی تھی، یہاں تک زبانِ خلق نے آپ کو امین کا لقب دے دیا تھا، حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے ان اسباب کے لحاظ سے آنحضرت ﷺ کے پاس پیغام بھیجا کہ ”آپ میرا مال تجارت لے کر شام کو جائیں، جو معاوضہ میں اوروں کو دیتی ہوں آپ کو اس کا مضاعف دوں گی۔“ آنحضرت ﷺ نے قبول فرمایا اور مال تجارت لے کر بصری تشریف لے گئے۔

واپس آنے کے تقریباً تین مہینہ کے بعد حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے آپ کے پاس شادی کا پیغام بھیجا، ان کے والد کا انتقال ہو چکا تھا، لیکن ان کے چچا عمرو بن اسد زندہ تھے، عرب میں عورتوں کو یہ آزادی حاصل تھی کہ

❁ سنن ابی داؤد، کتاب الادب، باب فی العدة: ۴۹۹۶۔ ❁ ابو داؤد، کتاب الادب، باب فی کراہیۃ المرء: ۴۸۳۶۔ ❁ اصباہ، (ج ۵، ص: ۳۵۳) ترجمہ قیس بن سائب۔
❁ زرقانی، ج ۱، ص: ۲۳۱ پر اس کا ذکر ہے۔

شادی بیاہ کے متعلق خود گفتگو کر سکتی تھیں اور اس میں بالغ نابالغ کی قید نہ تھی، حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے بچپا کے ہوتے ہوئے خود براہ راست تمام مراتب طے کئے۔ تاریخ معین پر ابوطالب اور تمام رؤسائے خاندان جن میں حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ بھی تھے، حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے مکان پر آئے، ابوطالب نے خطبہ نکاح پڑھا اور پانچ سو طلائی درہم مہر قرار پایا۔

بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے والد زندہ تھے اور ان کی موجودگی میں نکاح ہوا، لیکن شراب میں مخمور تھے، جب ہوش میں آئے تو نکاح کا حال سن کے برہم ہوئے کہ یہ برابر کا جوڑ نہیں۔ لیکن یہ روایت صحیح نہیں، امام سیہلی نے بہ تصریح اور بدلیل ثابت کیا ہے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے والد جنگِ خیبر سے قبل انتقال کر چکے تھے۔ ❁

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا جس مکان میں رہتی تھیں، وہ آج بھی (حسب بیان مؤرخ طبری) انہیں کے نام سے مشہور ہے، امیر معاویہ نے اس مکان کو خرید کر مسجد بنا دیا۔ ❁

شادی کے وقت حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی عمر چالیس برس کی تھی اور پہلے دو شوہروں سے دو صاحبزادے اور ایک صاحبزادی تھیں، ان کے نام اور مفصل حالات آگے آئیں گے۔ ❁

آنحضرت ﷺ کی جس قدر اولاد ہوئی، بجز حضرت ابراہیم کے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا ہی کے بطن سے ہوئی، ان کے حالات آگے تفصیل سے آئیں گے۔

جستہ جستہ واقعات

یہ واقعات تھے جن میں تاریخی ترتیب معلوم ہے، اس لئے مسلسل لکھے گئے، ان امور کے سوا جستہ جستہ واقعات کا بھی پتہ لگتا ہے، چونکہ ان کے سنین اور تاریخیں غیر معلوم ہیں، اس لئے ان کو عام سلسلہ سے الگ یکجا لکھنا زیادہ موزوں ہوگا۔

حد و سفر

اہل مکہ عموماً تجارت کی غرض سے سفر کرنے کے عادی تھے، آنحضرت ﷺ نے بھی اس تقریب سے متعدد سفر کئے، شام اور بصری کے سفر کا حال پہلے گزر چکا ہے، اس کے علاوہ اور مقامات تجارت میں بھی آپ کا تشریف لے جانا ثابت ہے۔ عرب میں مختلف مقامات میں جو بازار قائم تھے ان میں سے جعاشہ کا ذکر ابن سید الناس نے کیا ہے، حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے جہاں جہاں آپ کو تجارت کی غرض سے بھیجا تھا، ان میں جرش بھی

❁ الروض الانف، ج ۱، ص ۱۲۲ و طبقات ابن سعد، الجزء الاول، القسم الاول، ص ۸۵۔

❁ تاریخ طبری، ج ۳، ص ۱۱۳۰۔ ❁ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کے واقعات ابن ہشام، ابن سعد طبری میں باختلاف اجمال و تفصیل و اثبات و ثبوت مذکور ہیں، میں نے قرآن سے جو روایت زیادہ قابل اعتبار پائی نقل کی ہے، یکجا تمام حالات دیکھنے ہوں تو زرقانی جلد اول صفحہ ۲۳۲ سے ۲۳۶ تک دیکھنا چاہیے، حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے مکان کا ذکر صرف طبری، (ج ۳، ص ۱۱۳۰) نے کیا ہے، ابن ہشام، (مسند ابن عباس، ج ۱، ص ۳۱۲) میں بھی واقعات مذکور ہیں۔

ہے، جو یمن میں ہے، حاکم نے مستدرک میں لکھا ہے اور علامہ ذہبی نے بھی تصدیق کی ہے کہ جرش میں آپ ﷺ دو دفعہ تشریف لے گئے اور ہر دفعہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے معاوضہ میں ایک اونٹ دیا۔ ﴿۱﴾
 نبوت کے بعد جس سال آپ ﷺ کی خدمت میں عرب کے تمام دور دراز مقامات سے وفود آئے۔ ان میں جب بحرین سے عبدالقیس کا وفد آیا تو آپ ﷺ نے بحرین کے ایک ایک مقام کا نام لے کر وہاں کا حال پوچھا، لوگوں نے تعجب سے پوچھا کہ آپ ہمارے ملک کا حال ہم سے زیادہ جانتے ہیں! آپ ﷺ نے فرمایا: ”میں نے تمہارے ملک کی خوب سیر کی۔“ ﴿۲﴾ مؤرخین یورپ نے جو علوم غیبی کے منکر ہیں اور جو ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) آپ ﷺ کے تمام معارف و معلومات سیر و سفر سے ماخوذ ہیں، قیاسات کے ذریعہ سے اس دائرہ کو اور وسعت دی ہے۔ ایک مؤرخ نے لکھا ہے کہ ”آپ نے بحری سفر بھی کیا تھا جس کی دلیل یہ ہے، کہ قرآن مجید میں جہازوں کی رفتار اور طوفان کی کیفیت کی ایسی صحیح تصویر ہے جس سے (نعوذ باللہ) ذاتی تجربہ کی بواقی ہے۔“ ﴿۳﴾ مؤرخ مذکور کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ آپ مصر بھی تشریف لے گئے تھے اور ڈیڈی (بحریت) کا بھی معائنہ کیا تھا، لیکن تاریخی و فتران واقعات سے خالی ہے۔ ﴿۴﴾
 مراسم شرک سے اجتناب

یہ قطعاً ثابت ہے کہ آپ بچپن اور شباب میں بھی جب کہ منصب پیغمبری سے ممتاز نہیں ہوئے تھے، مراسم شرک سے ہمیشہ مجتنب رہے۔

ایک دفعہ قریش نے آپ ﷺ کے سامنے کھانا لاکر رکھا، یہ کھانا بتوں کے چڑھاوے کا تھا، جانور جو ذبح کیا گیا تھا کسی بت کے نام پر ذبح کیا گیا تھا، آپ ﷺ نے کھانے سے انکار کیا۔ ﴿۵﴾
 نصاریٰ نے دعویٰ کیا ہے کہ آپ کے اعتقادات میں جو تغیر ہوا ہے وہ عہد نبوت سے ہوا ہے، ورنہ اس سے پہلے آپ ﷺ کا طرز عمل وہی تھا، جو آپ کے خاندان اور اہل شہر کا تھا، چنانچہ آپ نے اپنے پہلے صاحبزادہ کا نام عبدالعزیٰ رکھا تھا اور یہ روایت خود امام بخاری کی تاریخ صغیر میں موجود ہے، ﴿۶﴾ لیکن یہ

﴿۱﴾ نور النبراس فی شرح ابن سید الناس۔ مسند امام احمد بن حنبل، ج ۴، ص: ۲۰۶ (س)

﴿۲﴾ مارگریٹھ، صفحہ ۵۔ یورپین مؤرخین جن کی بنیاد صرف قیاس و رائے پر ہوتی ہے، اگر اس قسم کے واقعات بیان کریں تو کوئی تعجب نہیں ہے۔ لیکن آنحضرت ﷺ کا مصر جاننا درحقیقت یورپ کے عہد مظلم کی مستحکم انگیز روایت ہے۔ بحری سفر آپ نے یقیناً نہیں کیا، لیکن اگر بحرین تشریف لے جانے کی روایت صحیح ہے تو خلیج فارس آپ نے دیکھا ہوگا، بحریت کا مشاہدہ بھی ممکن ہے کیونکہ اس کا موقع عرب و شام کے درمیان میں ہے، جہاں سے آپ کئی تجارت کے ساتھ گزرے ہوں گے۔ (س) صحیح بخاری، کتاب المناقب الانصار، حدیث زید بن عمرو بن نفیل: ۳۸۲۶ یہ حدیث امام بخاری نے اور ابواب میں بھی نقل کی ہے، اس کے الفاظ میں اجمال رہ گیا ہے، جو اس روایت میں صاف ہو گیا ہے، مسند امام ابن ضبل، ۱۹۰ میں ایک روایت ہے جس میں بیان کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے زید کو اس کھانے پر بلا یا اور زید نے انکار کیا اور پھر آنحضرت ﷺ نے اس تاریخ سے کبھی بتوں پر ذبح کیا ہوا کھانا نہیں کھایا، لیکن اس روایت کے راویوں کا حال نہیں ملتا اور یوں بھی بخاری کے سامنے اس روایت کی کیا وقعت ہے۔ عزیٰ ایک بت کا نام تھا۔ ﴿۷﴾ ص: ۳۔

روایت اگر صحیح بھی ہو تو اس سے آنحضرت ﷺ کی نسبت کیونکر استدلال ہو سکتا ہے۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اسلام سے پہلے بت پرست تھیں، انہوں نے یہ نام رکھا ہوگا، آنحضرت ﷺ ابھی تک منصب ارشاد پر مامور نہیں ہوئے تھے، اس لئے آپ ﷺ نے تعرض نہ فرمایا ہوگا اور اصل واقعہ یہ ہے کہ یہ روایت فی نفسہ بھی ثابت نہیں، اس روایت کا سب سے زیادہ صحیح سلسلہ وہ ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ نے تاریخ صغیر میں روایت کیا ہے، اس کا پہلا راوی اسمعیل ہے، جس کا پورا نام اسمعیل بن ابی اویس ہے، اگرچہ بعض محدثین نے اس کی توثیق کی ہے، لیکن گروہ کثیر کی رائے حسب ذیل ہے: (ماخوذ از تہذیب التہذیب، ج ۱، ص ۳۱۰-۳۱۲)

معاویہ بن صالح اسماعیل اور اس کا باپ دونوں ضعیف ہیں۔

یحییٰ بن مخلط وہ جھوٹ بولتا ہے اور محض بیچ ہے۔

امام نسائی ضعیف اور غیر ثقہ ہے۔

نصر بن سلمہ مروزی وہ کذاب ہے۔

دارقطنی میں اس کو صحیح روایت کے لئے پسند نہیں کرتا۔

سیف بن محمد وہ جھوٹی حدیثیں بناتا ہے۔

سلمہ بن شیب مجھ سے اس نے خود اقرار کیا کہ جب کبھی کسی بات میں اختلاف ہوتا تھا تو میں ایک حدیث بنا لیتا تھا

یہ امر واقعی طور پر ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نبوت سے پہلے بت پرستی کی برائی شروع کر دی تھی

اور جن لوگوں پر آپ کو اعتماد تھا، ان کو اس بات سے منع فرماتے تھے۔ ❁

❁ (مستدرک حاکم، ج ۳، ص ۲۱۶-۲۱۷ ذکر زید بن حارثہ) (س) مسزمار گو لیتھہ اس کے برخلاف ایک حیرت انگیز دعویٰ کیا ہے اور اس کے ثبوت میں دعویٰ سے زیادہ تر حیرت انگیز فریب کاری کی ہے کہ "آنحضرت ﷺ اور خدیجہ رضی اللہ عنہا دونوں سونے سے پہلے ایک بت کی پرستش کر لیا کرتے تھے جس کا نام عزلی تھا۔"

مصنف موصوف نے اس کی سند میں امام احمد بن حنبل کی روایت (جلد ۳ صفحہ ۲۲۲) پیش کی ہے، روایت کے الفاظ یہ ہیں:

حدثنی جبار لخديجة بنت خويلد انه سمع النبي ﷺ وهو يقول لخديجة اي خديجة والله لا اعبد اللات والعزى والله لا اعبدا قال فقول خديجة خل اللات خل العزى قال كانت صنمهم النى كانوا يعبدون ثم يضطجعون "مجھ سے خدیجہ (بنت خویلد) کے ایک ہمسایہ نے بیان کیا کہ میں نے پیغمبر صاحب ﷺ کو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے یہ کہتے سنا کہ اے خدیجہ! بخدا میں کبھی لاٹ اور عزلی کی پرستش نہ کروں گا، خدیجہ کہتی تھی کہ لاٹ کو جانے دیجئے، عزلی کو جانے دیجئے (یعنی ان کا ذکر بھی نہ کیجئے) اس نے کہا کہ لاٹ و عزلی وہ بت تھے جس کی پرستش اہل عرب سونے سے پیشتر کر لیا کرتے تھے۔"

ایک معمولی عربی دان بھی سمجھ سکتا ہے کہ عبارت مذکور میں "کمانوا" کا لفظ جس کے معنی یہ ہیں کہ اہل عرب لاٹ، عزلی کی پرستش کیا کرتے تھے، اگر آنحضرت ﷺ کی طرف اشارہ ہوتا تو تشبیہ کا صیغہ ہوتا نہ کہ جمع کا، اس کے علاوہ خود اسی روایت میں لاٹ و عزلی کی پرستش سے آنحضرت ﷺ کا سخت انکار کرنا مذکور ہے۔ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر ❁❁)

موحدین کی ملاقات

اس میں شبہ نہیں کہ آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے فیض الہی کی خفیف شعاعیں عرب میں پھیلی شروع ہو گئی تھیں، چنانچہ قس بن ساعدہ، ورقہ بن نوفل، عبید اللہ بن جحش، عثمان بن الحویرث، زید بن عمرو بن نفیل نے بت پرستی سے انکار کر دیا تھا ﴿ ان میں سے آنحضرت ﷺ نے زید سے ملاقات کی تھی، جس کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے، ورقہ عیسائی ہو گئے تھے اور چونکہ حضرت خدیجہ بنت النبیؓ کے برادر عم زاد تھے اور مکہ ہی میں رہتے تھے، اس لئے قیاس ہوتا ہے کہ آپ ان سے بھی ملے ہوں گے۔ بعض روایتوں میں ہے کہ ان سے آپ کی دوستی تھی۔

ادب و محاضرات کی کتابوں میں عموماً اور بعض تاریخوں میں بھی مذکور ہے کہ قس بن ساعدہ نے عکاظ میں جو مشہور خطبہ دیا تھا، آنحضرت ﷺ اس خطبہ میں شریک تھے، اس خطبہ کا بڑا حصہ اکثر اہل ادب نے نقل کیا ہے اور چونکہ اس کے فقرے بظاہر قرآن مجید کی ابتدائی سورتوں کی طرح چھوٹے چھوٹے اور مقفیٰ ہیں اس لئے عیسائی مؤرخین نے دعویٰ کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یہ طرز انہی سے لیا ہے، چنانچہ بعض فقرے یہ ہیں:

ایہا الناس اسمعوا ووعوا واذا وعیتم فانتفعوا۔ انہ من عاش مات۔ ومن مات فمات وکل ما هو اب ات۔ مطر ونبات۔ وارضاق واقوات۔ و آباء وامہات۔ و احیاء واموات، وجمع واشتات ان فی السماء لخبر۔ وان فی الارض لعبرا، لیل داج۔ وسماء ذات ابراج وبحار ذات امواج۔ مالی اری الناس یدهبون فلا یرجعون۔ ارضوا بالمقام فاقاموا۔ ام ترکوا ہناک فناموا۔ این من بنی و شید۔ وزخرف و نجد و عدا المال والولد۔ این من بغی و طعی۔

قس بن ساعدہ کی روایت اور اس کا خطبہ مختصر و مطول بہ عبارات مختلفہ۔ بغوی، ازدی، بیہقی، جاحظ وغیرہ نے نقل کیا ہے، لیکن وہ سرتاپا مصنوعی اور موضوع ہے، اس کے رواۃ عموماً ناقابل سند بلکہ کذاب ہیں، چنانچہ سیوطی نے موضوعات میں اس روایت کے تمام طریقوں کو نقل کر کے ان کے رواۃ سے بحث کی ہے اور علامہ ذہبی اور حافظ ابن حجر وغیرہ کے اقوال تفصیل سے نقل کئے ہیں، عجیب بات یہ ہے کہ یہ روایت مختلف طریقوں

(گزشتہ سے پیوستہ) مار گولیتھ صاحب نے یہ روایت بھی بیان کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عزی کے نام پر ایک خاک رنگ کی بھیر ذبح کی تھی، لیکن صاحب موصوف نے اسکی سند میں کوئی عربی ناخذ پیش نہیں کیا بلکہ وہیوں کا حوالہ دیا ہے (دیکھو مار گولیتھ کی کتاب صفحہ: ۶۸ تا ۷۰) (مجم البلدان (ایک جغرافیہ کی کتاب) میں ایک روایت اس مضمون کی موجود ہے (لیکن اولاً تو اس موضوع خاص میں یہ کتاب خود بے سند ہے، ثانیاً یہ روایت) کبھی سے ہے، جو مشہور دروغ گو ہے۔ ابن ہشام، ج ۱، ص ۱۳۳ تا ۱۳۸) (نسخہ محمد علی صبح) میں قس بن ساعدہ کے سوا باقی سب لوگوں کے نام اور حالات مذکور ہیں، زید کا ذکر بخاری [کتاب المناقب، باب حدیث زید بن عمرو بن نفیل، ج ۱، ص ۵۳۰] میں بھی ہے۔ قس کا ذکر نہایت کثرت سے تمام تاریخوں اور ادب کی کتابوں میں پایا جاتا ہے۔

سے مروی ہے، لیکن ہر طریقہ میں کوئی نہ کوئی راوی ایسا ہے جو موضوع حدیثیں بنایا کرتا تھا، اس کا ایک مشترک راوی محمد بن حجاج ہے، اس کی نسبت ابن معین کا قول ہے کہ ”کذاب اور خبیث ہے۔“ ابن عدی نے لکھا ہے کہ ”ہر سہ کی حدیث اسی نے وضع کی ہے۔“ ایک طریقہ کا راوی سعید بن مسیرہ ہے، اس کی نسبت ابن حبان نے لکھا ہے کہ ”ثقہ لوگوں کی زبانی جھوٹی حدیثیں روایت کرتا تھا، یا تو وہ خود یہ حدیثیں تصنیف کرتا تھا، یا اور لوگ اس کے لئے بنا دیا کرتے۔“ ایک طریقہ کے راوی قاسم بن عبد اللہ اور احمد بن سعید ہیں اور یہ دونوں حدیث بنانے میں بدنام ہیں، بیہی نے اس روایت کے متعلق ایک بڑا قصہ نقل کیا ہے جس میں حضرت ابو بکرؓ نے قس بن ساعدہ کا پورا خطبہ اپنی یاد سے بیان کیا ہے، یہ روایت پوری کی پوری موضوع ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے اس روایت کے اور طریقے بھی نقل کئے ہیں اور ان کی تضعیف کی ہے۔

یہ پوری تفصیل اللالی المصنوعہ، مطبوعہ مصر، صفحہ: ۹۵ تا صفحہ: ۱۰۰ میں ہے۔

ایک نکتہ یہاں خاص طور پر لحاظ رکھنے کے قابل ہے جو امیر اور عباسیہ کے زمانہ میں یہ مذاق پیدا ہو گیا تھا کہ اپنے زمانہ کے شعر اور فصحا سے اشعار اور خطبے تصنیف کراتے تھے اور جاہلیت یا ابتدائے اسلام کے شعر اور خطبے کے نام سے شہور کرتے تھے۔ محمد بن اسحاق اس رتبہ کے شخص ہیں کہ امام بخاری نے جزء القراءۃ میں ان سے روایت کی ہے، تاہم ان کا یہ عام طریقہ تھا، علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال، (مطبوعہ مصر، صفحہ: ۹۲) میں خطیب بغدادی سے روایت کی ہے کہ محمد بن اسحاق شعرائے وقت کو مخازی کے واقعات دے دیتے تھے۔ ان کے بارے میں اشعار کہہ دو ان اشعار کو وہ اپنی کتاب میں شامل کر دیتے تھے۔ ابن ہشام میں حضرت خدیجہؓ، ابو بکر، امیرہ بن ابی الصلت، ابوطالب کے سینکڑوں اشعار نقل کئے ہیں، جن کی زبان اور انداز بیان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ کی زبان نہیں ہے، ایک لطیف بات یہ ہے کہ ابن ہشام ان اشعار کو نقل کر کے اکثر مقولوں پر لکھ دیتے ہیں کہ نثر کے ماہران اشعار کی نسبت انکار کرتے ہیں، مثلاً سر یہ عیدہ بن الحارث میں (ابن ہشام، جلد اول، صفحہ: ۳۶۰ مطبوعہ مصر) حضرت ابو بکرؓ کا ایک قصیدہ نقل کیا ہے اور لکھا ہے:

واکثر اهل العلم والشعر ينكر بهذه القصيدة لا بى بكر-

”اور اکثر اہل علم اور نثر شعروالے اس بات کے منکر ہیں کہ یہ قصیدہ حضرت ابو بکرؓ کا ہے۔“

یہ مضامین مختلف اغراض سے کی جاتی تھیں، زیادہ اس وجہ سے کہ ان جلسوں یا شعروں میں آنحضرتؐ کے مبعوث ہونے کی پیشین گوئی یا اور کوئی بات اسلام کی تصدیق کی شامل کر دیتے تھے، مثلاً یہی قس بن ساعدہ کا خطبہ اس میں یہ فقرے بھی ہیں۔

نیا قدحان حینہ واطلکم اوانہ فطوبی لمن امن بہ فهداه وویل لمن خلفه وعصاه (اللالی المصنوعہ، صفحہ: ۲۸) ایک پیغمبر کا زمانہ قریب آ گیا ہے سواں کو مبارکی ہے جو اس پر ایمان لائے گا اور وہ اس کو ہدایت کرے گا اور جہاں ہے اس کے لئے جو اس کی مخالفت اور فرامانی کرے گا۔“

ابوطالب کے نام سے جو لامیہ قصیدہ ابن ہشام وغیرہ نے نقل کیا ہے (ابن ہشام، جلد ۱، صفحہ: ۷۶۱، ۷۷۱) سر تا پا موضوع ہے اس کے خاتمہ کے اشعار یہ ہیں:

فاصبح فينا احمد في ارومه تقصر عنه سورة المتناول

فايده رب العباد بنصره واطهر دينا حقه غير باطل

(اس قصیدہ کو سر تا پا موضوع کہنے کے بجائے جیسا کہ مصنف نے کہا ہے اکثر کہنا صحیح ہے کیونکہ اس کے دو شعر صحاح میں بھی مذکور ہیں مثلاً

صحیح بخاری و صحیح مسلم باب الاستسقاء (مگر صحیح بخاری: ۱۰۰۸، وسنن ابن ماجہ، باب الاستسقاء: ۱۲۷۲، اور مسند احمد، ج ۱، ص: ۷، ج ۲، ص: ۹۳ میں ایک ہی شعر مذکور ہے اور صحیح مسلم میں وہ بھی نہیں ہے) (بقیہ حاشیائے صفحہ پر ۷۷۱)

احباب خاص

نبوت سے پہلے جو لوگ آپ کے احباب خاص تھے۔ سب نہایت پاکیزہ اخلاق، بلند رتبہ اور عالی منزلت تھے، ان میں سب سے مقدم حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تھے، جو برسوں آپ کے شریک صحبت رہے۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے چچیرے بھائی حکیم بن حزام جو قریش کے نہایت معزز رئیس تھے۔ وہ بھی احباب خاص میں تھے، حرم کا منصب رفادہ انہی کے ہاتھ میں تھا، دارالندوہ کے بھی یہی مالک تھے۔ چنانچہ اسلام کے بعد امیر معاویہ کے ہاتھ ایک لاکھ درہم پر بیچ ڈالا۔ لیکن یہ کل رقم خیرات کر دی، آنحضرت ﷺ سے عمر میں ۵ برس بڑے تھے۔

اگرچہ یہ مدت تک یعنی ہجرت کے آٹھویں سال تک ایمان نہیں لائے، لیکن اس حالت میں بھی آنحضرت ﷺ سے نہایت محبت رکھتے تھے۔ ایک دفعہ کعبہ میں ذوزین کا اسباب نیلام ہوا تھا، اس میں ایک عمدہ حلہ تھا، انہوں نے پچاس اشرفیوں میں اس کو خریدا اور مدینہ لے کر آئے کہ آنحضرت ﷺ کو نذر کریں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”میں مشرکوں کا ہدیہ قبول نہیں کرتا، البتہ قیمت لو تو لے سکتا ہوں۔“ مجبور ہو کر انہوں نے قیمت یعنی گوارا کی اور آنحضرت ﷺ نے اس کو لے لیا۔

حضرت ضماد بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ جواز دے کے قبیلہ سے تھے، جاہلیت میں طبابت اور جراحی کا پیشہ کرتے تھے، یہ

(گزشتہ سے پیوستہ) خود ابن اسحاق نے اس قصیدہ کو نقل کر کے لکھا ہے و بعض اهل العلم بالشعر ينكر اكثرها، یعنی بعض ماہرین شعر اس کے اکثر اشعار کی محبت سے انکار کرتے ہیں (س)۔ اکثر لوگ یہ کرتے تھے کہ قرآن مجید میں توحید اور معاد کے متعلق جو باتیں ہیں، ان کے مطابق اشعار تصنیف کراتے تھے اور سمجھتے تھے کہ اس سے اسلام کی تائید ہوگی۔ امیہ بن ابی الصلت کے نام سے جو اشعار منقول ہیں ان کو کئی کساف یقین ہو جاتا ہے کہ کسی نے قرآن مجید کو سامنے رکھ کر یہ اشعار کہے ہیں، مثلاً:

فقللت له اذهب بهارون فادعوا الى الله فرعون الذي كان طاغيا

وقولا لها انت رفعت هذه بلا عمد ارفق اذابك بانيا

وقولا لها انت سويت وسطها منيرا اذا ما جتہ الليل هاديا

ایک عجیب بات یہ ہے کہ مشرمار گویتھ نے بھی ایک موقع پر اس کی تصدیق کی ہے، چنانچہ کہتے ہیں: ”قدیم شاعری کا اکثر حصہ قرآن کے اسلوب پر موزوں کیا گیا ہے۔“ (صفحہ ۲۷ ص ۶۳) ان لوگوں نے اپنی دانست میں اسلام کی خیر خواہی کی غرض سے یہ کام کیا تھا، آج یورپ والے اسی سے یہ کام لیتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ سے بغیر نہ تھے بلکہ جاہلیت کے خطبا اور شعرا سے معتقدات اور خیالات بلکہ طرز ادب کا اخذ کرتے تھے، لیکن ادب کا کٹھن شناس یا فن روایت کا ماہر بے تکلف سمجھ سکتا ہے کہ تمام اشعار اور خطبے مصنوعی ہیں، یورپ کو فن ادب اور روایت میں مہارت کے لئے ابھی ایک زمانہ درکار ہے اور جب وہ زمانہ آئے گا تو یورپ کو اپنی بد مذاقی پر خود شرم آئے گی۔

اصابہ ذکر ابی بکر رضی اللہ عنہ (حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا نام عبد اللہ تھا، اصابہ میں اسی نام کے ذیل میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا حال لکھا ہے) (جلد ۲، ص: ۳۳۱) (س)

اصابہ ذکر حکیم بن حزام، (ج ۱، ص: ۲۴۹)، (س)

مسند امام ابن حنبل، ج ۳، ص: ۴۰۳۔

بھی احباب خاص میں سے تھے۔ نبوت کے زمانہ میں یہ مکہ آئے، آنحضرت ﷺ کو اس حالت میں دیکھا کہ راستہ میں جا رہے ہیں اور پیچھے لونڈوں کا غول ہے، مکہ کے کفار آنحضرت ﷺ کو مجنوں کہتے تھے، لونڈوں کا غول دیکھ کر ضحاک نے یہی قیاس کیا اور آنحضرت ﷺ کے پاس آئے اور کہا، محمد (ﷺ)! میں جنون کا علاج کر سکتا ہوں، آپ نے حمد و ثنا کے بعد چند موثر جملے ادا کئے، ضحاک مسلمان ہو گئے۔ اس واقعہ کو مختصراً مسلم و نسائی * نے بھی لکھا ہے، لیکن زیادہ تفصیل مسند امام احمد بن حنبل (جلد ۱۔ صفحہ ۳۰۲) میں ہے۔

جو لوگ آنحضرت ﷺ کے ساتھ تجارت کے کاروبار میں شریک تھے، ان میں سے ایک صاحب قیس بن سائب مخزومی تھے۔ مجاہد بن جبیر جو مشہور مفسر گزرے ہیں، انہی کے غلام تھے، ان کا بیان ہے کہ شرکاء کے ساتھ آپ کا معاملہ نہایت صاف رہتا تھا اور کبھی کوئی جھگڑا یا مناقشہ پیش نہیں آتا تھا۔ *

.....

* صحیح مسلم، کتاب الجمعة، باب تخفيف الصلاة والخطبة: ۲۰۱۸، سنن النسائي، كتاب النكاح، ما يستحب من الكلام عند النكاح: ۳۲۸۰۔

* استيعاب، ج ۲، ص: ۵۳۷ واصابه (س) (ج ۵، ص: ۲۵۳)

آفتاب رسالت ﷺ کا طلوع

رسول اللہ ﷺ جس زمانہ میں پیدا ہوئے مکہ بت پرستی کا مرکز اعظم تھا، خود کعبہ میں تین سو ساٹھ بت تھے، رسول اللہ ﷺ کے خاندان کا تمغہ امتیاز صرف اس قدر تھا کہ اس صنم کدہ کے متولی اور کلید بردار تھے، بائیں ہمد آحضرت ﷺ نے کبھی بتوں کے آگے سر نہیں جھکایا، دیگر رسوم جاہلیت میں بھی کبھی شرکت نہیں کی، قریش نے اس بنا پر کہ ان کو عام لوگوں سے ہر بات میں ممتاز رہنا چاہیے یہ قاعدہ قرار دیا تھا کہ ایام حج میں قریش کے لئے عرفات جانا ضروری نہیں اور یہ کہ جو لوگ باہر سے آئیں، وہ قریش کا لباس اختیار کریں، ورنہ ان کو عریاں ہو کر کعبہ کا طواف کرنا ہو گا۔ چنانچہ اسی بنا پر طواف عریاں کا عام رواج ہو گیا تھا، لیکن آحضرت ﷺ نے ان باتوں میں کبھی اپنے خاندان کا ساتھ نہ دیا۔

عرب میں افسانہ گوئی کا عام رواج تھا۔ راتوں کو لوگ تمام اشغال سے فارغ ہو کر کسی مقام میں جمع ہوتے تھے، ایک شخص جس کو اس فن میں کمال ہوتا تھا، داستان شروع کرتا تھا، لوگ بڑے ذوق و شوق سے رات رات بھر سنتے تھے، بچپن میں ایک دفعہ آحضرت ﷺ نے بھی اس جلسہ میں شریک ہونا چاہا تھا، لیکن اتفاق سے راہ میں شادی کا کوئی جلسہ تھا، دیکھنے کے لئے کھڑے ہو گئے، وہیں نیند آ گئی، اٹھے تو صبح ہو چکی تھی۔ ایک دفعہ اور ایسا ہی اتفاق ہوا، اس دن بھی یہی اتفاق پیش آیا، چالیس برس کی مدت میں صرف دو دفعہ اس قسم کا ارادہ کیا لیکن دونوں دفعہ توفیق الہی نے بچالیا کہ ”تیری شان ان مشاغل سے بالاتر ہے۔“

یہ فطرت سلیم اور نیک سرشتی کا اقتضا تھا، لیکن ایک شریعت کبریٰ کی تائیس، ایک مذہب کامل کی تشہید اور راہنمائی کو مین کے منصب عظیم کے لئے کچھ اور درکار تھا، اسی زمانہ کے قریب میں اور حق پرستوں (ورقہ، زید، عثمان بن حویرث) کے دل میں خیال آیا کہ جماد لا یعقل کے آگے سر جھکانا حماقت ہے، چنانچہ سب مذہب حق کی تلاش کے لئے نکلے، لیکن ناکامی کی دیوار سے سر ٹکرا کر رہ گئے۔ ورقہ اور عثمان عیسائی ہو گئے اور زید یہ کہتے کہتے مر گئے ”اے خدا! اگر مجھ کو یہ معلوم ہوتا کہ تجھ کو کس طریقہ سے پوجنا چاہیے تو میں اسی طریقہ سے تجھ کو پوجتا۔“

آحضرت ﷺ کے بہت سے دنیاوی تعلقات تھے، تجارت کا کاروبار تھا، متعدد اولادیں تھیں، تجارت کی ضرورت سے اکثر سفر کرنا پڑتا تھا، لیکن دست قدرت کو جو کام لینا تھا، وہ ان تمام مشاغل سے بالاتر تھا۔ دنیا اور دنیا کے تمام کام آپ کو بیچ نظر آتے تھے، تاہم مطلوب حقیقی کا اب تک پتہ نہ تھا۔

ابن ہشام، مطبوعہ مصر ۱۲۹۵ھ، جلد ۱، ص: ۶۷۔ ابن ہشام، ص: ۶۹۔ بزار و مستدرک

بحوالہ نسیم الریاض، ج ۱، ص: ۶۰۹ وخصائص الکبریٰ سیوطی، ج ۱، ص: ۸۸ حیدرآباد: ۱۳۱۹ھ (س)۔

سرولیم میور صاحب ”لائف آف محمد ﷺ“ میں لکھتے ہیں: ہماری تمام تصنیفات محمد ﷺ کے بارہ میں ان کے چال چلن کی عصمت اور ان کے اطوار کی پاکیزگی پر جواہل مکہ میں کیا جھی، منفق ہیں۔

سیرت ابن ہشام، ج ۱، ص: ۱۴۴، مطبوعہ محمد علی صبیح مصر۔

مکہ معظمہ سے تین میل پر ایک غار تھا، جس کو حرا کہتے ہیں، آپ مہینوں وہاں جا کر قیام فرماتے اور مراقبہ کرتے، کھانے پینے کا سامان ساتھ لے جاتے، وہ ختم ہو چکتا تو پھر گھر پر تشریف لاتے اور پھر واپس جا کر مراقبہ میں مصروف ہوتے۔

صحیح بخاری ❁ میں ہے کہ غار حرا میں آپ ﷺ تخت یعنی عبادت کیا کرتے تھے، یہ عبادت کیا تھی؟ یعنی شرح بخاری (ج ۱، ص: ۷۲) میں ہے:

قِيلَ مَا كَانَ صِفَةً تَعْبُدُهُ أَحِبِبَ بَانَ ذَلِكَ كَانَ بِالتَّفَكُّرِ وَالِاعْتِبَارِ۔

”یہ سوال کیا گیا کہ آپ ﷺ کی عبادت کیا تھی؟ جواب یہ ہے کہ غور و فکر اور عبرت پذیری۔“
یہ وہی عبادت تھی جو آپ ﷺ کے دادا ابراہیم علیہ السلام نے نبوت سے پہلے کی تھی۔ ستاروں کو دیکھا تو چونکہ تجلی کی جھلک تھی، دھوکا ہوا، چاند نکلا تو اور بھی شبہ ہوا، آفتاب پر اس سے زیادہ، لیکن جب سب نظروں سے غائب ہو گئے تو بے ساختہ پکاراٹھے:

﴿لَا أَحِبُّ الْأَفْلَاقَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾

(۶ / الانعام: ۷۷ تا ۸۰)

”میں فانی چیزوں کو نہیں چاہتا..... میں اپنا منہ اس کی طرف کرتا ہوں جس نے زمین و آسمان پیدا کیا۔“

ایک مغربی مورخ نے آنحضرت ﷺ کی اس عبادت کی کیفیت اس طرح ادا کی ہے:

”سفر و حضر میں ہر جگہ محمد ﷺ کے دل میں ہزاروں سوال پیدا ہوتے تھے، میں کیا ہوں؟ یہ غیر متناہی عالم کیا ہے؟ نبوت کی شے ہے؟ میں کن چیزوں کا اعتقاد کروں؟ کیا کوہ حرا کی چٹانیں، کوہ طور کی سرنگوں، چوٹیاں، کھنڈر اور میدان، کسی نے ان سوالوں کا جواب دیا، نہیں ہرگز نہیں! بلکہ گنبد گرداں، گردش لیل و نہار، چمکتے ہوئے ستارے، برستے ہوئے بادل، کوئی ان سوالوں کا جواب نہ دے سکا۔“ ❁

نبوت کا دیباچہ یہ تھا کہ خواب میں آپ پر اسرار منکشف ہونے شروع ہوئے، جو کچھ آپ ﷺ خواب میں دیکھتے تھے بعینہ وہی پیش آتا تھا، ❁ ایک دن جب کہ آپ حسب معمول غار حرا میں مراقبہ میں مصروف تھے، فرسوسہ غیب نظر آیا کہ آپ سے کہہ رہا ہے:

﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ الَّذِي

عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝﴾ (۹۶ / العلق: ۱ تا ۵)

❁ باب کیف كان بدء الوحي: ۳۔ ❁ کارائیں بیروز، تذکرہ رسول اللہ ﷺ۔ ❁ وحی کے انواع میں سے ایک خواب بھی ہے، صحیح بخاری کے شروع میں ہے: اول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم (۳) و کتاب التعبير، باب اول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي: ۶۹۸۲۔ میں زیادہ صاف طریقہ پر یہ مسئلہ ادا کیا گیا ہے۔

”پڑھ اس خدا کا نام جس نے کائنات کو پیدا کیا، جس نے آدمی کو گوشت کے ٹوٹھڑے سے پیدا کیا، پڑھ تیرا خدا کریم ہے، وہ جس نے انسان کو قلم کے ذریعہ سے علم سکھایا، وہ جس نے انسان کو وہ باتیں سکھائیں جو اسے معلوم نہ تھیں۔“

آپ گھر تشریف لائے تو جلال الہی سے لبریز تھے۔ ❁

آپ ﷺ نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے تمام واقعہ بیان کیا، وہ آپ کو ورقہ بن نوفل کے پاس لے گئیں، جو عبری زبان جانتے تھے اور توریت و انجیل کے ماہر تھے، انہوں نے آنحضرت ﷺ سے واقعہ کی کیفیت سنی تو کہا یہ وہی ناموس ہے جو موسیٰ علیہ السلام پر اتر ا تھا۔

روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ کو ڈر پیدا ہوا! حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ ”آپ متردد نہ ہوں، خدا آپ کا ساتھ نہ چھوڑے گا“ پھر وہ آپ کو ورقہ کے پاس لے گئیں، انہوں نے آپ کی نبوت کی تصدیق کی۔

آنحضرت ﷺ کی زبان سے بے شبہ یہ الفاظ نکلے ”مجھ کو ڈر ہے“ لیکن یہ تردد، یہ ہیبت، یہ اضطراب، جلال الہی کا تاثر (اور نبوت کے بارگراں کی عظمت کا تخیل تھا) آپ نے کیا دیکھا؟ ناموس اعظم نے کیا کہا؟ کیا کیا مشاہدات ہوئے؟ یہ وہ نازک باتیں ہیں جو الفاظ کا تحمل نہیں کر سکتیں۔

صحیح بخاری، کتاب التعمیر ❁ میں ہے کہ چند روز تک جب وحی رک گئی تو آنحضرت ﷺ پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ جاتے تھے کہ اپنے آپ کو گرا دیں، دفعۃً حضرت جبریل علیہ السلام نظر آتے تھے اور کہتے تھے: ”اے محمد (ﷺ) تم واقعی خدا کے پیغمبر ہو۔“ اس سے آپ ﷺ کو اس وقت تسکین ہو جاتی تھی لیکن جب پھر وحی کچھ دنوں کے لئے رک جاتی تھی تو پھر آپ ﷺ کسی پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ کر اپنے آپ کو گرا دینا چاہتے تھے اور پھر حضرت جبرائیل علیہ السلام نمایاں ہو کر تسکین دیتے کہ آپ واقعی خدا کے پیغمبر ہیں۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے حصہ اول کی شرح میں معترضین کا یہ اعتراض نقل کیا ہے کہ ”ایک پیغمبر کو نبوت میں کیونکر شک ہو سکتا ہے اور وہ تو کسی عیسائی کے تسکین دینے سے کیا تسکین ہو سکتی ہے۔“ پھر ایک مشہور محدث کا یہ جواب نقل کیا ہے کہ ”نبوت ایک امر عظیم ہے، اس کا تحمل دفعۃً نہیں ہو سکتا۔ اس لئے پہلے آنحضرت ﷺ کو خواب کے ذریعہ سے مانوس کیا گیا، پھر جب دفعۃً فرشتہ نظر آیا تو آپ اقتضائے بشریت سے خوف زدہ ہو گئے، حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو تسکین دی، پھر جب ورقہ نے تصدیق کی تو

❁ صحیح بخاری، باب بدء الوحی: ۳۔

❁ صحیح بخاری، کتاب التعمیر، باب اول ما بدی بہ رسول اللہ ﷺ من الوحی: ۶۹۸۲، یہ روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس وقت تک پیدا نہیں ہوئی تھیں، محدثین کی اصطلاح میں ایسی روایت کو مرسل کہتے ہیں، لیکن صحابہ کرام مرسل محدثین کے نزدیک قابل حجت ہے کیونکہ متروک راوی بھی صحابہ ہی ہوں گے۔ (جس اللہ)

آپ کو پورا یقین ہو گیا، محدث مذکور کے الفاظ یہ ہیں:

فلما سمع کلامہ ایقن بالحق واعترف به.

”جب آپ ﷺ نے ورقہ کا کلام سنا تو آپ کو حق کا یقین آ گیا اور آپ نے اس کا اعتراف کیا۔“

محدث مذکور اس کے بعد لکھتے ہیں کہ ”وحی بار بار اس لئے رک جاتی تھی کہ آپ رفتہ رفتہ اس کے برداشت کرنے کے قابل ہو جائیں۔“ ❁

لیکن جب کہ ترمذی میں یہ حدیث موجود ہے کہ ”نبوت سے پہلے سفر شام میں (بمقام بصری) جس درخت کے نیچے آپ بیٹھے تھے اس کی تمام شاخیں آپ پر جھک آئیں جس سے بھرانے آپ کے نبی ہونے کا یقین کیا۔“ ❁ جبکہ صحیح مسلم میں یہ حدیث ہے کہ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ ”میں اس پتھر کو پہچانتا ہوں جو نبوت سے پہلے مجھ کو سلام کیا کرتا تھا۔“ ❁ جب کہ صحاح میں موجود ہے کہ ”نبوت سے پہلے فرشتوں نے آپ کا سینہ چاک کیا اور جسمانی آلائش نکال کر پھینک دی۔“ ❁ تو خود ان روایتوں کے روایت کرنے والے کیونکر یہ کہہ سکتے ہیں کہ فرشتہ کا نظر آنا ایسا واقعہ تھا جس سے آپ اس قدر خوفزدہ ہو جاتے تھے کہ ایک دفعہ تسکین ہو کر بھی بار بار اضطراب ہوتا تھا اور آپ اپنے آپ کو پہاڑ پر سے گرا دینے کا ارادہ کرتے تھے اور بار بار حضرت جبرائیل علیہ السلام کو اطمینان دلانے کی ضرورت ہوتی تھی، کیا اور کسی پیغمبر کو بھی ابتدائے وحی میں کبھی شک ہوا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے درخت سے آواز سنی ”کہ میں خدا ہوں“ تو کیا ان کو کوئی شبہ پیدا ہوا؟

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ وغیرہ کی بیرونی کرنے کی ہم کو ضرورت نہیں، ہم کو پہلے یہ دیکھنا چاہیے کہ خود اصل روایت بہ سند مرفوع متصل ہے، یا نہیں، یہ روایت امام زہری کے بلاغات میں سے ہے، یعنی سند کا سلسلہ زہری تک ختم ہو جاتا ہے اور آگے نہیں بڑھتا، چنانچہ خود شارحین بخاری نے تصریح کر دی ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ ایسے عظیم الشان واقعہ کے لئے سند مقطوع کافی نہیں۔

آنحضرت ﷺ نے جب فرض نبوت ادا کرنا چاہا تو سخت مشکلیں پیش نظر تھیں، اگر آپ کا فرض اسی قدر ہوتا کہ مسیح علیہ السلام کی طرح صرف تبلیغ دعوت پر اکتفا فرمائیں، یا حضرت کلیم علیہ السلام کی طرح اپنی قوم کو لے کر مصر سے نکل جائیں، تو مشکل نہ تھی۔ لیکن خاتم انبیاء ﷺ کا کام خود سلامت رہ کر عرب اور نہ صرف عرب بلکہ تمام عالم کو فروغ اسلام سے منور کر دینا تھا اس لئے نہایت تدبیر اور تدبیر سے کام لینا پڑا، سب سے پہلا

❁ فتح الباری، شرح صحیح بخاری، کتاب التعبیر، جلد ۱۲، صفحہ: ۳۱۷۔ مطبوعہ مصر۔

❁ ابواب المناقب، باب ماجاء فی بدء نبوة النبی ﷺ: ۳۶۲۔

❁ کتاب الفضائل، باب فضل نسب النبی ﷺ وتسلیم الحجر علیہ قبل النبوة: ۵۹۳۹۔

❁ ترمذی، ابواب التفسیر، سورة الم نشرح: ۳۲۴۶۔

مرحلہ یہ تھا کہ یہ پرخطر راز پہلے کس کے سامنے پیش کیا جائے، اس کے لئے صرف وہ لوگ انتخاب کئے جاسکتے تھے جو فیض یاب صحبت رہ چکے تھے، جن کو آپ ﷺ کے اخلاق و عادات کی تمام حرکات و سکنات کا تجربہ ہو چکا تھا، جو پچھلے تجربوں کی بنا پر آپ کے صدق دعویٰ کا قطعی فیصلہ کر سکتے تھے، یہ لوگ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا آپ کی حرم محترم تھیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے، جو آپ کی آغوش تربیت میں پلے تھے، زید رضی اللہ عنہ تھے، جو آپ کے آزاد کردہ غلام اور بندہ خاص تھے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ * تھے جو برسوں سے فیض یاب خدمت تھے۔ سب سے پہلے آپ نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو یہ پیغام سنایا وہ سننے سے پہلے مومن تھیں، پھر اور بزرگوں کی باری آئی اور سب ہمہ تن اعتقاد تھے۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ دولت مند، ماہر انساب، صاحب الرائے اور فیاض تھے، ابن سعد نے لکھا ہے کہ جب وہ ایمان لائے تو ان کے پاس چالیس ہزار درہم تھے، * غرض ان اوصاف کی وجہ سے مکہ میں ان کا عام اثر تھا اور معززین شہران سے ہر بات میں مشورہ لیتے تھے، ارباب روایت کا بیان ہے کہ کبار صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے حضرت عثمان، حضرت زبیر، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص فارح ایران، حضرت طلحہ رضی اللہ عنہم سب انہی کی ترغیب اور ہدایت سے اسلام لائے۔ * ان کی وجہ سے یہ چرچا چکے چکے اور لوگوں میں بھی پھیلا اور مسلمانوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا گیا، ان سابقین اولین میں عمار، خباب بن الارت، حضرت عثمان، عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص، طلحہ، ارقم، سعید بن زید، عبداللہ بن مسعود، عثمان بن مظعون، عبیدہ اور صہیب رومی رضی اللہ عنہم زیادہ ممتاز ہیں۔

لیکن جو کچھ ہوا پوشیدہ طور پر ہوا۔ نہایت احتیاط کی جاتی تھی کہ مخرمان خاص کے سوا کسی کو خبر نہ ہونے پائے، جب نماز کا وقت آتا تو آنحضرت ﷺ کسی پہاڑ کی گھاٹی میں چلے جاتے اور وہاں نماز ادا کرتے۔ ابن الاثیر کا بیان ہے کہ چاشت کی نماز آپ حرم ہی میں ادا کرتے تھے، کیونکہ یہ نماز قریش کے مذہب میں بھی جائز تھی۔ * ایک دفعہ آپ ﷺ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ کسی درہ میں نماز پڑھ رہے تھے، اتفاق سے آپ کے چچا ابوطالب آنکلیے، ان کو اس جدید طریقہ عبادت پر تعجب ہوا، کھڑے ہو گئے اور لغور دیکھتے رہے، نماز کے بعد پوچھا کہ یہ کون سا دین ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہمارے دادا ابراہیم علیہ السلام کا یہی دین تھا۔“ ابوطالب نے کہا: میں اس کو اختیار تو نہیں کر سکتا لیکن تم کو اجازت ہے اور کوئی شخص تمہارا مزاحم نہ ہو سکے گا۔ *

یہ تاریخ اسلام کا ایک بڑا اہم مسئلہ ہے کہ اسلام کیونکر پھیلا؟ مخالفین نے اس کا ذریعہ تلوار بتایا ہے۔ اس مسئلہ پر مفصل بحث کتاب کے دوسرے حصوں میں آئے گی، لیکن ایک خاص پہلو پر یہیں نگاہ ڈال لینی

- * اصحابہ فی تمییز الصحابة میں بزرگان موصوف کا تذکرہ ملاحظہ کرنا چاہیے۔ * الجزء الثالث، القسم الاول فی البدرین من المهاجرین، ص: ۱۲۲۔ * دیکھو ریاض النضرة لمحبح الطبری، مطبوعہ مصر، ص: ۱۵۷۔
- * کامل ابن اثیر، ج ۲، ص: ۲۱ مطبوعہ مصر ذکر الاختلاف فی اول من اسلم (س)
- * مسند احمد، ج ۱، ص: ۹۹ و اصابة، ج ۷، ص: ۱۱۲۔

چاہیے، یعنی یہ کہ اوائل اسلام میں جب کہ اسلام لانا جان و مال سے ہاتھ دھونا تھا، کون لوگ اور کس قسم کے لوگ ایمان لائے؟

اس زمانہ میں جو لوگ اسلام لائے، ان میں چند خصائص مشترک تھے، اسی قسم کے (لیکن بالعکس) مشترک خصائص ان لوگوں میں بھی پائے جاتے تھے، جنہوں نے شدت سے مخالفت کی، چنانچہ تفصیل آگے آتی ہے:

① اکثر وہ لوگ اسلام لائے جو پہلے سے تلاش حق میں سرگرداں اور فطرۃ نیک طبع اور پاکیزہ اخلاق تھے۔ مثلاً: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما جاہلیت میں بھی عقیف، پارسا اور صدق و دیانت میں مشہور تھے۔ عثمان بن مظعون صوفی مزاج تھے اور اسلام سے پہلے شراب چھوڑ چکے تھے۔ اسلام کے بعد چاہتے تھے کہ راہب بن جائیں لیکن آنحضرت ﷺ نے روکا۔ صہیب رضی اللہ عنہما عبد اللہ بن جدعان کے تربیت یافتہ تھے جو اسلام سے پہلے تارک شراب ہو کر وفات پا چکے تھے، حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہما جن کا اسلام لانے والوں میں چھٹا یا ساتواں نمبر تھا، ان کے اسلام لانے کا واقعہ یہ ہے کہ وہ پہلے سے بت پرستی چھوڑ چکے تھے اور غیر متعین طریقہ سے جس طرح ان کے ذہن میں آتا تھا، خدا کا نام لیتے تھے اور نماز پڑھتے تھے، جب آنحضرت ﷺ کا حال سنا تو اپنے بھائی کو بھیجا کہ صحیح خبر لائیں، وہ مکہ میں آئے اور آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر قرآن مجید کی سورتیں سنیں واپس جا کر ابو ذر سے کہا کہ ”میں نے ایک شخص کو دیکھا جس کو لوگ مرتد کہتے ہیں۔ وہ مکارم اخلاق سکھاتا ہے اور جو کلام سناتا ہے وہ شعر نہیں کوئی اور چیز ہے، تمہارا طریقہ اس سے بہت ملتا جلتا ہے۔“ ابو ذر رضی اللہ عنہما کو تسکین نہیں ہوئی اور خود مکہ آئے زبان مبارک سے آپ ﷺ کا کلام سنا اور اسلام قبول کیا۔ وہ تمام عمر دنیاوی تعلقات سے الگ رہے، ان کا عقیدہ تھا کہ جو شخص زر و مال جمع کرتا ہے وہ مسلمان نہیں۔ چنانچہ اس بنا پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہما نے اپنے زمانہ میں ان کو مدینہ سے دور بھیج دیا تھا۔ ❁

② بعض صحابہ رضی اللہ عنہم ایسے تھے جو احناف کے تربیت یافتہ تھے، یعنی وہ لوگ جو زمانہ اسلام سے پہلے بت پرستی ترک کر چکے تھے اور اپنے آپ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پیرو کہتے تھے، لیکن اس اجمالی اعتقاد کے سوا اور کچھ نہیں جانتے تھے اور اس لئے تلاش حق میں سرگرداں تھے۔ انہی میں زید بھی تھے، جن کا ذکر اوپر گزر چکا ہے، انہوں نے تو آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پانچ برس پہلے وفات پائی، لیکن ان کے صاحبزادے سعید موجود تھے۔ وہ باپ کے ارشادات سن چکے تھے، آنحضرت ﷺ سے ملے تو ان کو وہ راہنما ہاتھ آ گیا جس کی

❁ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہما کے اسلام لانے کا واقعہ بخاری و مسلم دونوں میں مذکور ہے لیکن باہم اختلاف ہے، میں نے دونوں سے کچھ کچھ لیا ہے لیکن اختصار کے لحاظ سے بہت سی باتیں چھوڑ دیں۔ (بخاری میں دو جگہ کتاب المناقب، باب قصة زمزم: ۳۵۲۲ اور باب بنیان الکعبة، باب اسلام ابی ذر: ۳۸۶۱ اور صحیح مسلم، باب من فضائل ابی ذر:

جنتو میں ان کے باپ دنیا سے چلے گئے اور وہ اب تک سرگشتہ تھے۔

③ یہ امر سب میں مشترک تھا کہ یہ لوگ قریش کے مناصب اعظم میں سے کوئی منصب نہیں رکھتے تھے، بلکہ اکثر ایسے تھے، مثلاً: عمار، خباب، ابولقہیہ، صہیب رضی اللہ عنہم وغیرہ جن کو دولت و جاہ کے دربار میں جگہ بھی نہیں مل سکتی تھی، چنانچہ آنحضرت ﷺ ان لوگوں کو لے کر حرم میں جاتے تو روسائے قریش ہنس کر کہتے:

﴿أَهْوَأَ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ يَبْنِئَانَا﴾ (٦/ الانعام: ٥٣)

”یہی وہ لوگ ہیں جن پر خدا نے ہم لوگوں کو چھوڑ کر احسان کیا ہے۔“

کفار کے نزدیک ان کا افساس ان کی تحقیر کا سبب تھا، لیکن یہی چیز تھی جس کی وجہ سے ایمان کی دولت سب سے پہلے ان ہی کے ہاتھ آ سکتی تھی، دولت و مال ان کے دلوں کو سیاہ نہیں کر چکا تھا۔ فخر و غرور ان کو انقیاد حق سے روک نہیں سکتا تھا۔ ان کو یہ ڈرنہ تھا کہ اگر بت پرستی چھوڑ دیں گے تو کعبہ کا کوئی منصب عظیم ہاتھ سے جاتا رہے گا، غرض ان کے دل ہر قسم کے زنگ سے پاک تھے اور حق کی شعاعیں ان پر دفعۃً پرتو آگن ہو سکتی تھیں، یہی سبب ہے کہ انبیاء کی ابتدائی پیروی کار ہمیشہ نادار اور مفلس لوگ ہوتے تھے۔ عیسائیت کے ارکان اولین ماہی گیر تھے۔ حضرت نوح علیہ السلام کے مقررین خاص کی نسبت کفار کو علانیہ کہنا پڑا:

﴿وَمَا تَرْكُكَ أَتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا لَنَا بَادِيَ الرَّأْيِ، وَمَا تَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ؛

بَلْ نَنْظُرُكُمْ كَذِبِينَ﴾ (١١/ هود: ٢٧)

”اور ہم تو بظاہر یہ دیکھتے ہیں کہ تیری پیروی انہی لوگوں نے کی جو ذلیل ہیں اور ہم تو تم میں کوئی

برتری نہیں پاتے بلکہ ہمارا تو یہ خیال ہے کہ تم سب جھوٹے ہو۔“

یہ سابقین اسلام جس قسم کا راسخ ایمان لائے تھے اس کی تفصیل آگے آتی ہے جس سے ظاہر ہوگا کہ قریش کی سخت خونخواریاں، جو رُو ظلم کے شداوند، دولت و مال کی انتہائی ترغیبیں، کوئی چیز ان کو متزلزل نہ کر سکی اور آخر انہی کمزور ہاتھوں نے قیصر و کسریٰ کا تخت الٹ دیا۔

تین برس تک آنحضرت ﷺ نے نہایت رازداری کے ساتھ فرض تبلیغ ادا کیا، لیکن اب آفتاب رسالت بلند ہو چکا تھا، صاف حکم آیا:

﴿فَأَصْدَعْ رِيَابًا تُوهِرُ﴾ (١٥/ الحجر: ٩٤) ”اور تجھ کو جو حکم دیا گیا ہے واشگاف کہہ دے۔“

اور نیز حکم آیا: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (٢٦/ الشعراء: ٢١٤)

”اور اپنے نزدیک کے خاندان والوں کو خدا سے ڈرا۔“

آنحضرت ﷺ نے کوہ صفا پر چڑھ کر پکارا: یا معشر القریش! لوگ جمع ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اگر میں تم سے یہ کہوں کہ پہاڑ کے عقب سے ایک لشکر آ رہا ہے، تو تم کو یقین آئے گا؟“ سب نے

کہا: ”ہاں۔ کیونکہ تم کو ہمیشہ سے ہم نے سچ بولتے دیکھا ہے۔“ آپ ﷺ نے فرمایا: ”تو میں یہ کہتا ہوں کہ اگر تم ایمان نہ لاؤ گے تو تم پر عذاب شدید نازل ہوگا۔“ یہ سن کر سب لوگ جن میں ابوہلب آپ کا چچا بھی تھا سخت برہم ہو کر واپس چلے گئے۔ ❁

چند روز کے بعد آپ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ دعوت کا سامان کرو۔ یہ درحقیقت تبلیغ اسلام کا پہلا موقعہ تھا، تمام خاندان عبدالمطلب مدعو کیا گیا، حمزہ، ابو طالب، عباس سب شریک تھے، آنحضرت ﷺ نے کھانے کے بعد کھڑے ہو کر فرمایا کہ ”میں وہ چیز لے کر آیا ہوں جو دین اور دنیا دونوں کی کفیل ہے، اس بارگراں کے اٹھانے میں کون میرا ساتھ دے گا۔“ تمام مجلس میں سناٹا تھا، دفعۃً حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اٹھ کر کہا: ”گو مجھ کو آشوبِ چشم ہے، گو میری ٹانگیں پتلی ہیں اور گو میں سب سے نو عمر ہوں، تاہم میں آپ کا ساتھ دوں گا۔“ ❁

قریش کے لئے یہ ایک حیرت انگیز منظر تھا کہ دو شخص (جن میں ایک سیزدہ سالہ نوجوان ہے) دنیا کی قسمت کا فیصلہ کر رہے ہیں، حاضرین کو بے ساختہ ہنسی آگئی، لیکن آگے چل کر زمانے نے بتایا کہ یہ سراپا سچ تھا۔ اب مسلمانوں کی ایک معتد بہ جماعت تیار ہو گئی تھی جن کی تعداد چالیس سے زیادہ تھی، آپ نے حرم کعبہ میں جا کر توحید کا اعلان کیا۔ کفار کے نزدیک یہ حرم کی سب سے بڑی توہین تھی، اس لئے دفعۃً ایک ہنگامہ برپا ہو گیا اور ہر طرف سے لوگ آپ پر ٹوٹ پڑے، آنحضرت ﷺ کے ربیب حضرت حارث بن ابی ہالہ رضی اللہ عنہ گھر میں تھے، ان کو خبر ہوئی، دوڑے ہوئے آئے اور آنحضرت ﷺ کو بچانا چاہا، لیکن ہر طرف سے ان پر تلواریں پڑیں اور وہ شہید ہو گئے، اسلام کی راہ میں یہ پہلا خون تھا جس سے زمین رنگین ہوئی۔ ❁

قریش کی مخالفت اور اس کے اسباب

مکہ کی جو عزت تھی کعبہ کی وجہ سے تھی۔ قریش کا خاندان جو تمام عرب پر مذہبی حکومت رکھتا تھا اور جس کی وجہ سے وہ ہمسایگان خدا بلکہ آل اللہ یعنی خاندان الہی کہلاتے تھے۔ اس کی صرف یہ وجہ تھی کہ وہ کعبہ کے مجاور اور کلید بردار تھے، اس تعلق سے قریش کا کاروبار زیادہ پھیلتا گیا۔ یہاں تک کہ متعدد محکمے اور بڑے بڑے مناصب قائم کئے گئے۔ جن کی تفصیل یہ ہے: ❁

❁ صحیح بخاری، کتاب التفسیر، باب وانذر عشیرتک الاقربین: ۴۷۷۰۔

❁ طبری نے تاریخ جلد ۳، ص: ۱۷۱ اور تفسیر جلد ۱۹، ص: ۶۸ میں عبد الغفار بن قاسم اور شہال بن عمرو کے واسطے سے اس کو روایت کیا ہے۔

❁ پہلا شیعہ اور متروک ہے اور دوسرا مذہب۔ اس روایت میں اور بھی وجوہ ضعف بلکہ وجوہ وضع ہیں (س)

❁ اسبابہ فی تمييز الصحابة ذکر حارث بن ابی ہالہ، (ج ۱، ص: ۳۰۶)۔

❁ یہ تمام تفصیل عقد الفرید، جلد دوم، صفحہ: ۳۱ میں ہے۔ (س)

منصب	منصب کی تفصیل	کس خاندان کو کون سا منصب حاصل تھا	آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں کون لوگ ان مناصب پر فائز تھے
حجابہ	کعبہ کی کلید برداری اور تولیت		عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہ
رفادہ	غریب حجاج کی خبر گیری	خاندان نوفل	حارث بن عامر رضی اللہ عنہ
سقایہ	حجاج کے پانی پلانے کا انتظام	خاندان ہاشم	حضرت عباس رضی اللہ عنہ
مشورہ		خاندان اسد	یزید بن ربیعہ الاسود
دیات و مغام	خون بہا کا فیصلہ کرنا	خاندان تیم	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
عقاب	علم برداری	خاندان امیہ	ابوسفیان رضی اللہ عنہ
قبہ	خیبہ و رخگاہ کا انتظام اور سواروں کی افسری	خاندان مخزوم	ولید بن مغیرہ رضی اللہ عنہ
سفارت و منافرت	سفیر ہو کر جانا اور جن قبیلوں میں یہ نزاع پیش آئے کہ شریف تر کون ہے؟ اس کا فیصلہ کرنا۔	خاندان عدی	حضرت عمر رضی اللہ عنہ
ازلام و ایسار	محکمہ فال کا انتظام	خاندان حنظل	صفوان بن امیہ رضی اللہ عنہ
اموال	مہتمم خزانہ	خاندان اسم	حارث بن قیس

آغاز اسلام میں جو لوگ قریش کے رؤسائے اعظم تھے اور جن کی عظمت و اقتدار کا اثر تمام مکہ پر تھا ان

کے نام یہ ہیں:

ابوسفیان بن حرب (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے باپ)	حرب نجار میں انہی کا باپ قریش کا سپہ سالار تھا۔
ابولہب (آنحضرت ﷺ کا چچا)	
ابوجہل	ولید بن مغیرہ کا بھتیجا اور اپنے قبیلہ کا سردار۔
ولید بن مغیرہ (حضرت خالد رضی اللہ عنہ کا باپ)	قریش کا رئیس اعظم تھا۔
عاص بن وائل السہمی (حضرت عمر و بن العاص رضی اللہ عنہ کا باپ)	نہایت دولت مند، کثیر الاولاد اور صاحب اثر تھا۔
عتبہ بن ربیعہ (امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا نانا)	نہایت شریف الطبع اور صاحب ریاست تھا۔

ان کے علاوہ، اسود بن مطلب، اسود بن عبد یغوث، نضر بن الحرث بن کلدہ، اخص بن شریق ثقفی،

ابی بن خلف، عقبہ بن ابی معیط، صاحب اثر تسلیم کئے جاتے تھے۔

اس موقع پر یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ خاندان ہاشم اور بنو امیہ برابر کے حریف تھے اور دونوں میں مدت سے رشک و رقابت چلی آتی تھی۔

پہلا سبب

ناتربیت یافتہ اور تند خو قوموں کا خاصہ ہے کہ کوئی تحریک جو ان کے آبائی رسم و عقائد کے خلاف ہو، ان کو سخت برہم کر دیتی ہے۔ ان کے ساتھ ان کی مخالفت محض زبانی مخالفت نہیں ہوتی اور ان کی تشنگی انتقام کو، خون کے سوا کوئی چیز بھانپ نہیں سکتی۔ آج ہندوستان اس قدر مہذب ہو گیا ہے لیکن اب بھی کسی عام مسئلہ مذہبی کی مخالفت کی جائے تو ایک حشر برپا ہوا جاتا ہے اور حکومت موجودہ اگر منتظم اور صاحب جبروت نہ ہوتی تو اس زمین پر بارہا خون کا بادل برس چکا تھا۔

عرب ایک مدت سے بت پرستی میں مبتلا تھا۔ خلیل بت شکن کی یادگار (کعبہ) تین سو ساٹھ معبودوں سے مزین تھی، جن میں ”ہبل“ خدائے اعظم تھا، یہی بت ہر قسم کے خیر و شر کے مالک تھے، پانی برساتے تھے، اولادیں دیتے تھے، معرکہ ہائے جنگ میں فتحیں دلاتے تھے، خدا، یا تو سرے سے نہ تھا، یا تھا تو وجود معطل تھا۔

دوسرا سبب

اسلام کا اصل فرض اس طلسم کو دفعہ تہ برباد کر دینا تھا، لیکن اس کے ساتھ قریش کی عظمت و اقتدار اور عالمگیر اثر کا بھی خاتمہ تھا۔ اس لئے قریش نے شدت سے مخالفت کی اور ان میں جن لوگوں کو جس قدر زیادہ نقصان پہنچنے کا اندیشہ تھا، اسی قدر مخالفت میں زیادہ سرگرم تھے۔

قریش کا رئیس اعظم حرب بن امیہ تھا، چنانچہ حرب فجار میں وہی سپہ سالار اعظم تھا۔ لیکن حرب کے مرنے کے بعد اس کا بیٹا ابوسفیان اس منصبِ عظیم کے حاصل کرنے کی قابلیت نہیں رکھتا تھا، اس لئے ولید بن مغیرہ نے اپنی لیاقت اور اثر سے ریاست حاصل کی، ابو جہل اس کا بھتیجا تھا اور وہ بھی قریش میں امتیاز رکھتا تھا۔

ابوسفیان گواہ اپنے باپ کا منصب نہ حاصل کر سکا لیکن بنو امیہ کے خاندان کا سردار وہی تھا۔ خاندان ہاشم میں سب سے زیادہ کبیر السن ابو لہب تھا، جو رسول اللہ ﷺ کا حقیقی چچا تھا۔

قبیلہ سہم میں سب سے زیادہ بااثر عاص بن وائل تھا۔ جو نہایت دولت مند اور کثیر الاولاد تھا۔ قریش کی عنان حکومت انہی رؤسا کے ہاتھ میں تھی اور یہی لوگ تھے جنہوں نے اسلام کی سخت مخالفت کی، قریش کے اور اکابر مثلاً: اسود بن مطلب، اسود بن عبد یغوث، نضر بن الحرث، امیہ بن خلف، عقبہ بن ابی معیط انہیں لوگوں کے زیر اثر تھے اور اس وجہ سے اعدائے اسلام میں ان کے نام ہر جگہ نمایاں نظر آتے ہیں۔

قریش کا یہ خیال تھا کہ نبوت کا منصب اعظم اگر کسی کو ملتا تو مکہ یا طائف کے کسی رئیس کو ملتا۔

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ ۖ﴾ ﴿٤٣/ الزخرف: (٣١)﴾
 ”وہ لوگ کہتے ہیں کہ قرآن کو اتنا تھا، تو ان دو شہروں (مکہ و طائف) میں سے کسی رئیس اعظم

پراترنا تھا، (یعنی ولید بن ربیعہ یا ابو مسعود ثقفی)

عرب میں ریاست کے لئے دولت اور اولاد سب سے پہلی اور سب سے ضروری شرط تھی، اولاد کی نسبت اکثر وحشی قوموں میں (ہندوستان میں بھی) یہ خیال رہا ہے کہ جو شخص صاحب اولاد نہ ہو، وہ عالم آخرت کی برکات سے محروم رہتا ہے۔

ہندوؤں میں بھی یہ خیال ہے کہ اولاد کے بغیر انسان کو پوری نجات نہیں مل سکتی۔

قریش میں اوصاف مذکورہ کے لحاظ سے جو لوگ ریاست کا استحقاق رکھتے تھے۔ وہ ولید بن مغیرہ، امیہ بن خلف، عاص بن وائل سہمی اور ابو مسعود ثقفی تھے۔ رسول اللہ ﷺ ان اوصاف سے بالکل خالی تھے، دولت کے غبار سے آپ کا دامن پاک تھا اور اولاد ذکر سال دوسال سے زیادہ زندہ نہیں رہی۔

تیسرا سبب

قریش کو عیسائیوں سے بالطبع نفرت تھی جس کی وجہ یہ تھی ابراہیم الاشرم (بادشاہ حبش) جو کعبہ کے ڈھانے کو آیا تھا، عیسائی تھا، یہی وجہ تھی کہ قریش عیسائیوں کے مقابلہ میں پارسیوں کو زیادہ پسند کرتے تھے، ایران اور روم کی جنگ میں ایرانیوں کو فتح ہوئی تو قریش نے نہایت خوشی کا اظہار کیا اور مسلمان شکستہ ہوئے، چنانچہ یہ آیات اتریں:

﴿لَمَّا غَلَبَتِ النُّومُرُۃُ فِیْ اَآذِیْ الْاَرْضِیْ وَهُم مِّنْۢ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَیَغْلِبُوْنَۙ فِیْۤ اَضْعَافٍۭ سِنِیۡنَۙۙ ۗ لِلّٰہِ الْاَمْرُ مِنْۢ قَبْلِ وَّہِیۡۙ وَہِیۡۙۙ بَعْدُ ۗ وَیَوْمَیۡذِ یَقْرُرُ الْمُؤْمِنُوْنَۙ ۙ یَنْصُرُ اللّٰہُ ط﴾

(۳۰/ الروم: ۱۵)

”قریب کے ملک میں رومی مغلوب ہو گئے، لیکن یہ لوگ مغلوب ہونے کے بعد چند سال میں پھر غالب آ جائیں گے، خدا ہی کو اختیار ہے پہلے بھی اور پیچھے بھی اور تب مسلمان اللہ کی مدد سے خوشی منائیں گے۔“

اسلام اور نصرانیت میں بہت سی باتیں مشترک تھیں، سب سے بڑھ کر یہ کہ اس زمانہ میں اسلام کا قبلہ بیت المقدس تھا اور مدینہ منورہ میں بھی ایک مدت تک یہی قبلہ رہا، ان اسباب سے قریش کو خیال ہوا کہ آنحضرت ﷺ عیسائیت قائم کرنا چاہتے ہیں۔

چوتھا سبب

ایک بڑا سبب قبائل کی خاندانی رقابت تھی۔ قریش میں دو قبیلے نہایت ممتاز اور حریف یک دگر تھے، بنو ہاشم و بنو امیہ، عبدالمطلب نے اپنے زور اور اثر سے بنو ہاشم کا پلہ بھاری کر دیا تھا۔ لیکن ان کے بعد اس خاندان میں کوئی صاحب اثر پیدا نہیں ہوا، ابوطالب دولت مند نہ تھے، عباس دولت مند تھے۔ لیکن فیاض نہ تھے، ابولہب

بد چلن تھا، اس پر بنو امیہ کا اقتدار بڑھتا جاتا تھا۔ آنحضرت ﷺ کی نبوت کو خاندان بنو امیہ اپنے رقیب (ہاشم) کی فتح خیال کرتا تھا، اس لئے سب سے زیادہ اسی قبیلہ نے آنحضرت ﷺ کی مخالفت کی، بدر کے سوا باقی تمام لڑائیاں ابوسفیان ہی نے برپا کیں اور وہی ان لڑائیوں میں رئیس لشکر رہا۔

عقبہ بن ابی معیط جو سب سے زیادہ آنحضرت ﷺ کا دشمن تھا اور جس نے نماز پڑھنے کی حالت میں آپ کے دوش مبارک پر اونٹ کی اوجھ لاکر ڈالی تھی (اموی تھا) بنو امیہ کے بعد جس قبیلہ کو بنو ہاشم کی برابری کا دعویٰ تھا، وہ بنو مخزوم تھے، ولید بن المغیرہ اسی خاندان کا رئیس تھا، اس لئے اس قبیلہ نے بھی آنحضرت ﷺ کی سخت مخالفت کی۔ ابو جہل کی ایک تقریر سے اس بیان کی پوری تصدیق ہوتی ہے، ایک دفعہ انض بن شریق، ابو جہل کے پاس گیا اور کہا کہ ”محمد ﷺ کے متعلق تمہاری کیا رائے ہے؟“ ابو جہل نے کہا: ہم اور بنو عبد مناف (یعنی آل ہاشم) ہمیشہ حریفِ مقابل رہے، انہوں نے مہمانداریاں کیں تو ہم نے بھی کیں۔ انہوں نے خون بہادئے تو ہم نے بھی دیے، انہوں نے فیاضیاں کیں تو ہم نے ان سے بڑھ کر کیں، یہاں تک کہ جب ہم نے ان کے کاندھے سے کاندھا ملا دیا، تو اب بنو ہاشم پیغمبری کے دعویدار ہیں، خدا کی قسم! ہم اس پیغمبر پر کبھی ایمان نہیں لاسکتے۔ ❁

پانچواں سبب

ایک بڑا سبب یہ تھا کہ قریش میں سخت بد اخلاقیوں پھیلی ہوئی تھیں، بڑے بڑے ارباب اقتدار نہایت ذلیل بد اخلاقیوں کے مرتکب تھے، ابولہب جو خاندان ہاشم میں سب سے زیادہ ممتاز تھے، اس نے حرم محترم کے خزانہ سے غزال زریں چرا کر بیچ ڈالا تھا، ❁ انض بن شریق جو بنو زہرہ کا حلیف اور رؤسائے عرب میں شمار کیا جاتا تھا، تمام اور کذاب تھا، نصر بن حارث کو جھوٹ بولنے کی سخت عادت تھی، اسی طرح اکثر ارباب جاہ مختلف قسم کے اعمالِ شنیعہ میں گرفتار تھے۔ آنحضرت ﷺ ایک طرف بت پرستی کی برائیاں بیان فرماتے تھے، دوسری طرف ان بد اخلاقیوں میں سخت داروگیر کرتے تھے جس سے ان کی عظمت و اقتدار کی شہنشاہی متزلزل ہوتی جاتی تھی، قرآن مجید میں پیہم علانیہ ان بدکاروں کی شان میں آیتیں نازل ہوتی تھیں اور گویا یہ بیان عام ہوتا تھا۔ لیکن لوگ جانتے تھے کہ روئے سخن کس کی طرف ہے۔

﴿وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلْفٍ قَهْمِينَ ۗ هَبْأَنْ مَسَاءَ بِمَجْمُومٍ ۗ مَتَاعًا لِلْخَبِيرِ مُعْتَدًا ۗ أَلَيْسَ عُنَيْنٌ بَعْدَ ذَلِكَ رَنِينًا ۗ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَوَكِينًا ۗ﴾ (القلم: ۱۰ تا ۱۴)

”اور اس شخص کے کہنے میں نہ آنا جو بات میں قسم کھاتا ہے، آبرو باختہ ہے، طاعن ہے،

❁ ابن ہشام، ج ۱، ص: ۱۹۳ مطبوعہ مصر۔

❁ حرم میں ایک سونے کا ہرن مدت سے خزانہ میں محفوظ تھا، ابولہب نے چرا کر فروخت کر دیا۔ یہ واقعہ عموماً تاریخوں میں مذکور ہے، ابن قیم نے بھی معارف (ص ۵۵ مطبوعہ مصر) میں اس کا ذکر کیا ہے۔ (تاریخ طبری، ج ۳، ص: ۱۱۳۵)

چغلیاں کھاتا ہے، لوگوں کو اچھے کاموں سے روکتا ہے، حد سے بڑھ گیا ہے، بد ہے، تند خو ہے اور ان سب باتوں کے ساتھ جھوٹا نسب بناتا ہے، اس لئے کہ وہ مالدار اور لڑکوں والا ہے۔“

﴿كَلَّا لَئِن لَّمْ يَنْتَهَ لَهُ لَنْسَفَعْنَا بِالنَّاصِيَةِ ۗ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ۗ﴾

(۹۶/العلق: ۱۵، ۱۶)

”وہ سن رکھے کہ اگر وہ باز نہ آیا تو ہم اس کی پیشانی کے بال پکڑ گھسیٹیں گے جو کہ جھوٹی اور خطا کار ہے۔“

ممکن تھا کہ وعظ و پند کا نرم طریقہ اختیار کیا جاتا، لیکن مدت کی عربی نخوت، دولت و اقتدار کا فخر، ریاست کا زعم ان چیزوں کے ہوتے ہوئے جب تک ضرب نہایت سخت نہ ہوگی وہ خبردار نہ ہوتے، اس لئے بڑے بڑے جبار اس طرح مخاطب کئے جاتے تھے:

﴿ذُرِّي وَمَنْ حَاكَمْتُمْ وَحِيدًا ۗ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ۗ وَبَيْنَ سُهُودًا ۗ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ۗ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ۗ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِأَيْتِنَا عَنِيدًا ۗ﴾ (۷۴/المدثر: ۱۱ تا ۱۶)

”ہم کو اور اس کو تنہا چھوڑ دو۔ میں نے اس کو اکیلا پیدا کیا، پھر بہت سامان دیا۔ بیٹے دیے سامان دیا۔ پھر چاہتا ہے کہ ہم اس کو اور دیں، ہرگز نہیں، وہ ہماری آیتوں کا دشمن ہے۔“

یہ خطاب ولید بن مغیرہ کے ساتھ ہے جو قریش کا سر تاج تھا اور یہ الفاظ اس شخص کی زبان سے ادا ہوتے تھے جس کو ظاہری جاہ و اقتدار حاصل نہ تھا۔

لیکن مخالفت کی جو سب سے بڑی وجہ تھی اور جس کا اثر تمام قریش بلکہ تمام عرب پر یکساں تھا یہ تھا کہ جو معبود سیکنگروں برس سے عرب کے حاجت روائے عام تھے اور جن کے آگے وہ ہر روز پیشانی رگڑتے تھے، اسلام ان کا نام و نشان مٹاتا تھا اور ان کی شان میں کہتا تھا:

﴿إِن كُفِّرُوا مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ۗ﴾ (۲۱/الانبیاء: ۹۸)

”بلاشبہ تم اور جن چیزوں کو تم خدا کو چھوڑ کر پوجتے ہو۔ سب دوزخ کے ایندھن ہوں گے۔“

قریش کے تحمل کے اسباب

ان اسباب کے ساتھ جن میں سے ہر ایک قریش کو سخت مشتعل کر دینے کے لئے کافی تھا، توقع یہ تھی کہ اعلان دعوت کے ساتھ سخت خونریزیاں شروع ہو جائیں، لیکن قریش نے تحمل سے کام لیا اور اس کے ناگزیر اسباب تھے۔ قریش خانہ جنگیوں میں تباہ ہو چکے تھے اور حرب بنار کے بعد اس قدر عاجز آ گئے تھے کہ لڑائی کے نام سے ڈرتے تھے۔ قبیلہ پرستی کی وجہ سے لڑائی صرف اتنی ہی بات پر شروع ہو جاتی تھی کہ کسی قبیلہ کا کوئی آدمی قتل کر دیا جائے، مقتول کا قبیلہ بغیر کسی تحقیق کے انتقام کے لئے کھڑا ہو جاتا تھا اور جب تک بدلہ نہ لے لیا

جائے، یہ آگ بجھ نہیں سکتی تھی، رسول اللہ ﷺ کے قتل پر آمادہ ہونا قریش کے لئے نہایت آسان تھا، لیکن وہ جانتے تھے کہ بنو ہاشم خون کا انتقام نہ چھوڑیں گے اور پھر سلسلہ بہ سلسلہ تمام مکہ جنگ میں مبتلا ہو جائے گا، بہت سے لوگ اسلام لاپچکے تھے اور قریباً کوئی قبیلہ ایسا باقی نہ تھا جس میں دو ایک شخص اسلام نہ لاپچکے ہوں، اس لئے اسلام اگر جرم تھا تو صرف ایک شخص اس کا مجرم نہ تھا، بلکہ سینکڑوں تھے اور سب کا استیصال کرنا ممکن نہ تھا۔

رؤسائے قریش میں متعدد ایسے تھے جو شریف النفس تھے، وہ بد نفسی کی وجہ سے نہیں بلکہ اپنے خیال میں نیک نیتی کی بنا پر مخالفت کرتے تھے، اس بنا پر وہ چاہتے تھے کہ معاملہ صلح و آشتی سے طے ہو جائے۔ ❁

غرض جب آنحضرت ﷺ نے اعلان دعوت کیا اور بت پرستی کی علانیہ مذمت شروع کی تو قریش کے چند معززوں نے ابوطالب سے آکر شکایت کی، ابوطالب نے نرمی سے سمجھا کر رخصت کر دیا۔ لیکن چونکہ بنائے نزاع قائم تھی یعنی آنحضرت ﷺ ادائے فرض سے باز نہ آ سکتے تھے، اس لئے یہ سفارت دوبارہ ابوطالب کے پاس آئی، اس میں تمام رؤسائے قریش یعنی عتبہ بن ربیعہ، شیبہ، ابوسفیان، عاص بن ہشام، ابو جہل، ولید بن مغیرہ، عاص بن وائل وغیرہ شریک تھے، ان لوگوں نے ابوطالب سے کہا کہ تمہارا بھتیجا ہمارے معبودوں کی توہین کرتا ہے، ہمارے آباء و اجداد کو گمراہ کہتا ہے، ہم کو احمق ٹھہراتا ہے، اس لئے یا تو تم بیچ میں سے ہٹ جاؤ یا تم بھی میدان میں آؤ کہ ہم دونوں میں سے ایک کا فیصلہ ہو جائے۔ ابوطالب نے دیکھا کہ اب حالت نازک ہو گئی ہے۔ قریش اب ٹھکل نہیں کر سکتے اور میں تمہارا قریش کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ آنحضرت ﷺ سے مختصر لفظوں میں کہا کہ ”جان عم! میرے اوپر اتنا بار نہ ڈال کہ میں اٹھانہ سکوں“۔ رسول اللہ ﷺ کی ظاہری پشت و پناہ جو کچھ تھے ابوطالب تھے، آنحضرت ﷺ نے دیکھا کہ اب ان کے پائے ثبات میں بھی لغزش ہے، آپ نے آبدیدہ ہو کر فرمایا: ”خدا کی قسم! اگر یہ لوگ میرے ایک ہاتھ میں سورج اور دوسرے میں چاند لا کر دے دیں تب بھی میں اپنے فرض سے باز نہ آؤں گا، خدا، اس کام کو پورا کرے گا، یا میں خود اس پر نثار ہو جاؤں گا“۔ آپ کی پر اثر آواز نے ابوطالب کو سخت متاثر کیا، رسول اللہ ﷺ سے کہا: ”جا! کوئی شخص تیرا بال بیکا نہیں کر سکتا۔“ ❁

آنحضرت ﷺ بدستور دعوت اسلام میں مصروف ہوئے، قریش اگرچہ آنحضرت ﷺ کے قتل کا ارادہ نہ کر سکے، لیکن طرح طرح کی اذیتیں دیتے تھے، راہ میں کانٹے بچھاتے تھے، نماز پڑھنے میں جسم مبارک پر نجاست ڈال دیتے تھے، بد زبانیاں کرتے تھے، ایک دفعہ آپ ﷺ حرم میں نماز پڑھ رہے تھے، عقبہ بن ابی معیط نے آپ کے گلے میں چادر لپیٹ کر اس زور سے کھینچی کہ آپ گھٹنوں کے بل گر پڑے، قریش تمہیر تھے کہ آپ یہ سب سختیاں کیوں جھیلتے ہیں۔ انسانی دماغ ایسی سخت نفس کشی اور جان بازی کا مقصد جاہ و دولت

❁ یہ آیت غالباً انہیں لوگوں کی شان میں ہے ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ عَنْهُ وَيَنْكُرُونَ عَنْهُ﴾ (۱/ الانعام: ۲۶) یعنی آنحضرت ﷺ کی ایزد رسانی سے تو لوگوں کو منع کرتے تھے، لیکن آپ کے دعوئے نبوت سے دور نہیں تھے۔ ”اصابہ ذکر ابی طالب بحوالہ عبدالرزاق، ج ۷، ص: ۱۱۳۔ (س) ❁ ابن ہشام، ج ۱، ص: ۱۶۴ مطبوعہ مصر۔

اور نام و نمود کی خواہش کے سوا اور کیا کر سکتا ہے، قریش نے بھی یہی خیال کیا، اس بنا پر عقبہ بن ربیعہ قریش کی طرف سے آنحضرت ﷺ کے پاس آیا اور کہا: ”محمد ﷺ! کیا چاہتے ہو؟ کیا مکہ کی ریاست؟ کیا کسی بڑے گھرانے میں شادی؟ کیا دولت کا ذخیرہ؟ ہم یہ سب کچھ مہیا کر سکتے ہیں اور اس پر بھی راضی ہیں کہ کل مکہ تمہارا زیر فرمان ہو جائے لیکن ان باتوں سے باز آؤ۔“

عقبہ کو اس درخواست کی کامیابی کا پورا یقین تھا۔ لیکن ان سب ترغیبات کے جواب میں آپ ﷺ نے قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں:

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَاسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاسْتَغْفِرُوا لَهُ﴾

(۴۱/ حَمَّ السَّجْدَةِ: ۶)

”اے محمد کہہ دے کہ میں تمہیں جیسا آدمی ہوں، مجھ پر وحی آتی ہے کہ تمہارا خدا بس ایک خدا ہے، بس سیدھے اس کی طرف جاؤ اور اسی سے معافی مانگو۔“

﴿قُلْ أَيْتُمُ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾

(۴۱/ حَمَّ السَّجْدَةِ: ۹)

”اے محمد ﷺ! کہہ دے کہ کیا تم لوگ خدا کا انکار کرتے ہو جس نے دو دن میں یہ زمین پیدا کی اور تم خدا کے شریک قرار دیتے ہو، یہی سارے جہان کا پروردگار ہے۔“

عقبہ واپس گیا تو وہ عقبہ بن تھا، اس نے قریش سے جا کر کہہ دیا کہ محمد ﷺ جو کلام پیش کرتے ہیں وہ شاعری نہیں کوئی اور چیز ہے، میری رائے یہ ہے کہ تم ان کو ان کے حال پر چھوڑ دو، اگر وہ کامیاب ہو کر عرب پر غالب آ جائیں گے تو یہ تمہاری ہی عزت ہے، ورنہ عرب ان کو خود فنا کر دے گا۔“ لیکن قریش نے یہ رائے نا منظور کی۔ ❁

حضرت حمزہ اور عمر رضی اللہ عنہما کا اسلام، ۶ نبوی

آنحضرت ﷺ کے اعمام میں سے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو آپ سے خاص محبت تھی، وہ آپ سے صرف دو تین برس بڑے تھے اور ساتھ کے کھیلے تھے، دونوں نے ثویبہ کا دودھ پیا تھا اور اس رشتہ سے بھائی بھائی تھے، وہ ابھی تک اسلام نہیں لائے تھے لیکن آپ کی ہر ادا کو محبت کی نظر سے دیکھتے تھے، ان کا مذاق طبعیت سپاہ گری اور شکار لگتی تھا، معمول تھا کہ منہ اندھیرے تیر کمان لے کر نکل جاتے، دن بھر شکار میں مصروف رہتے، شام کو واپس آتے تو پہلے حرم میں جاتے، طواف کرتے، قریش کے رؤسا حرم میں الگ الگ دربار جما کر بیٹھا کرتے تھے، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ ان لوگوں سے صاحب سلامت کرتے، کبھی کبھی کسی کے پاس بیٹھ جاتے، اس طریقہ سے سب سے یار اہل تھا اور سب لوگ ان کی قدر و منزلت کرتے تھے۔

❁ ابن ہشام، ج ۱، ص ۱۷۹، ۱۸۰، امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی تاریخ الکبیر، ج ۷، ص ۵۱ میں یہ واقعہ اختصار کے ساتھ نقل کیا ہے۔

آنحضرت ﷺ کے ساتھ مخالفین جس بے رحمی سے پیش آتے تھے، بیگانوں سے بھی دیکھنا نہ جاسکتا تھا۔ ایک دن ابو جہل نے رو در رو آپ کے ساتھ نہایت سخت گستاخیاں کیں، ایک کثیر دیکھ رہی تھی، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ شکار سے آئے تو اس نے تمام ماجرا کہا۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ غصہ سے بے تاب ہو گئے، تیر و کمان ہاتھ میں لئے حرم میں آئے اور ابو جہل سے کہا ”میں مسلمان ہو گیا ہوں۔“

آنحضرت ﷺ کے جوش حمایت میں انہوں نے اسلام کا اظہار تو کر دیا، لیکن گھر پر آئے تو متردد تھے کہ آبائی دین کو دفعہ کیونکر چھوڑ دوں، تمام دن سوچتے رہے، بالآخر غرور و فخر کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ دین حق یہی ہے۔ دو ہی چار روز کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی اسلام لائے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ستائیسواں سال تھا کہ آفتاب رسالت طلوع ہوا۔ یعنی رسول اللہ ﷺ مبعوث ہوئے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے گھرانے میں زید کی وجہ سے توحید کی آواز نامانوس نہیں رہی چنانچہ سب سے پہلے زید کے بیٹے سعید رضی اللہ عنہ اسلام لائے۔ حضرت سعید رضی اللہ عنہ کا نکاح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بہن فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہوا تھا، اس تعلق سے فاطمہ رضی اللہ عنہا بھی مسلمان ہو گئیں، اسی خاندان میں ایک اور معزز شخص نعیم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا، لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ ابھی تک اسلام سے بیگانہ تھے، ان کے کانوں میں جب یہ صدا پہنچی تو سخت برہم ہوئے، یہاں تک کہ قبیلہ میں جو لوگ اسلام لاکچکے تھے ان کے دشمن بن گئے، لہٰذا ان کے خاندان کی کینہ تھی جس نے اسلام قبول کر لیا تھا۔ اس کو بے تحاشا مارتے اور مارتے مارتے تھک جاتے تو کہتے کہ ”دم لے لوں تو پھر ماروں گا، لبینہ کے سوا اور جس جس پر قابو چلتا تھا زد و کوب سے دریغ نہیں کرتے تھے، لیکن اسلام کا نشہ ایسا تھا کہ جس کو چڑھ جاتا تھا اترتا نہ تھا، ان تمام سختیوں پر ایک شخص کو بھی وہ اسلام سے بد دل نہ کر سکے۔ آخر مجبور ہو کر (نعوذ باللہ) خود ذات نبوی ﷺ کے قتل کا ارادہ کیا، تلوار کمر سے لگا کر سیدھے رسول اللہ ﷺ کی طرف چلے، کارکنان قضا نے کہا:

ع آمد آں یارے کہ مامی خواستیم

راہ میں اتفاقاً نعیم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ مل گئے، ان کے تیور دیکھ کر پوچھا: خیر ہے؟ بولے کہ محمد ﷺ کا فیصلہ کرنے جاتا ہوں، انہوں نے کہا: ”پہلے اپنے گھر کی خبر لو، خود تمہارے بہن اور بہنوئی اسلام لاکچکے ہیں۔“ فورا پلٹے اور بہن کے ہاں پہنچے، وہ قرآن پڑھ رہی تھیں، ان کی آہٹ پا کر چپ ہو گئیں اور قرآن کے اجزا چھپائے، لیکن آوازاں کے کانوں میں پڑ چکی تھی، بہن سے پوچھا: یہ کیا آواز تھی؟ بولیں: کچھ نہیں، انہوں نے کہا: میں سن چکا ہوں تم دونوں مرتد ہو گئے ہو، یہ کہہ کر بہنوئی سے دست و گریباں ہوئے اور جب ان کی بہن

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے اسلام کا واقعہ عموماً سب نے لکھا ہے لیکن یہ اخیر واقعہ میں نے صرف ”روض الاف“ میں دیکھا ہے (ج ۱ ص: ۱۸۶)۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قبول اسلام میں الفاروق میں مفصل لکھ چکا ہوں، اسی کو بعینہ یہاں نقل کر دیا ہے، کہیں کہیں بعض الفاظ یا جملے بدل دیے ہیں (جامع نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام کے واقعہ کی دوسری روایتیں میرا لہٰذا سنیں جلد سوم باب استجاب دعا (ص: ۵۳۷ تا ۵۴۱ طبع جدید) میں مفصل درج کر دی ہیں۔ وہاں دیکھی جائیں۔) (س)

بچانے کو آئیں تو ان کی بھی خبر لی۔ یہاں تک کہ ان کا جسم لہولہاں ہو گیا۔ لیکن اسلام کی محبت اس سے بالاتر تھی، بولیں کہ ”عمر جو بن آئے کرو۔ لیکن اسلام اب دل سے نکل نہیں سکتا۔“ ان الفاظ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دل پر خاص اثر کیا، بہن کی طرف محبت کی نگاہ سے دیکھا، ان کے جسم سے خون جاری تھا، دیکھ کر اور بھی رقت ہوئی، فرمایا تم لوگ جو پڑھ رہے تھے مجھ کو بھی سناؤ، فاطمہ رضی اللہ عنہا نے قرآن کے اجزاء لاکر سامنے رکھ دیے، اٹھا کر دیکھا تو یہ سورہ تھی:

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيْمُ ۝﴾ (۵۷/ الحديد: ۱)

”زمین اور آسمان میں جو کچھ ہے خدا کی تسبیح پڑھتا ہے اور خدا ہی غالب اور حکمت والا ہے۔“ ایک ایک لفظ پر ان کا دل مرعوب ہوتا جاتا تھا، یہاں تک کہ جب اس آیت پر پہنچے:

﴿اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ ۝﴾ (۵۷/ الحديد: ۷) ”خدا پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ۔“

تو بے اختیار پکار اٹھے کہ: (اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ).

”میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا کے سوا کوئی خدا نہیں اور یہ کہ محمد خدا کے پیغمبر ہیں۔“

یہ وہ زمانہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ارقم رضی اللہ عنہ کے مکان میں جو کوہ صفا کی تلی میں واقع تھا، پناہ گزین تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آستانہ مبارک پر پہنچ کر دستک دی، چونکہ شمشیر بکف گئے تھے، صحابہ رضی اللہ عنہم کو تردد ہوا، لیکن حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے کہا: ”آنے دو، مخلصانہ آیا ہے تو بہتر ہے، ورنہ اسی کی تلوار سے اس کا سر قلم کر دوں گا۔“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اندر قدم رکھا تو رسول اللہ ﷺ خود آگے بڑھے اور ان کا دامن پکڑ کر فرمایا: ”کیوں عمر! کس ارادے سے آیا ہے؟“ نبوت کی پر جلال آواز نے ان کو کپکپا دیا، نہایت خضوع کے ساتھ عرض کیا کہ ”ایمان لانے کے لئے۔“ آنحضرت ﷺ بے ساختہ اللہ اکبر پکار اٹھے اور ساتھ ہی تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے مل کر اس زور سے اللہ اکبر کا نعرہ مارا کہ مکہ کی تمام پہاڑیاں گونج اٹھیں۔ ❁

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ایمان لانے نے اسلام کی تاریخ میں نیا دور پیدا کر دیا، اس وقت تک اگرچہ چالیس پچاس آدمی اسلام لائے تھے، عرب کے مشہور بہادر حضرت حمزہ سید الشہداء رضی اللہ عنہ نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا، تاہم مسلمان اپنے فرائض مذہبی علانیہ نہیں ادا کر سکتے تھے اور کعبہ میں نماز پڑھنا تو بالکل ناممکن تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام کے ساتھ دفعۃً یہ حالت بدل گئی، انہوں نے علانیہ اسلام ظاہر کیا، کافروں نے اول اول بڑی شدت کی، لیکن وہ ثابت قدمی سے مقابلہ کرتے رہے، یہاں تک کہ مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ کعبہ میں جا کر نماز ادا کی، ابن ہشام نے اس واقعہ کو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی زبانی ان الفاظ میں روایت کیا ہے:

❁ انساب الاشراف بلاذری وطبقات ابن سعد الجزء الثالث، القسم الاول فی البدیین من المهاجرین، ص: ۱۹۲ واسد الغابہ، ج: ۴، ص: ۵۳، ۵۴، وابن عساکر وکامل ابن الاثیر، ج: ۲، ص: ۶۴، ۶۶ مطبوعہ لیڈن۔

فلما اسلم عمر قاتل قریشاً حتیٰ صلّیٰ عند الکعبۃ وصلینا معہ۔
 ”جب عمر اسلام لائے تو قریش سے لڑے یہاں تک کعبہ میں نماز پڑھی اور ان کے ساتھ ہم
 لوگوں نے بھی پڑھی۔“

صحیح بخاری میں ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسلام لائے تو ایک ہنگامہ برپا ہو گیا، اتفاق سے عاص بن
 وائل آنکلا، اس نے پوچھا: کیا ہنگامہ ہے، لوگوں نے کہا: عمر مرتد ہو گئے، عاص بن وائل نے کہا: ”تو کیا
 ہوا، میں نے عمر کو پناہ دی۔“ ❁
 تعذیب مسلمین

سورخ عزم، قوت ارادہ، شدت عمل، انسان کے اصلی جوہر ہیں اور داد کے قابل ہیں، لیکن انہی
 اوصاف کا رخ جب بدل جاتا ہے تو وہ سخت دلی، بے رحمی، درندہ طبعی اور سفاکی کا مہیب قالب اختیار کر لیتے
 ہیں۔ اسلام جب آہستہ آہستہ پھیلنا شروع ہوا اور رسول اللہ ﷺ اور اکا بر صحابہ رضی اللہ عنہم کو ان کے قبیلوں نے
 اپنے حصار حفاظت میں لے لیا تو قریش کا طیش و غضب ہر طرف سے سمٹ کر ان غریبوں پر ٹونا جن کا کوئی
 یار و مددگار نہ تھا، ان میں کچھ غلام اور کنیزیں تھیں، کچھ غریب الوطن تھے، جو دو ایک پشت سے مکہ میں آ رہے
 تھے اور کچھ کمزور قبیلوں کے آ دی تھے، جو کسی قسم کی عظمت و اقتدار نہیں رکھتے تھے، قریش نے ان کو اس طرح
 ستانا شروع کیا کہ جو روستم کی تاریخ میں اس کی مثال پیدا کرنا قریش کی یکتائی کی تحقیر ہے۔

یہ آسان تھا کہ مسلمانوں کے خس و خاشاک سے سر زمین عرب و فعتہ پاک کر دی جاتی، لیکن قریش کا
 تشا اتمام اس سے نہیں اتر سکتا تھا، مسلمان اگر اپنے مذہب پر ثابت قدم رہ کر پیوند خاک کر دیے جاتے تو اس
 میں جس قدر قریش کی تعریف نکلتی، اس سے زیادہ ان بیکسوں کا صبر و استقلال دا طلب ہوتا، قریش کی شان
 اس وقت قائم رہ سکتی تھی جب یہ لوگ جاہد اسلام سے پھر کر پھر قریش کے مذہب میں آ جاتے، یا شاید ان کو
 مسلمانوں کی سخت جانی کا امتحان لینا اور اس کی داد دینا منظور تھا۔

قریش میں ایسے لوگ بھی تھے جن کا دل واقعی اس حالت پر جلتا تھا کہ ان کا مدتوں کا بنا بنایا کارخانہ درہم
 برہم ہوا جاتا ہے، ان کے آباء و اجداد کی تحقیر کی جاتی ہے، قابل احترام معبودوں کی عظمت مٹی جاتی ہے، یہ لوگ
 صرف حسرت و افسوس کر رہ جاتے تھے اور کہتے تھے کہ چند خام طبقوں کے دماغ میں خلل آ گیا ہے۔ عتبہ،
 عاص بن وائل وغیرہ اسی قسم کے لوگ تھے۔ لیکن ابو جہل، امیہ بن خلف وغیرہ کا معیار اس سے زیادہ بلند تھا۔
 مسلمانوں پر ظلم کے طریقے

بہر حال قریش نے جو رظلم کے عبرت ناک کارنامے شروع کئے، جب ٹھیک دو پہر ہو جاتی تو وہ غریب
 مسلمانوں کو پکڑتے، عرب کی تیز دھوپ، ریتیلی زمین کو دو پہر کے وقت جلتا تو اہنا دیتی ہے، وہ ان غریبوں کو

❁ صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب اسلام عمر بن الخطاب: ۳۸۶۴، ۳۸۶۵

اسی توے پر لٹاتے، چھاتی پر بھاری پتھر رکھ دیتے کہ کروٹ نہ بدلنے پائیں، بدن پر گرم بالو بچھاتے، لوہے کو آگ پر گرم کر کے اس سے داغے، پانی میں ڈبکیاں دیتے۔ ❀ یہ مصیبتیں اگرچہ تمام یکس مسلمانوں پر عام تھیں لیکن ان میں جن لوگوں پر قریش زیادہ مہربان تھے، ان کے نام یہ ہیں:

حضرت خباب بن الارت، رضی اللہ عنہم کے قبیلہ سے تھے، جاہلیت میں غلام بنا کر فروخت کر دیے گئے تھے۔ ام انمار نے خرید لیا تھا، یہ اس زمانہ میں اسلام لائے جب آنحضرت ﷺ حضرت ارقم رضی اللہ عنہ کے گھر میں مقیم تھے اور صرف چھ سات شخص اسلام لائے تھے۔ قریش نے ان کو طرح طرح کی تکلیفیں دیں، ایک دن کوئلے جلا کر زمین پر بچھائے، اس پر چت لٹایا، ایک شخص چھاتی پر پاؤں رکھے رہا کہ کروٹ بدلنے نہ پائیں، یہاں تک کہ کوئلے پیٹھ کے نیچے پڑے پڑے ٹھنڈے ہو گئے، خباب رضی اللہ عنہ نے مدتوں کے بعد جب یہ واقعہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے بیان کیا تو پیٹھ کھول کر دکھائی کہ برص کے داغ کی طرح بالکل سپید تھی ❀ [حضرت خباب رضی اللہ عنہ جاہلیت میں لوہاری کا کام کرتے تھے، اسلام لائے تو بعض لوگوں کے ذمہ ان کا بقایا تھا، مانگتے تو جواب ملتا جب تک محمد کا انکار نہ کرو گے، ایک کوڑی نہ ملے گی، یہ کہتے کہ نہیں جب تک تم مر کر پھر جیو نہیں۔] ❀

حضرت بلال رضی اللہ عنہ یہ وہی حضرت بلال ہیں جو مؤذن کے لقب سے مشہور ہیں۔ حبشی النسل اور امیہ بن خلف کے غلام تھے، جب ٹھیک دو پہر ہو جاتی تو امیہ ان کو جلتی بالو پر لٹاتا اور پتھر کی چٹان سینہ پر رکھ دیتا کہ جنبش نہ کرنے پائیں، ان سے کہتا کہ اسلام سے باز آ، ورنہ یوں ہی گھٹ گھٹ کر مر جائے گا، لیکن اس وقت بھی ان کی زبان سے "احد" کا لفظ نکلتا، جب یہ کسی طرح متزلزل نہ ہوئے تو گلے میں رسی باندھی اور لونڈوں کے حوالہ کیا، وہ ان کو شہر کے اس سرے سے اس سرے تک گھسیٹتے پھرتے تھے، لیکن اب بھی وہی رٹ تھی أَحَدٌ أَحَدٌ ❀۔

حضرت عمار رضی اللہ عنہ یمن کے رہنے والے تھے، ان کے والد "یاسر" مکہ میں آئے، ابو حذیفہ مخزومی نے اپنی کنیز سے جس کا نام سمیہ رضی اللہ عنہا تھا، شادی کر دی تھی۔ عمار رضی اللہ عنہ اسی کے پیٹ سے پیدا ہوئے، یہ جب اسلام لائے تو ان سے پہلے صرف تین شخص ❀ اسلام لائے تھے۔ قریش ان کو جلتی ہوئی زمین پر لٹاتے اور اس قدر مارتے کہ بیہوش ہو جاتے، ان کے والد اور والدہ کے ساتھ بھی یہی سلوک کیا جاتا تھا۔

حضرت سمیہ رضی اللہ عنہا حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی والدہ تھیں، ان کو ابو جہل نے اسلام لانے کے جرم میں برچھی ماری اور وہ ہلاک ہو گئیں۔ ❀

یاسر رضی اللہ عنہ، حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے والد تھے، یہ بھی کافروں کے ہاتھ سے اذیت اٹھاتے اٹھاتے ہلاک ❀ یہ واقعات ابن سعد نے بلال و صہیب رضی اللہ عنہما کے حال میں یہ تفصیل لکھے ہیں۔ دیکھو کتاب مذکور۔ جلد ثالث تذکرہ صحابہ بدر (بلال رضی اللہ عنہ کا تذکرہ ص: ۱۶۵ تا ۱۷۰ اور صہیب رضی اللہ عنہ کا تذکرہ ص: ۱۶۱ تا ۱۶۳ میں ہے)۔ ❀ طبقات ابن سعد، ج ۳، تذکرہ خباب، ص: ۱۱۶ تا ۱۱۸۔ ❀ صحیح بخاری، کتاب التفسیر، تفسیر سورة مریم: ۴۷۲۲ تا ۴۷۳۵ (ص) ❀ طبقات ابن سعد، ج سوم، ص: ۱۶۵، ۱۶۶۔ ❀ [تین شخص کتابت کی غلطی سے صحیح میں (۳۰) شخص سے زیادہ ہے۔ دیکھے حاشیہ نمبر (۲) و طبقات ابن سعد، ج سوم، ص: ۱۷۰ تا ۱۷۱ عمار رضی اللہ عنہ] ❀ کامل ابن اثیر، ج ۲، ص: ۵۰۔

ہو گئے۔ ❁

حضرت صہیب رضی اللہ عنہ یہ رومی مشہور ہیں۔ لیکن درحقیقت رومی نہ تھے، ان کے والد سنان کسریٰ کی طرف سے ابلہ کے حاکم تھے اور ان کا خاندان موصل میں آباد تھا، ایک دفعہ رومیوں نے اس نواح پر حملہ کیا اور جن لوگوں کو قید کر کے لے گئے ان میں صہیب رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ یہ روم میں چلے۔ اس لئے عربی زبان اچھی طرح بول نہ سکتے تھے، ایک عرب نے ان کو خرید اور مکہ میں لایا یہاں عبداللہ بن جدعان نے ان کو خرید کر کے آزاد کر دیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دعوت اسلام شروع کی تو یہ اور عمار بن یاسر ایک ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، آپ نے اسلام کی ترغیب دی اور یہ مسلمان ہو گئے۔ ❁ قریش ان کو اس قدر اذیت دیتے تھے کہ ان کے حواس مختل ہو جاتے تھے۔ جب انہوں نے مدینہ کو ہجرت کرنی چاہی تو قریش نے کہا: اپنا سارا مال و متاع چھوڑ جاؤ تو جا سکتے ہو، انہوں نے نہایت خوشی سے منظور کیا۔ ❁

حضرت ابوفکیہ رضی اللہ عنہ صفوان بن امیہ کے غلام تھے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے ساتھ اسلام لائے امیہ کو جب یہ معلوم ہوا تو ان کے پاؤں میں رسی باندھی اور آدمیوں سے کہا کہ گھسیٹتے ہوئے لے جائیں اور تپتی ہوئی زمین پر لٹائیں، ایک ”گبر یلا“ راہ میں جا رہا تھا، امیہ نے ان سے کہا: ”تیرا خدا یہی تو نہیں ہے“۔ انہوں نے کہا ”میرا اور دونوں کا خدا اللہ تعالیٰ ہے“۔ اس پر امیہ نے اس زور سے ان کا گلا گھونٹا کہ لوگ سمجھے دم نکل گیا، ایک دفعہ ان کے سینہ پر اتنا بھاری بوجھل پتھر رکھ دیا کہ ان کی زبان نکل پڑی۔

لبینہ رضی اللہ عنہا یہ بیچاری ایک کنیز تھیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس ❁ بے کس کو مارتے مارتے تھک جاتے تو کہتے تھے کہ ”میں نے تجھ کو رحم کی بنا پر نہیں بلکہ اس وجہ سے چھوڑ دیا ہے کہ تھک گیا ہوں۔“ وہ نہایت استقلال سے جواب دیتیں کہ ”اگر تم اسلام نہ لاؤ گے تو خدا اس کا انتقام لے گا۔“

حضرت زینہ رضی اللہ عنہا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے گھرانے کی کنیز تھیں اور اس وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ (اسلام سے پہلے) ان کو جی کھول کر ستاتے، ابوبکر نے ان کو اس قدر مارا کہ ان کی آنکھیں جاتی رہیں۔

حضرت نہدیہ اور ام عیسیٰ رضی اللہ عنہا یہ دونوں بھی کنیزیں تھیں اور اسلام لانے کے جرم میں سخت سے سخت مصلحتیں چھیلی تھیں۔ ❁

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دفتر فضائل کا یہ پہلا باب ہے کہ انہوں نے ان مظلوموں میں سے اکثروں کی جان بچائی۔ حضرت بلال، عامر بن فہیرہ، لبینہ، زینہ، نہدیہ، ام عیسیٰ رضی اللہ عنہ سب کو بھاری بھاری داموں پر

❁ کامل ابن اثیر، ج ۲، ص ۵۰۔ ❁ طبقات ابن سعد، ج ۳، ص ۱۷۷ تذکرہ عمار بن یاسر، ص:

۱۶۲، ابن الاثیر ”ذکر تعذیب المستضعفین“، ج ۲، ص ۴۹، ۵۲ تا ۵۳ ابن الاثیر نے لکھا ہے کہ ہمارے رضی اللہ عنہ اس وقت ایمان لائے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارم رضی اللہ عنہ کے مکان میں چلے آئے تھے اور جبکہ میں شخص سے زیادہ اسلام لایا کرتے۔

❁ طبقات ابن سعد، ج ۳، ص ۱۶۲۔ ❁ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے۔

❁ (کامل ابن اثیر، ج ۲، ص ۵۱، ۵۲ اور انساب الاشراف، ج ۱) میں ان مستضعفین کا ذکر ہے۔

خرید اور آزا کردیا۔ ❁ یہ لوگ وہ تھے جن کو قریش نے نہایت سخت جسمانی اذیتیں پہنچائیں، ان سے کم درجہ پر وہ لوگ تھے جن کو طرح طرح سے ستاتے تھے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جو کبیر السن اور صاحبِ جاہ و اعزاز تھے، جب اسلام لائے تو دوسروں نے نہیں بلکہ خود ان کے چچا نے رسی سے باندھ کر مارا ❁ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ جو ساتویں مسلمان ہیں جب مسلمان ہوئے اور کعبہ میں اپنے اسلام کا اعلان کیا تو قریش نے مارتے مارتے ان کو لٹا دیا، ❁ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ جن کا مسلمان ہونے والوں میں پانچواں نمبر تھا، جب اسلام لائے تو ان کے چچا ان کو چٹائی میں لپیٹ کر ان کی ناک میں دھواں دیتے تھے، ❁ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے چچا زاد بھائی سعید بن زید رضی اللہ عنہ جب اسلام لائے، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو رسیوں سے باندھ دیا۔ ❁

لیکن یہ تمام مظالم، یہ جلادانہ بے رحمیاں، یہ عبرت خیز سفاکیاں ایک مسلمان کو بھی راہِ حق سے متزلزل نہ کر سکیں۔ ایک نصرانی مؤرخ نے نہایت سچ لکھا ہے:

”عیسائی اس کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائل نے وہ درجہ نشہ دینی کا آپ کے پیروؤں میں پیدا کیا۔ جس کو عیسیٰ علیہ السلام کے ابتدائی پیروؤں میں تلاش کرنا بے فائدہ ہے..... جب عیسیٰ علیہ السلام کو سولی پر لے گئے تو ان کے پیرو بھاگ گئے، ان کا نشہ دینی جاتا رہا اور اپنے مقتدا کو موت کے پنجہ میں گرفتار چھوڑ کر چل دیے..... برعکس اس کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیرو، اپنے مظلوم پیغمبر کے گرد آئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بچاؤ میں اپنی جانیں خطرہ میں ڈال کر کل دشمنوں پر آپ کو غالب کیا۔“ ❁

ہجرت حبش ۵ نبوی

قریش کے ظلم و تعدی کا بادل جب پیہم برس کر نہ کھلا تو رحمتِ عالم نے جان نثارانِ اسلام کو ہدایت کی کہ حبش کو ہجرت کر جائیں، حبش قریش کا قدیم تجارت گاہ تھا، وہاں کے حالات پہلے سے معلوم تھے، اہل عرب حبش کے فرمان روا کو نجاشی ❁ کہتے تھے اور اس کے عدل و انصاف کی عام شہرت تھی۔

جان نثارانِ اسلام ہر قسم کی تکلیف جھیل سکتے تھے اور ان کا پیمانہ صبر لبریز نہیں ہو سکتا تھا، لیکن مکہ میں رہ

❁ (کامل ابن اثیر، ج ۲، ص ۵۰ تا ۵۲)۔ ❁ طبقات ترجمہ عثمان بن عفان، ج ۳، ص ۳۸۔

❁ بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب اسلام ابی ذر: ۳۸۶۱۔ ❁ ریاض النضرۃ لمحب الطبری، الباب السادس فی مناقب الزبیر الفصل الرابع، ج ۲، ص ۲۶۳ آستانہ مصر طبع اول۔

❁ بخاری، کتاب الاکراء، باب من اختار الضرب والقتل والہوان علی الکفر: ۶۹۴۲۔ اس وقت تک حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسلام نہیں لائے تھے۔ (س) ❁ اپالوجی گاڈ فرنی ہیکنس، ترجمہ اردو صفحہ ۶۶ و ۶۷ مطبوعہ بریلی ۱۸۷۳ء۔

❁ نجاشی۔ حبشی لفظ نجوش کی تعریب ہے جس کے معنی حبشی میں بادشاہ کے ہیں۔ نجاشی کا نام ”اصمہ“ تھا۔ بخاری باب موت النجاشی: ۳۸۷۹۔ (س)

کر فرض اسلام کا آزادی سے بجالانا ممکن نہ تھا، اس وقت تک حرم کعبہ میں کوئی شخص بلند آواز سے قرآن نہیں پڑھ سکتا تھا۔ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جب اسلام لائے تو انہوں نے کہا میں اس فرض کو ضرور ادا کروں گا۔ لوگوں نے منع کیا۔ لیکن وہ باز نہ آئے، حرم میں گئے اور مقام ابراہیم کے پاس کھڑے ہو کر سورۃ الرحمن پڑھنا شروع کی، کفار ہر طرف ٹوٹ پڑے اور ان کے منہ پر ٹھانچے مارنے شروع کئے، اگرچہ انہوں نے جہاں تک پڑھنا تھا پڑھ کر دم لیا، لیکن واپس گئے تو چہرہ پر زخم کے نشان لے کر گئے۔ ﴿حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ جاہ و اقتدار میں دیگر رؤسائے قریش سے کم نہ تھے، لیکن آواز سے قرآن نہیں پڑھ سکتے تھے اور اسی بنا پر ایک بار ہجرت کے لئے آمادہ ہو گئے﴾۔ ❁

اس کے علاوہ ہجرت سے ایک بڑا فائدہ یہ بھی تھا کہ جو شخص اسلام لے کر جہاں جاتا وہاں اسلام کی شعاعیں خود بخود پھیلتی تھیں:

غرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایما سے اول اول گیارہ مرد اور چار عورتوں نے ہجرت کی جن کے نام حسب ذیل ہیں:

① حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بن عفان	مع اپنی زوجہ محترمہ حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی تھیں۔
② حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ رضی اللہ عنہ مع اپنی زوجہ کے جن کا نام حضرت سہلہ رضی اللہ عنہا (بنت سہیل) تھا	ان کا باپ عتبہ قریش کا مشہور سردار تھا، لیکن چونکہ سخت کافر تھا، اس لئے ان کو گھر چھوڑنا پڑا۔
③ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پھوپھی زاد بھائی اور مشہور صحابی تھے۔
④ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ	ہاشم کے پوتے تھے۔
⑤ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ	مشہور صحابی اور عشرہ مبشرہ میں شمار کئے جاتے ہیں۔ قبیلہ زہرہ سے تھے اور اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نہالی رشتہ دار تھے۔
⑥ حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ (بن عبدالاسد) مخزومی مع اپنی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا (بنت ابی امیہ) کے۔	یہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا وہی ہیں جو ابوسلمہ کے مرنے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد میں آئیں۔
⑦ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ	مشہور صحابی ہیں۔
⑧ حضرت عامر بن ربیع مع اپنی زوجہ کے جن کا نام حضرت لیلیٰ رضی اللہ عنہا (بنت ابی شممہ) تھا۔	سابقین اولین میں ہیں۔ بدر میں بھی شریک تھے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے سفر حج میں ان کو مدینہ کا حاکم مقرر کیا تھا ❁

❁ طبری، ص: ۱۱۸۸۔ ج ۳۔ (س)

❁ بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب ہجرت مدینہ: ۳۹۰۵۔ (س)

❁ اصابع، ج ۴، ص: ۸، مطبع شریفہ مصر: ۱۳۲۵ھ / ۱۹۰۷ء۔

۹۔ حضرت ابوسبرہ بن ابی رہم ؓ یا ؓ	ان کی ماں برہ آنحضرت ﷺ کی پھوپھی تھیں، یہ سابقین فی الاسلام میں ہیں، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اصحاب میں لکھا ہے کہ ہجرت ثانیہ میں گئے تھے۔
۱۰۔ سمیل بن بیضاء	حضرت ابو حاطب رضی اللہ عنہ ؓ بن عمرو ہجرت کی ہے۔ ؓ
۱۱۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ	مشہور صحابی اور مجتہدین صحابہ میں داخل ہیں۔

ان لوگوں نے ۵ نبوی ماہ ربیع میں سفر کیا۔ حسن اتفاق یہ کہ جب یہ بندرگاہ پر پہنچے تو دو تجارتی جہاز جہش کو جا رہے تھے، جہاز والوں نے سستے کرایہ پر ان کو بٹھالیا، ہر شخص کو صرف ۵ درہم دیے پڑے۔ قریش کو خبر ہوئی تو بندرگاہ تک تعاقب میں آئے۔ لیکن موقعہ نکل چکا تھا۔ **ؓ**

عام مؤرخین کا خیال ہے کہ ہجرت انہی لوگوں نے کی جن کا کوئی حامی اور مددگار نہ تھا لیکن فہرست مہاجرین میں ہر درجہ کے لوگ نظر آتے ہیں۔ حضرت عثمان **رضی اللہ عنہ** بنو امیہ سے تھے جو سب سے زیادہ صاحب اقتدار خاندان تھا۔ متعدد بزرگ مثلاً: زبیر اور مصعب **رضی اللہ عنہما** خود آنحضرت ﷺ کے خاندان سے ہیں۔ عبدالرحمن بن عوف **رضی اللہ عنہ** اور ابوسبرہ **رضی اللہ عنہ** معمولی لوگ نہ تھے، اس بنا پر زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ قریش کا ظلم و ستم بے کسوں پر محدود نہ تھا، بلکہ بڑے بڑے خاندان والے بھی ان کے ظلم و ستم سے محفوظ نہ تھے۔

ایک عجیب بات یہ ہے کہ جو لوگ سب سے زیادہ مظلوم تھے اور جن کو انگاروں کے بستر پر سونا پڑا تھا، یعنی حضرت بلال، عمار، باسرا **رضی اللہ عنہم** وغیرہ ان لوگوں کا نام مہاجرین جہش کی فہرست میں نظر نہیں آتا۔ اس لئے یا

ؓ طبری، ج ۳، ص: ۱۱۸۳ وابن سعد، ج ۱، ص: ۱۳۶ مگر ابن ہشام نے سیرۃ لکھا ہے۔

ؓ جہش کے مہاجرین اولیٰ کی تعداد اور ان کے یقین میں کسی قدر اختلاف ہے۔ ابن اسحاق (ابن ہشام، ج ۱، ص: ۱۵۹ و ۱۹۸) نے مردوں میں ان ہی دس آدمیوں کا نام لیا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود **رضی اللہ عنہ** کے متعلق وہ یقین کے ساتھ کہتے ہیں کہ یہ ہجرت اولیٰ میں نہیں بلکہ ہجرت ثانیہ میں تھے (ابن ہشام، ج ۱، ص: ۳۰۰ فتح الباری، جلد ۷ صفحہ ۱۳۳) و اقدی نے مردوں میں گیارہ صاحبوں کی ہجرت کا ذکر کیا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے حضرت ابوسبرہ اور حضرت ابو حاطب **رضی اللہ عنہما** دونوں کو مہاجرین میں شمار کیا ہے اور ابن اسحاق ان میں سے ایک کو تسلیم کرتے ہیں۔ اس سلسلے میں و اقدی سے ایک بڑی فروگزاشت یہ ہوئی کہ انہوں نے گیارہ مردوں کو مہاجرین ہمیش بتلایا لیکن جب مہاجرین کی فہرست گنتی تو اس میں بارہ آدمیوں کا نام لیا، یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود **رضی اللہ عنہ** کا بھی اضافہ کیا (زرقاتی علی المواب، جلد اول، صفحہ: ۳۱۴) حافظ ابن حجر **رحمۃ اللہ علیہ** نے و اقدی کی اس فروگزاشت پر گرفت کی ہے۔ (فتح الباری، جلد ۷، ص: ۱۳۳) ابن سعد نے انہی تمام مہاجرین کا نام لیا ہے جس کا ذکر و اقدی نے کیا ہے۔ (ابن سعد، جلد اول، صفحہ: ۱۳۶) ابن سید الناس نے بھی یہ روایت زہری بارہ آدمیوں کا ذکر کیا ہے مگر انہوں نے حضرت زبیر کے بجائے حضرت سلیم بن عمرو **رضی اللہ عنہ** کا نام لیا ہے (عیون الاثر، اول، صفحہ: ۱۱۵) بعض دوسرے سیرت نگار جو بارہ مرد مہاجرین کو تسلیم کرتے ہیں وہ حضرت حاطب بن عمرو اور حضرت سمیل بن بیضاء کے بجائے حضرت حاطب بن حارث **رضی اللہ عنہ** اور حضرت ہاشم بن عمرو **رضی اللہ عنہما** کا نام لیتے ہیں۔ (زرقاتی، اول، ص: ۳۱۴) اسی طرح ہجرت کرنے والی خواتین میں بعض لوگ حضرت ابوسبرہ **رضی اللہ عنہ** کی بیوی حضرت ام کلثوم بنت سمیل اور حضور ﷺ کی دواہی حضرت ام ایمن **رضی اللہ عنہما** کا اضافہ کرتے ہیں (س)

ؓ ابو حاطب حسب روایت ابن ہشام، ج ۱، ص: ۱۹۸ لیکن طبری، ج ۳، ص: ۱۱۸۳ وابن سعد، ج ۱، ص: ۱۳۷ نے حاطب ہی لکھا ہے۔

ؓ اصابع، ج ۷، ص: ۲۰۔ یہ تمام تفصیل طبری، ج ۳، ص: ۱۱۸۲، ۱۱۸۳ میں ہے مہاجرین جہش کے نام طبقات ابن سعد ج ۱، اول

تسم اول، ص: ۱۳۶ اور ۱۳۷ میں بھی ہیں۔

توان کی بے سرو سامانی اس حد تک پہنچی تھی کہ سفر کرنا بھی ناممکن تھا یا یہ کہ درد کے لذت آشنا تھے اور اس لطف کو چھوڑ نہ سکتے تھے۔

دلم زجور تو آسودہ است ومی نالم کہ غیر پرے نہ برد لذت خدنگ ترا نجاشی کی بدولت مسلمان جش میں امن وامان سے زندگی بسر کرنے لگے لیکن قریش یہ خبریں سن سن کر پیچ و تاب کھاتے تھے، آخر یہ رائے ٹھہری کہ نجاشی کے پاس سفارت بھیجی جائے کہ ہمارے مجرموں کو اپنے ملک سے نکال دو، عبداللہ بن ربیعہ اور عمرو بن العاص (فاح مصر) اس کام کے لئے منتخب ہوئے ﴿ نجاشی اور اس کے درباریوں میں سے ایک ایک کے لئے گراں بہا تھے مہیا کئے گئے ﴿ اور نہایت سرو سامان سے یہ سفارت جش کو روانہ ہوئی، یہ سفراء نجاشی سے پہلے درباری پادریوں سے ملے اور ان کی خدمت میں نذریں پیش کیں اور کہا کہ ہمارے شہر کے چند نادانوں نے ایک نیانڈا ب ایجاد کیا ہے، ہم نے ان کو نکال دیا تو آپ کے ملک میں بھاگ آئے۔ کل ہم بادشاہ کے دربار میں ان کے متعلق جو درخواست پیش کریں، آپ بھی ہماری تائید فرمائیں۔ دوسرے دن سفراء دربار میں گئے اور نجاشی سے درخواست کی کہ ہمارے مجرم ہم کو حوالہ کر دیے جائیں۔ درباریوں نے بھی تائید کی۔ نجاشی نے مسلمانوں کو بلا بھیجا اور کہا: ”تم نے یہ کون سا دین ایجاد کیا ہے جو نصرانیت اور بت پرستی دونوں کے مخالف ہے؟“

مسلمانوں نے اپنی گفتگو کرنے کے لئے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ (حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بھائی) کو انتخاب کیا۔ انہوں نے اس طرح تقریر شروع کی:

”أَيُّهَا الْمَلِكُ! ہم لوگ ایک جاہل قوم تھے۔ بت پوجتے تھے، مردار کھاتے تھے، بدکاریاں کرتے تھے، ہمسایوں کو ستاتے تھے، بھائی بھائی پر ظلم کرتا تھا، قوی لوگ کمزوروں کو کھا جاتے تھے، اس اثنا میں ہم میں ایک شخص پیدا ہوا جس کی شرافت اور صدق و دیانت سے ہم لوگ پہلے سے واقف تھے، اس نے ہم کو اسلام کی دعوت دی اور یہ سکھلایا کہ ہم پتھروں کو پوجنا چھوڑ دیں، سچ بولیں، خونریزی سے باز آئیں، یتیموں کا مال نہ کھائیں، ہمسایوں کو آرام دیں، عقیف عورتوں پر بدنامی کا داغ نہ لگائیں۔ نماز پڑھیں، روزے رکھیں، زکوٰۃ دیں، ہم اس پر ایمان لائے۔ شرک اور بت پرستی چھوڑ دی اور تمام اعمال بد سے باز آئے۔ اس جرم پر ہماری قوم ہماری جان کی دشمن ہو گئی اور ہم کو مجبور کرتی ہے کہ اسی گمراہی میں واپس آ جائیں۔“

نجاشی نے کہا: ”جو کلام الہی تمہارے پیغمبر پر اترا ہے کہیں سے پڑھو۔“ جعفر رضی اللہ عنہ نے سورہ مریم کی چند

﴿ مسند احمد، ج ۱، ص ۲۰۲ (س) ﴾ ابن ہشام، ج ۱، ص ۲۰۵ نے لکھا ہے کہ مکہ کا بوا تحفہ چڑا تھا۔ اور کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل مکہ اور شام وغیرہ کو جو مال تجارت لے جاتے تھے، وہ بھی چڑا ہوتا تھا۔ (مسند امام ابن ضلب میں تصریح ہے کہ یہ تحفہ چڑا ہی تھا۔ مسند اہل البیت) بلکہ مسند امام احمد، ج ۳، ص ۱۹۸ میں خود حضرت عمرو بن عاص کے یہ الفاظ موجود ہیں: ”وکان احب ما یدعی الیہ من ارضنا الادم فجمعنا له ادما کثیرا۔“

آیتیں پڑھیں۔ نجاشی پر رقت طاری ہوئی اور آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے، پھر کہا: ”خدا کی قسم یہ کلام اور انجیل دونوں ایک ہی چراغ کے پرتو ہیں۔“ یہ کہہ کر سفرائے قریش سے کہا: تم واپس جاؤ میں ان مظلوموں کو ہرگز واپس نہ دوں گا۔“

دوسرے دن عمرو بن العاص نے پھر دربار میں رسائی حاصل کی اور نجاشی سے کہا، حضور! آپ کو یہ بھی معلوم ہے کہ یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت کیا اعتقاد رکھتے ہیں، نجاشی نے مسلمانوں کو بلا بھیجا کہ اس سوال کا جواب دیں، ان لوگوں کو تردد ہوا کہ اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ابن اللہ ہونے سے انکار کرتے ہیں تو نجاشی عیسائی ہے ناراض ہو جائے گا، حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے کہا: کچھ ہو، ہم کوچ کو لونا چاہیے۔

غرض یہ لوگ دربار میں حاضر ہوئے، نجاشی نے کہا: تم لوگ عیسیٰ بن مریم کے متعلق کیا اعتقاد رکھتے ہو؟ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے کہا: ”ہمارے پیغمبر نے بتایا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا کا بندہ اور پیغمبر اور کلمہ اللہ ہے۔“ نجاشی نے زمین سے ایک تکا اٹھالیا اور کہا: واللہ! جو تم نے کہا: عیسیٰ علیہ السلام اس منکے کے برابر بھی اس سے زیادہ نہیں ہیں۔“ * بطریق جو دربار میں موجود تھے نہایت برہم ہوئے، ہتھنوں سے خرخرہٹ کی آواز آنے لگی، نجاشی نے ان کے غصہ کی کچھ پروا نہ کی اور قریش کے سفیر بالکل ناکامیاب آئے۔ *

اسی اثنا میں کسی دشمن نے نجاشی کے ملک پر حملہ کیا، نجاشی اس کے مقابلہ کے لئے خود گیا، صحابہ جنی اللہم نے مشورہ کیا کہ ہم میں سے ایک شخص جائے اور خبر بھیجتا رہے کہ اگر ضرورت ہو تو ہم بھی نجاشی کی مدد کے لئے آئیں۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اگرچہ سب سے زیادہ کسن تھے، لیکن انہوں نے اس خدمت کے لئے اپنے کوچش کیا، مشک کے سہارے دریائے نیل تیر کر رزمگاہ میں پہنچے، ادھر صحابہ جنی اللہم نجاشی کی فتح کے لئے خدا سے دعا مانگتے تھے، چند روز کے بعد زبیر واپس آئے اور خوشخبری سنائی کہ نجاشی کو خدا نے فتح دی۔ *

* مستدرک حاکم، ج ۲، ص: ۳۱۰ کتاب التفسیر (س) * دار گو لیتھ صاحب نے ہجرت حبش کی بھی بڑی نازک اور دو راز نظر وجہ تلاش کر کے پیدا کی ہے فرماتے ہیں کہ ”جب محمد ﷺ نے دیکھا کہ قریش سے عہدہ برائیں ہو سکتے اور یہ پہلے سنا تھا کہ کعبہ کے گرانے کے لئے ابرہہ الاشم جو آیا تھا وہ حبش ہی کا تھا، اس لئے انہوں نے چاہا کہ بادشاہ حبش سے سازش کر کے اس کو مکہ پر حملہ کرنے کی ترغیب دیں تاکہ قریش کا زور ٹوٹ جائے، اسی غرض سے ہجرت کا بہانہ کر کے اپنے اصحاب کو حبش بھیجا لیکن پھر سمجھے کہ نجاشی اگر مکہ میں آیا تو خود مکہ پر قبضہ ہو جائے گا، مجھ کو کیا ہاتھ آئے گا۔ اس بنا پر اس ارادے سے باز رہے۔“ یہ بالکل بے ثبوت بات ہے۔ صاحب موصوف کو حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی تقریر و کلامت میں اس بنا پر شک ہے کہ نجاشی عربی زبان سے ناواقف تھا۔ حالانکہ اس زمانہ میں (اولا تو) عربی زبان عام طور سے حبش میں بے تکلف لوگ سمجھ سکتے تھے (کہ یہ دونوں زبانیں باہم نہایت قریب ہیں، ثانیاً درباروں میں ترجمان ہوتے تھے۔ جیسا کہ بوسفیان اور قیصر روم کے باہمی مکالمہ میں مذکور ہے۔ بخاری، کتاب بدء الوحی باب بدء الوحی: ۷۔ (س) * یہ تمام واقعات مسند ابن حبل جلد ۲ صفحہ ۲۰۲ میں مذکور ہیں، ابن ہشام (ج ۱، ص: ۲۰۳-۲۰۸) نے بھی تفصیل سے لکھے ہیں۔ لیکن طبری اور ابن سعد نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ اور نجاشی کی تقریر کا ذکر نہیں کیا۔ ابن امام حبل اور ابن ہشام کا سلسلہ روایت یہ ہے، محمد بن اسحاق، زہری، ابو بکر بن عبد الرحمن بن الحرف بن ہشام جزوی، ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے سب رواۃ ثقہ ہیں اور سب سے اخیر راوی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا جو رسول اللہ ﷺ کی زوجہ محترمہ اور خود اس واقعہ میں شریک تھیں، وہ اس وقت تک آنحضرت ﷺ کے عقد میں نہیں آئی تھیں، بلکہ اپنے پہلے شوہر ابوسلم بن عبد اللہ کے ساتھ حبش میں ہجرت کر کے گئی تھیں، مورخ یعقوبی نے بھی یہ تفصیل یہ واقعہ لکھا ہے۔ (ج ۲، ص: ۲۸، ۲۹) مطبوعہ لیدن (۱۸۸۳)

جس میں کم و بیش ۸۳ مسلمان ہجرت کر کے گئے، چند روز آرام سے گزرنے پائے تھے کہ یہ خبر مشہور ہوئی کہ کفار نے اسلام قبول کر لیا ہے۔ یہ سن کر اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم نے مکہ معظمہ کا رخ کیا۔ لیکن شہر کے قریب پہنچے تو معلوم ہوا کہ یہ خبر غلط ہے۔ اس لئے بعض لوگ واپس چلے گئے اور اکثر چھپ چھپ کر مکہ میں آ گئے۔

یہ روایت طبری (ج ۳، ص: ۱۱۹۳، ۱۱۹۴) اور اکثر تاریخوں میں مذکور ہے اور ممکن ہے کہ صحیح ہو۔ لیکن ان کتابوں میں اس خبر کے مشہور ہونے کی وجہ یہ لکھی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حرم میں ایک دفعہ نماز ادا کی، کفار بھی موجود تھے جب آپ نے یہ آیت پڑھی:

﴿وَمَنْ نُؤْتِ الْيَقِينَةَ الْآخِرَىٰ﴾ (۵۳/النجم: ۲۰) تو شیطان نے آپ کی زبان سے یہ الفاظ نکلوا دیے۔

تلك الغرائيق العلى وان شفاعتھن لترتجى۔

”یعنی (یہ بت) معظم و محترم ہیں اور ان کی شفاعت مقبول ہے۔“

اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے سجدہ کیا اور تمام کفار نے آپ کی متابعت کی (اس روایت کا یہ آخری حصہ کہ چند کافروں کے سوا تمام جن و انس نے حضور ﷺ کے ساتھ ایک دفعہ سجدہ کیا، صحیح ہے، جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے باب قوله: ﴿فَأَسْجِدُوا لِلَّهِ وَأَعْبُدُوهُ﴾ (۵۳/النجم: ۶۲) مذکور ہے، مگر باقی حصہ بے ہودہ اور ناقابل ذکر ہے اور اکثر کبار محدثین مثلاً: بیہقی، قاضی عیاض، علامہ عینی، حافظ منذری، علامہ نووی نے اس کو باطل اور موضوع لکھا ہے، لیکن افسوس یہ ہے کہ بہت سے محدثین نے اس روایت کو بہ سند نقل کیا ہے، ان میں طبری، ابن ابی حاتم، ابن المنذر، ابن مردویہ، ابن اسحاق، موسیٰ بن عقبہ، ابو معشر شہرت عام رکھتے ہیں، اس سے بڑھ کر تعجب یہ ہے کہ حافظ ابن حجر کو جن کے کمال فن حدیث پر زمانہ کا اتفاق ہے، اس روایت کی صحت پر اصرار ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

وقد ذكرنا ان ثلاثة اسانيد منها على شرط الصحيح وهي مراسيل يحتج

بمثلها من يحتج بالمراسيل۔

”ہم نے اوپر بیان کیا ہے کہ اس روایت کی تین سندیں صحیح کی شرط کے موافق ہیں اور یہ روایتیں

مرسل ہیں اور ان سے وہ لوگ استدلال کر سکتے ہیں جو مرسل روایتوں کے قائل ہیں۔“

حقیقت یہ ہے کہ کفار کی عادت تھی کہ جب آنحضرت ﷺ قرآن مجید کی تلاوت کرتے تو شور مچاتے

ابن ہشام، ج ۲، ص: ۲۰۳۔ صحیح بخاری، کتاب التفسیر، سورة نجم: ۴۸۶۲۔ (س)

دیکھو زرقانی بر مواہب لدنیہ (ج ۱، ص: ۳۲۶) و شقائے قاضی عیاض (مع شرح شہاب خفاجی، ج ۴، ص: ۹۵) و یعنی شرح بخاری، تفسیر سورة نجم، (ج ۹، ص: ۱۸۱) و نور النہر اس۔ علامہ نووی کے یہ الفاظ ہیں: لا یصح فیہ شیء، لا من جهة النقل ولا من جهة العقل شرح مسلم (باب سجود التلاوة، ج ۵، ص: ۷۵) اور علامہ عینی لکھتے ہیں: فلا صححة له نقلا وعقلا (ج ۹، ص: ۱۸۱)۔ دیکھو مواہب لدنیہ اور زرقانی واقعہ ہجرت جوشہ، (ج ۱، ص: ۳۲۶) و (ج ۱، ص: ۳۳۰)۔

اور اپنے فقرے ملادیتے، قرآن مجید کی آیت ذیل میں اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے:

﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَافِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٤١/ خَمَّ السَّجْدَةِ: ٢٦)

”اس قرآن کو نہ سناؤ اور اس میں گڑبڑ کر دو شاید تم غالب آؤ۔“

قریش کا معمول تھا کہ جب کعبہ کا طواف کرتے تو یہ فقرے کہتے جاتے: ❁

واللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى فانهن الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى۔

”لات اور عزیٰ اور تیسرے بت مناتہ کی قسم یہ بلند و بزرگ ہیں اور ان کی شفاعت کی امید ہے۔“

آنحضرت ﷺ نے جب سورۃ النجم کی وہ آیتیں پڑھیں تو کسی شیطان (کافر) نے یہی فقرے آپ کی آواز میں ملا کر پڑھ دیئے ہوں گے، دور کے لوگوں کو (کفار میں سے) شبہ ہوا ہوگا کہ آنحضرت ﷺ ہی نے وہ الفاظ ادا کئے، اس واقعہ کا چرچا جب مسلمانوں میں ہوا ہوگا، تو لوگوں نے کہا ہوگا کہ کسی شیطان نے آپ کی طرف سے وہ فقرے کہہ دیئے ہوں گے، اس واقعہ نے روایتوں میں صورت بدل کر یہ صورت اختیار کر لی کہ شیطان نے آنحضرت ﷺ کی زبان سے یہ الفاظ نکلوا دیئے اور چونکہ عام مسلمان اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ شیطان دوسرے شخص کی زبان سے بول سکتا ہے اس لئے راویوں نے اس روایت کو تسلیم کر لیا۔ یہ صرف قیاس نہیں بلکہ اگلے محققین نے بھی تصریح کی ہے، مواہب ❁ میں ہے:

قيل انه لما وصل الى قوله ومناة الثالثة الاخرى خشى المشركون ان يأتي بعدها بشيء يذم الهتهم فبادروا الى ذلك الكلام فخلطوه فى تلاوة النبى ﷺ على عادتهم فى قولهم لا تسمعوا لهذا القرآن والغوافيه او المراد بالشیطان شیطان الانس۔

”بعض لوگوں نے کہا ہے کہ جب آنحضرت ﷺ اس آیت پر پہنچے ﴿وَمَنَاةُ الثَّالِثَةَ الْاٰخِرٰى﴾ تو مشرکوں کو یہ ڈر پیدا ہوا کہ اب ان کے معبودوں کی کچھ برائی کا بیان ہوگا، اس بنا پر انہوں نے جھٹ سے آنحضرت ﷺ کی تلاوت میں یہ فقرے غلط کر کے پڑھ دیے جیسا کہ ان کی عادت تھی کہ کہتے کہ قرآن پر کان نہ لگاؤ اور اس میں گڑبڑ بچا دو۔ یا شیطان سے شیطان آدمی مراد ہے۔“

جو لوگ جھٹ سے واپس آ گئے تھے، اہل مکہ نے اب ان کو اور زیادہ ستانا شروع کیا اور اس قدر اذیت

❁ معجم البلدان لفظ عزیٰ۔ (ج ٦، ص ١٦٦، طبع اول: ١٣٢٤ھ / ١٩٠٦ء مصر)

❁ الزرقانی علی المواہب، ج ١، ص: ٣٣١، ٣٣٢۔

دی کہ وہ دوبارہ ہجرت کرنے پر مجبور ہوئے۔ لیکن اب کی ہجرت کچھ آسان نہ تھی۔ کفار نے سخت مزاحمت کی تاہم جس طرح ہوسکا بہت سے صحابہ جن کی تعداد قریباً سو تک پہنچتی ہے مکہ سے نکل گئے اور حبش میں اقامت اختیار کی۔ جب آنحضرت ﷺ نے مدینہ منورہ کو ہجرت کی تو کچھ لوگ فوراً واپس چلے آئے اور جو لوگ رہ گئے تھے، آنحضرت ﷺ نے اے ہ میں ان کو بلالیا۔ ❁

کفار کی ایذا و تعدی اب کمزوروں اور بیکسوں پر محدود نہ تھی۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا قبیلہ معزز اور طاقتور قبیلہ تھا، ان کے یاور اور انصار بھی کم نہ تھے، تاہم وہ بھی کفار کے ظلم سے تنگ آ گئے اور بالآخر حبش کی ہجرت کا ارادہ کیا۔ برک الغنم جو مکہ معظمہ سے یمن کی سمت پانچ دن کی راہ ہے، ❁ وہاں تک پہنچے تھے کہ ابن الدغنه سے ملاقات ہو گئی جو قبیلہ قارہ کا رئیس تھا، اس نے پوچھا: کہاں؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا ”میرے قوم مجھ کو رہنے نہیں دیتی، چاہتا ہوں کہ کہیں الگ جا کر خدا کی عبادت کروں“ ابن الدغنه نے کہا: ”یہ نہیں ہوسکتا کہ تم جیسا شخص مکہ سے نکل جائے، میں تم کو اپنی پناہ میں لیتا ہوں“ تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اس کے ساتھ واپس آئے، ابن الدغنه مکہ پہنچ کر تمام سرداران قریش سے ملا اور کہا کہ ”ایسے شخص کو نکالتے ہو جو مہمان نواز ہے، مفلسوں کا مددگار ہے، رشتہ داروں کو پالتا ہے، مصیبتوں میں کام آتا ہے“۔ قریش نے کہا لیکن شرط یہ ہے کہ ابو بکر نمازوں میں چپکے جو چاہیں پڑھیں، آواز سے قرآن پڑھتے ہیں تو ہماری عورتوں اور بچوں پر اثر پڑتا ہے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے چند روز یہ پابندی اختیار کی لیکن آخر انہوں نے گھر کے پاس ایک مسجد بنالی اور اس میں خضوع و خشوع کے ساتھ بد آواز قرآن پڑھتے تھے، وہ نہایت رقیق القلب تھے، قرآن پڑھتے تو بے اختیار روتے، عورتیں اور بچے ان کو دیکھتے اور متاثر ہوتے۔ قریش نے ابن الدغنه سے شکایت کی، اس نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اب میں تمہاری حفاظت کا ذمہ دار نہیں ہوسکتا، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا: ”مجھ کو خدا کی حفاظت بس ہے، میں تمہاری جو اسے استغفی دیتا ہوں۔“ ❁

محرّم کے نبوی شعب ابوطالب میں محصور ہونا

قریش دیکھتے تھے کہ اس روک ٹوک پر بھی اسلام کا دائرہ پھیلتا جاتا ہے، عمر اور حمزہ رضی اللہ عنہما جیسے لوگ ایمان لائے، نجاشی نے مسلمانوں کو پناہ دی، سفراء بے نیل مرام واپس آئے، مسلمانوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا جاتا ہے۔ اس لئے اب یہ تدبیر سوچی کہ آنحضرت ﷺ اور آپ کے خاندان کو محصور کر کے تباہ کر دیا جائے۔ چنانچہ تمام قبائل نے ایک معاہدہ مرتب کیا کہ ”کوئی شخص نہ خاندان ابنی ہاشم سے قربت کرے گا نہ ان کے ہاتھ خرید و فروخت کرے گا، نہ ان سے ملے گا، نہ ان کے پاس کھانے پینے کا سامان جانے دے گا۔ جب تک وہ

❁ یہ تمام تفصیل طبقات ابن سعد (ج ۱، قسم اول، ص: ۱۳۸، ۱۳۹) میں ہے، بعض مؤرخوں نے اس ہجرت ثانیہ کا ذکر نہیں کیا اور بعض نے نہایت اختصار کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ ❁ زرقانی بر مواب، جلد اول، صفحہ: ۳۳۳ ذکر ہجرت ثانیہ حبش۔ ❁ یہ پوری تفصیل صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب ہجرة النبي ﷺ واصحابه الى المدينة: ۳۹۰ میں ہے۔

محمد ﷺ کو قتل کے لئے حوالہ نہ کر دیں ❀ یہ معاہدہ منصور بن مکرّمہ نے لکھا اور کعبہ پر آویزاں کیا گیا۔ ابو طالب مجبور ہو کر تمام خاندان بنی ہاشم کے ساتھ شعب ابوطالب ❀ میں پناہ گزیں ہوئے۔ تین سال تک بنو ہاشم نے اس حصار میں بسر کی۔ یہ زمانہ ایسا سخت گزارا کہ طلح کے پتے کھا کھا کر رہتے تھے، حدیثوں میں جو صحابہ رضی اللہ عنہم کی زبان سے مذکور ہے کہ ہم طلح کی پتیاں کھا کھا کر بسر کرتے تھے۔ اسی زمانہ کا واقعہ ہے، چنانچہ سہیلی نے روض الانف میں تصریح کی ہے، حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ ایک دفعہ رات کو سوکھا ہوا چمڑا ہاتھ آ گیا۔ میں نے اس کو پانی سے دھویا۔ پھر آگ پر بھونا اور پانی میں ملا کر کھایا۔ ❀

ابن سعد نے روایت کی ہے کہ بچے جب بھوک سے روتے تھے تو باہر آواز آتی تھی، قریش سن سن کر خوش ہوتے تھے۔ لیکن بعض رحمہوں کو ترس بھی آتا تھا۔ ایک دن حکیم بن حزام نے جو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا بھتیجا تھا۔ تھوڑے سے گیہوں اپنے غلام کے ہاتھ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجے۔ راہ میں ابو جہل نے دیکھ لیا اور جھین لینا چاہا۔ اتفاق سے ابو البتري کہیں سے آ گیا، وہ اگرچہ کافر تھا، لیکن اس کو رحم آیا اور کہا کہ ایک شخص اپنی پھوپھی کو کچھ کھانے کے لئے بھیجتا ہے تو کیوں روکتا ہے۔ ❀

مسلسل تین برس تک آنحضرت ﷺ اور تمام آل ہاشم نے یہ مصیبتیں جھیلیں، بالآخر دشمنوں ہی کو رحم آیا اور خود انہی کی طرف سے اس معاہدہ کے توڑنے کی تحریک ہوئی، ہشام عامری خاندان بنو ہاشم کا قریبی رشتہ دار اور اپنے قبیلہ میں ممتاز تھا، وہ چوری چھپے بنو ہاشم کو غلہ وغیرہ بھجھتا رہتا تھا، ایک دن وہ زہیر کے پاس جو عبدالمطلب کے نواسے تھے، گیا اور کہا: ”کیوں زہیر! تم کو یہ پسند ہے کہ تم کھاؤ پیو ہر قسم کا لطف اٹھاؤ اور تمہارے ماموں کو ایک دانہ تک نصیب نہ ہو؟“ زہیر نے کہا: ”کیا کروں تمہا ہوں، ایک شخص بھی میرا ساتھ دے تو میں اس ظالمانہ معاہدہ کو پھاڑ کر پھینک دوں۔“ ہشام نے کہا: میں موجود ہوں۔ دونوں مل کر مطعم بن عدی کے پاس گئے، ابو البتري، ابن ہشام، زعمہ بن الاسود نے بھی ساتھ دیا۔ دوسرے دن سب مل کر حرم میں گئے۔ زہیر نے سب لوگوں کو مخاطب کر کے کہا ”اے اہل مکہ! یہ کیا انصاف ہے! ہم لوگ آرام سے بسر کریں اور بنو ہاشم کو آب و دانہ نصیب نہ ہو، خدا کی قسم! جب تک یہ ظالمانہ معاہدہ چاک نہ کر دیا جائے گا میں باز نہ آؤں گا۔“ ابو جہل برابر سے بولا: ”ہرگز اس معاہدہ کو کوئی ہاتھ نہیں لگا سکتا۔“ زعمہ نے کہا ”تو جھوٹ کہتا ہے۔ جب یہ لکھا گیا تھا اس وقت بھی ہم راضی نہ تھے۔“ غرض مطعم نے ہاتھ بڑھا کر دستاویز چاک کر دی، مطعم بن عدی، عدی بن قیس، زعمہ بن الاسود، ابو البتري، زہیر سب ہتھیار باندھ باندھ کر بنو ہاشم کے پاس گئے اور ان کو درہ سے نکال لائے ❀ بقول ابن سعد یہ انبوی کا واقعہ ہے، اسی زمانہ میں معراج واقع ہوئی، جس کی تفصیل

❀ اس معاہدہ کا ذکر طبری (ج ۳، ص ۱۱۸۹) نے اور ابن سعد (ج ۱، ص ۱۳۹) وابن ہشام، (ج ۱، ص ۲۱۵) وغیرہ نے تفصیل سے کیا ہے، لیکن یہ الفاظ کہ وہ محمد ﷺ کو قتل کے لئے حوالہ کریں صرف مواہب لدنیہ میں مذکور ہیں۔

❀ یہ پہاڑ کا ایک درہ تھا۔ جو خاندان بنو ہاشم کا موروثی تھا۔ ❀ روض الانف، ج ۱، ص ۲۳۲۔

❀ ابن ہشام، ج ۱، ص ۲۱۶۔ ❀ تفصیل ابن ہشام، (ج ۱، ص ۲۲۸، ۲۲۹) طبری، (ج ۳، ص ۱۱۹۶) ۱۱۹۸۳ وغیرہ میں مذکور ہے، اخیر واقعہ صرف ابن سعد نے بیان کیا ہے۔

تیسرے حصہ میں آئے گی۔ اسی زمانہ میں نماز، چنگانہ فرض ہوئی۔

۱۰۔ نبوی حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اور ابوطالب کی وفات

آنحضرت ﷺ اب شعب ابی طالب سے نکلے تھے اور چند روز قریش کے جو رو ظلم سے امان ملی تھی کہ ابوطالب اور حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہما کا انتقال ہو گیا۔

ابوطالب کی وفات کے وقت آنحضرت ﷺ ان کے پاس تشریف لے گئے، ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ پہلے سے موجود تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”مرتے مرتے (لا الہ الا اللہ) کہہ لیجئے کہ میں خدا کے ہاں آپ کے ایمان کی شہادت دوں۔“ ابو جہل اور ابن ابی امیہ نے کہا: ”ابوطالب! کیا تم عبدالمطلب کے دین سے پھر جاؤ گے۔“ بالآخر ابوطالب نے کہا: ”میں عبدالمطلب کے دین پر مرتا ہوں۔“ پھر آنحضرت ﷺ کی طرف خطاب کر کے کہا: ”میں وہ کلمہ کہہ دیتا لیکن قریش کہیں گے کہ موت سے ڈر گیا۔“ آپ ﷺ نے فرمایا: ”میں آپ کے لئے دعائے مغفرت کروں گا جب تک کہ خدا مجھ کو اس سے منع نہ کر دے۔“ ❁

یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے، ابن اسحاق کی روایت ہے کہ مرتے وقت ابوطالب کے ہونٹ ہل رہے تھے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے (جو اس وقت تک کافر تھے) کان لگا کر سنا تو آنحضرت ﷺ سے کہا کہ تم نے جس کلمہ کے لئے کہا تھا ابوطالب وہی کہہ رہے ہیں۔ ❁ اس بنا پر ابوطالب کے اسلام کے متعلق اختلاف ہے، لیکن چونکہ بخاری کی روایت عموماً صحیح مانی جاتی ہے۔ اس لئے محدثین زیادہ تر ان کے کفر ہی کے قائل ہیں۔

لیکن محدثانہ حیثیت سے بخاری کی یہ روایت چنداں قابل حجت نہیں کہ اخیر راوی مستبہ ہیں۔ جو فتح مکہ میں اسلام لائے اور ابوطالب کی وفات کے وقت موجود نہ تھے۔ اسی بنا پر علامہ عینی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ ”روایت مرسل ہے۔“ ❁ ابن اسحاق کے سلسلہ روایت میں عباس بن عبد اللہ بن معبد اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ہیں۔ یہ دونوں ثقہ ہیں۔ لیکن بیچ کا ایک راوی یہاں بھی رہ گیا ہے، اس بنا پر دونوں روایتوں کے درجہ استناد میں چنداں فرق نہیں۔ ❁

❁ صحیح بخاری، کتاب الجنائز، باب اذا قال المشرك عند الموت لا الہ الا اللہ: ۱۳۶۰ و باب قصۃ ابی طالب: ۳۸۸۴ اور مسلم، کتاب الایمان، باب الدلیل علی صحۃ اسلام من حضرہ الموت: ۱۳۲ ابوطالب کا اخیر فقرہ مسلم میں ہے بخاری میں نہیں۔ ❁ ابن ہشام، مطبوعہ مصر، صفحہ ۱۳۶۔ نوٹ: یہ روایت درست نہیں ہے۔ تفصیل کے لیے سیر اعلام النبلاء، ج ۱، ص: ۱۲۳۔ ملاحظہ فرمائیں۔ ❁ عینی، کتاب الجنائز، جلد ۲، صفحہ ۲۰۰ (س) ❁ مصنف کے اس نظر پر سے مجھے اتفاق نہیں ہے اس لئے کہ بخاری کی روایت کے آخر راوی حضرت مستبہ رضی اللہ عنہ ہیں جو صحابی ہیں۔ ظاہر ہے کہ صحابی کی روایت کسی صحابی ہی سے ہوگی اس لئے براہ سہل صحابہ حجت ہیں اور ابن اسحاق کی روایت منقطع ہے اور چھوٹا ہوا راوی صحابی نہیں ہے، خود ابن اسحاق بھی استناد کا اعلیٰ درجہ نہیں رکھتے اس لئے دونوں روایتوں کو یکساں نہیں قرار دیا جاسکتا۔ علاوہ بریں حضرت مستبہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کی تائید میں خود حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی وہ روایت ہے جو ابی مستبہ والی روایت سے اوپر صحیح بخاری، باب قصہ ابی طالب: ۳۸۸۳ میں موجود ہے جس میں ذکر ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے چچا (ابوطالب) کو آپ ﷺ سے کیا فائدہ پہنچا کہ وہ آپ کی حفاظت کرتے تھے اور آپ کے لئے آپ کے دشمنوں سے برسرِ پر خاش رہتے تھے۔ فرمایا: ”وہ دوزخ کی آگ میں صرف فتنے تک ہیں مگر اس کا اثر بھی دماغ تک پہنچ جاتا ہے۔“ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر ❁❁)

ابوطالب نے آنحضرت ﷺ کے لئے جو جان نثاریاں کیں، اس سے کون انکار کر سکتا ہے۔ وہ اپنے جگر گوشوں تک کو آپ ﷺ پر نثار کرتے تھے۔ آپ ﷺ کی محبت میں تمام عرب کو اپنا دشمن بنا لیا۔ آپ ﷺ کی خاطر محصور ہوئے، فاقے اٹھائے، شہر سے نکالے گئے، تین تین برس تک آب و دانہ بند رہا، کیا یہ محبت، یہ جوش، یہ جان نثاریاں سب ضائع جائیں گی؟

ابوطالب، آنحضرت ﷺ سے ۳۵ برس عمر میں بڑے تھے، رسول اللہ ﷺ کو ان سے نہایت محبت تھی، ایک دفعہ وہ بیمار پڑے، آنحضرت ﷺ ان کی عیادت کے لئے گئے تو انہوں نے کہا: ”بھتیجے! جس خدا نے تجھ کو جنیبر بنا کر بھیجا ہے اس سے دعا نہیں مانگتا کہ مجھ کو اچھا کر دے“۔ آپ نے دعا کی اور وہ اچھے ہو گئے، آنحضرت ﷺ سے کہا: خدا تیرا کہنا مانتا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”آپ بھی اگر خدا کا کہنا مانیں تو وہ بھی آپ کا کہنا مانے۔“ ❁

ابوطالب کی وفات کے چند ہی روز بعد حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے بھی وفات پائی۔ بعض روایتوں میں ہے کہ انہوں نے ابوطالب سے پہلے انتقال کیا۔ اب آپ کے مددگار اور عمگسار دونوں اٹھ گئے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم خود اپنی حالت میں مبتلا تھے، یہی زمانہ ہے جو اسلام کا سخت ترین زمانہ ہے اور خود آنحضرت ﷺ اس سال کو عام الحزن (سال غم) فرمایا کرتے تھے ❁ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے رمضان ۱۰ نبوی میں وفات کی، ان کی عمر ۶۵ برس کی تھی، مقام حجون میں دفن کی گئیں، آنحضرت ﷺ خود ان کی قبر میں اترے۔ اس وقت تک نماز جنازہ مشروع نہیں ہوئی تھی۔ ❁

ابوطالب اور حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہما کے اٹھ جانے کے بعد قریش کو کس کا پاس تھا، اب وہ نہایت بے رحمی و بیباکی سے آنحضرت ﷺ کو ستاتے تھے، ایک دفعہ آپ ﷺ راہ میں جا رہے تھے، ایک شقی نے آ کر فرق مبارک پر خاک ڈال دی۔ اسی حالت میں آپ ﷺ گھر میں تشریف لائے، آپ کی صاحبزادی نے دیکھا تو پانی لے کر آئیں۔ آپ کا سر دھوتی تھیں اور جوش محبت سے روتی جاتی تھیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”جان پدر! رو نہیں، خدا تیرے باپ کو پچالے گا۔“ ❁

اہل مکہ سے تو قطعاً ناامیدی تھی۔ اس لئے آپ نے ارادہ فرمایا کہ طائف تشریف لے جائیں اور وہاں دعوت اسلام فرمائیں۔ طائف میں بڑے بڑے امراء اور ابابا اثر رہتے تھے۔ ان میں عیسر کا خاندان رئیس

(❁) گزشتہ سے پوسٹ) اگر میں نہ ہوتا تو وہ دوزخ کے سب سے نیچے طبقہ میں ہوتے۔“ اس سے معلوم ہوا کہ خود حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے علم میں تھا کہ ان کا خاتمہ توحید کے اقرار پر نہیں ہوا، اسی مضمون کی روایت حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے بھی ہے جو صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب قصۃ ابی طالب: ۳۸۸۳ میں اسی موقع پر موجود ہے۔ (س)

❁ اصابہ فی تمييز الصحابة ذکر ابی طالب، ۷، ص: ۱۱۳۔

❁ زر قانی بر مواہب لدنیہ، ج ۱، ص: ۳۴۴۔ ❁ یہ تفصیل ابن سعد میں ہے، ج ۸، فی النساء، ص: ۱۱۔

❁ طبری، ج ۳، ص: ۱۱۹۹ اور ابن ہشام، ج ۱، ص: ۲۵۲ ذکر وفات خدیجہ۔

القبائل تھا۔ یہ تین بھائی تھے عبد یاسیل، مسعود، حبیب، آنحضرت ﷺ ان کے پاس گئے اور اسلام کی دعوت دی۔ ان تینوں نے جو جواب دیے وہ نہایت عبرت انگیز تھے۔ ایک نے کہا: ”اگر تجھ کو خدا نے پیغمبر بنا کر بھیجا ہے تو کعبہ کا پردہ چاک کر رہا ہے۔“ دوسرے نے کہا: ”کیا خدا کو تیرے سوا اور کوئی نہیں ملتا تھا؟“ تیسرے نے کہا: ”میں بہر حال تجھ سے بات نہیں کر سکتا تو اگر سچا ہے تو تجھ سے گفتگو کرنا خلاف ادب ہے اور جھوٹا ہے تو گفتگو کے قابل نہیں۔“

ان بد بختوں نے اسی پر اکتفا نہیں کیا، طائف کے بازار یوں کو ابھار دیا کہ آپ ﷺ کی ہنسی اڑائیں شہر کے اوباش ہر طرف سے ٹوٹ پڑے، یہ مجمع دور دور یہ صف باندھ کر کھڑا ہوا، جب آپ ادھر سے گزرے تو آپ کے پاؤں پر پتھر مارنے شروع کر دیے، یہاں تک کہ آپ ﷺ کی جوتیاں خون سے بھر گئیں، جب آپ زمنوں سے چور ہو کر بیٹھ جاتے تو بازو تھام کر کھڑا کر دیتے، جب آپ پھر چلنے لگتے تو پتھر برساتے، ساتھ ساتھ گالیاں دیتے اور تالیاں بجاتے جاتے۔ * آخر آپ ﷺ نے ایک باغ میں انگوڑی ٹٹیوں میں پناہ لی۔ یہ باغ عقبہ بن ربیعہ کا تھا جو باوجود کفر کے شریف الطبع اور نیک نفس تھا، اس نے آپ ﷺ کو اس حالت میں دیکھا تو اپنے غلام کے ہاتھ جس کا نام عداس تھا انگوڑی کا خوشہ ایک کشتی میں رکھ کر بھیجا۔ اس سفر میں زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ بھی ساتھ تھے۔ *

رسول اللہ ﷺ نے طائف سے پھر کر چند روز نخلہ میں قیام کیا، پھر حراء میں تشریف لائے اور مطعم بن عدی کے پاس پیغام بھیجا کہ مجھ کو اپنی حمایت میں لے سکتے ہو، عرب کا شعرا تھا کہ جب کوئی ان سے طالب حمایت ہوتا تو گود دشمن ہوتا انکار نہیں کر سکتے تھے، مطعم نے یہ درخواست منظور کی، بیٹوں کو بلا کر کہا کہ ”ہتھیار لگا کر حرم میں جاؤ“ رسول اللہ ﷺ مکہ میں تشریف لائے، مطعم اونٹ پر سوار ساتھ تھا، حرم کے پاس آیا تو پکارا کہ میں نے محمد ﷺ کو پناہ دی ہے۔“ آنحضرت ﷺ حرم میں آئے نماز ادا کی اور دولت خانہ کو واپس گئے، مطعم اور اس کے بیٹے آپ ﷺ کو تلواروں کے سایہ میں لائے۔ *

مطعم نے کفر کی حالت میں غزوہ بدر سے پہلے وفات کی، حضرت حسان رضی اللہ عنہ جو دربار رسالت کے

* یہ پوری تفصیل مواہب لدنیہ بحوالہ موسیٰ بن عقبہ (ج ۱ ص: ۳۲۵) اور طبری (ج ۳ ص: ۱۱۹۹، ۱۲۰۱ تا ۱۲۰۱) و ابن ہشام، (ج ۱ ص: ۲۵۳، ۲۵۴) میں ہے۔ * (طبقات ابن سعد، ج ۱ ص: ۱۳۲) کیا عجیب بات ہے کہ ایک ہی واقعہ مختلف رنگا ہوں کو کس طرح مختلف نظر آتا ہے مارکوئیٹھ نے (نعوذ باللہ) آنحضرت ﷺ کے اس سفر کو سوائے تدبیر میں داخل کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ طائف مکہ سے بالکل قریب اور ان کے زیر اثر تھا اور وہاں رؤسائے مکہ کے باغ تھے جس کی وجہ سے ان کی آمد و رفت رہتی تھی اس لئے جب مکہ کے تمام رؤسا آنحضرت ﷺ کے خلاف تھے تو طائف کے لوگوں سے کیا امید ہو سکتی تھی؟ لیکن سرورہم مور صاحب لکھتے ہیں کہ محمد ﷺ کا زور اعتقاد اور اعتماد انفس تھا کہ باوجود تمام ناکامیوں کے وہ تمہا ایک مخالف شہر میں آگئے اور تبلیغ اسلام کا فرض ادا کیا ع و الفضل ماشہدت بہ الاعداء۔ * ابن سعد، ج ۱ ص: ۱۳۲ کسی قدر تفصیل مواہب لدنیہ سے اضافہ کی گئی ہے جو ابن اسحاق کی روایت ہے۔ تعجب ہے کہ ابن ہشام نے یہ حالات قلم انداز کئے ہیں۔

شاعر تھے، انہوں نے مرثیہ لکھا، زرقانی نے یہ مرثیہ بدر میں نقل کیا ہے ❁ اور لکھا ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں، مطعم کا یہ کام بے شہ مدح کا مستحق تھا، لیکن آجکل کے مسلمان حضرت حسان رضی اللہ عنہ اور زرقانی سے زیادہ شیفتہ اسلام ہیں، اس لئے معلوم نہیں حضرت حسان رضی اللہ عنہ کا یہ فعل آج بھی پسند کیا جا سکتا ہے یا نہیں؟

قبائل کا دورہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا، جب حج کا زمانہ آتا تھا اور عرب کے قبائل ہر طرف سے آ کر مکہ کے آس پاس اترتے تو آپ ایک ایک قبیلہ کے پاس جاتے اور تبلیغ اسلام فرماتے، عرب میں مختلف مقامات پر میلے لگتے تھے، جن میں دور دور کے قبائل آتے تھے، آپ ان میلوں میں جاتے اور اسلام کی تبلیغ فرماتے۔

ان میلوں میں سے عکاظ جو اہل عرب کا قومی اور علمی ڈنگل تھا اور ذوالحجاز کا نام مورخین نے خاص طور پر لیا ہے، قبائل عرب میں سے بنوعامر، محارب، فزارہ، غسان، مرہ، حنیفہ، سلیم، عیس، بنونضر، کندہ، کلب، حارث بن کعب، عذرہ، حضارہ۔ مشہور قبائل ہیں۔ ❁ ان سب قبائل کے پاس آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے، لیکن ابولہب ہر جگہ ساتھ ساتھ جاتا اور جب آپ کسی مجمع میں تقریر کرتے تو برابر سے کہتا کہ ”دین سے پھر گیا ہے اور جھوٹ کہتا ہے۔“ ❁

بنی حنیفہ یمامہ میں آباد تھے، ان لوگوں نے نہایت تلخی کے ساتھ جواب دیا۔ ❁ مسیلمہ کذاب جس نے آگے چل کر نبوت کا دعویٰ کیا، اسی قبیلہ کا رئیس تھا۔

قبیلہ بنو ذہل بن شیمان کے پاس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم گئے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بھی ساتھ تھے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مفروق سے کہا: ”تم نے کسی پیغمبر کا تذکرہ سنا ہے؟ وہ یہی ہیں۔“ مفروق نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رخ کر کے کہا: ”برادر قریش! تم کیا تلقین کرتے ہو؟“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”خدا ایک ہے اور میں اس کا پیغمبر ہوں“ اور یہ آیتیں پڑھیں:

﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَنبِئُكُمْ رَبَّكُمْ عَلِيمٌ أَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِمْلَاقٌ مَّنْ نَّذَرْتُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَلَا تَفْتَنُوا النَّفْسَ الَّتِي حَوَّاهُ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَطَسَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٥٠﴾ ﴾

(۱/۶ الانعام: ۱۵۲)

”کہہ دو کہ آؤ میں تمہیں سناؤں کہ خدا نے کیا چیزیں حرام کی ہیں، یہ کہ خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو اور والدین کا حق خدمت بجالاؤ اور اپنے بچوں کو افلاس کے خیال سے قتل نہ کرو،

❁ زرقانی، ج ۱، ص ۵۱۶۔ ❁ ابن سعد، (ج ۱، ص ۱۴۵) نے ان تمام قبائل کا ذکر کیا ہے۔

❁ (ابن سعد، ج ۱، ص ۱۴۵) و مستدرک حاکم، ج ۱، ص ۱۵، حیدرآباد، (س۔)

❁ ابن ہشام، ج ۱، ص ۲۵۶۔

ہم تم کو اور ان کو دونوں کو روزی دیں گے۔ فحش باتوں کے پاس نہ جاؤ۔ وہ ظاہر ہوں یا پوشیدہ اور آدمی کی جان جس کو خدا نے حرام کیا ہے، ناحق ہلاک نہ کرو۔“

اس قبیلہ کے رؤساء، مفروق، شنی اور ہانی بن قہصیہ تھے اور وہ سب اس موقع پر موجود تھے۔ ان لوگوں نے کلام کی تحسین کی لیکن کہا کہ ”متوں کا خاندانی دین دفعۃً چھوڑ دینا زود اعتمادی ہے۔“ اس کے علاوہ ہم کسریٰ کی زیر اثر ہیں اور معاہدہ ہو چکا ہے کہ ہم اور کسی کے اثر میں نہ آئیں گے۔“ آپ نے اس کی راست گوئی کی تحسین کی اور فرمایا کہ ”خدا اپنے دین کی آپ مدد کرے گا۔“ ❁

قبیلہ بنو عامر کے پاس گئے تو ایک شخص نے جس کا نام (بجیرہ بن) فراس تھا۔ آپ ﷺ کی تقریر سن کر کہا: ”یہ شخص مجھ کو ہاتھ آ جائے تو میں تمام عرب کو مسخر کر لوں۔“ پھر آپ ﷺ سے پوچھا کہ ”اگر ہم تمہارا ساتھ دیں اور تم اپنے مخالفوں پر غالب آ جاؤ تو تمہارے بعد ریاست ہم کو ملے گی؟“ آپ ﷺ نے فرمایا: ”یہ خدا کے ہاتھ ہے۔“ اس نے کہا: ”ہم اپنا سینہ عرب کی آماج گاہ بنائیں اور حکومت غیروں کے ہاتھ آئے، ہم کو یہ غرض نہیں۔“ ❁

قریش کی آپ ﷺ کو ایذا رسانی

اسباب مذکورہ بالا کی بنا پر قریش نے آنحضرت ﷺ کی سخت مخالفت کی اور چاہا کہ آپ ﷺ کو اس قدر ستائیں کہ آپ مجبور ہو کر تبلیغ اسلام سے دست بردار ہو جائیں، سوائے اتفاق یہ کہ جو کفار آپ کے ہمسایہ تھے یعنی ابو جہل، ابولہب، اسود بن عبد یغوث، ولید بن مغیرہ، امیہ بن خلف، نضر بن حارث، منبہ بن حجاج، عقبہ بن ابی معیط، حکم بن ابی العاص سب قریش کے سربراہ اور وہ رؤساء تھے اور یہی سب سے بڑھ کر آپ کے دشمن تھے، ❁ یہ لوگ آنحضرت ﷺ کی راہ میں کانٹے بچھاتے، نماز پڑھتے وقت ہنسی اڑاتے، سجدہ میں آپ کی گردن پر اوچھڑی لاکر ڈال دیتے، گلے میں چادر لپیٹ کر اس زور سے کھینچتے کہ گردن مبارک میں بدھیاں پڑ جائیں۔ آپ کی روحانی قوت اثر کو دیکھ کر لوگ جا دو گر کہتے، دعوائے نبوت کو سن کر محنوں کہتے، باہر نکلنے تو شریک کے پیچھے پیچھے غول باندھ کر چلتے ❁ نماز جماعت میں قرآن زور سے پڑھتے تو قرآن، قرآن کے لانے والے (رسول اللہ ﷺ) اور قرآن کے اتارنے والے (خدا) کو گالیاں دیتے۔ ❁

ایک دفعہ آپ ﷺ حرم میں نماز پڑھ رہے تھے، رؤساء قریش بھی موجود تھے، ابو جہل نے کہا ”کاش اس وقت کوئی جاتا اور اونٹ کی اوجھ نجاست سمیت اٹھالاتا کہ جب محمد ﷺ سجدہ میں جاتے تو ان کے گردن پر ڈال دیتا۔“ عقبہ نے کہا: ”یہ خدمت میں انجام دیتا ہوں۔“ چنانچہ اوجھ لاکر آپ کی گردن پر ڈال

❁ روض الانف، بحوالہ قاسم بن ثابت، ج ۱، ص: ۲۶۴، ۲۶۵۔ ❁ طبری، ج ۳، ص: ۱۲۰۵ (س) و ابن ہشام، ج ۱، ص: ۲۵۶۔ ❁ ابن سعد، ج ۱، ص: ۱۳۴۔ ❁ مسند امام ابن حنبل، ج ۱، ص: ۳۰۲۔ ❁ صحیح بخاری، کتاب التفسیر، سورۃ بنی اسرائیل، باب لا تجہر بصلاک الخ: ۴۷۲۲۔

دی، قریش مارے خوشی کے ایک دوسرے پر گرے پڑتے تھے، کسی نے جا کر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو خبر کی، وہ اگرچہ اس وقت صرف پانچ برس کی تھیں لیکن جوشِ محبت سے دوڑی آئیں اور اوجھ ہٹا کر عقبہ کو برا بھلا کہا اور بد دعائیں دیں۔ ❁

آنحضرت ﷺ جب کہیں کسی مجمعِ عام میں دعوتِ اسلام کا وعظ فرماتے تو ابولہب جو آپ کے ساتھ ساتھ رہتا تھا برابر سے کہتا جاتا کہ ”یہ جھوٹ کہتا ہے۔“ ایک صحابی کا بیان ہے کہ ایک دفعہ جب کہ میں اسلام نہیں لایا تھا آنحضرت ﷺ بازارِ ذوالحجاز میں گئے اور مجمع میں کھس کر لوگوں سے کہا کہ ”لا الہ الا اللہ کہو۔“ ابو جہل آپ پر خاک پھینکتا جاتا تھا اور کہتا کہ ”اس کے فریب میں نہ آنا، یہ چاہتا ہے کہ تم لات وعزلی کی پرستش چھوڑ دو۔“ ❁ طائف میں کفار نے آپ ﷺ کو جواذیتیں پہنچائیں ان کا بیان پیچھے گزر چکا۔

ایک دفعہ آپ ﷺ حرمِ کعبہ میں نماز پڑھ رہے تھے، عقبہ نے آپ کی گردن میں چادر لپیٹ کر نہایت زور سے کھینچی، اتفاقاً حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آ گئے اور آپ کا شانہ پکڑ کر عقبہ کے ہاتھ سے چھڑایا اور کہا کہ ”اس شخص کو قتل کرے تو ہو جو صرف یہ کہتا ہے کہ خدا ایک ہے۔“ ❁

جو لوگ آنحضرت ﷺ کی دشمنی میں نہایت سرگرم تھے اور رات دن اسی شغل میں رہتے تھے ان کے نام جیسا کہ ابن سعد نے طبقات میں لکھے ہیں حسب ذیل ہیں:

”ابو جہل، ابولہب، اسود بن عبد یغوث، حارث بن قیس بن عدی، ولید بن مغیرہ، امیہ، ابی بن خلف، ابو قیس بن فاکہہ بن مغیرہ، عاص بن وائل، نصر بن حارث، منبہ بن حجاج، زہیر بن ابی امیہ، سائب بن سنی، اسود بن عبد الاسد، عاص بن سعید بن العاص، عاص بن ہاشم، عقبہ بن ابی معیط، ابن الاصدی ہذلی، حکم بن ابی العاص، عدی بن حراء۔“ ❁

یہ سب کے سب آنحضرت ﷺ کے ہمسایہ اور ان میں سے اکثر صاحبِ جاہ و اقتدار تھے۔ یہ جو کچھ ہوا، گو نہایت درد انگیز اور حسرت خیز تھا۔ لیکن تعجب انگیز نہ تھا، دنیا کی تاریخ میں کوئی ایسی مثال نہیں ہے کہ نامانوس اور اجنبی صدائیں بہ رغبت سن لی گئی ہوں، حضرت نوح علیہ السلام کو سینکڑوں برس تک قوم کی نفرت اور وحشت کا سامنا رہا، یونان دنیا کی شائستگی کا معلم اول ہے۔ تاہم اسی حکمتِ کدہ میں سقراط کو زہر کا پیالہ پینا پڑا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دارورسن کا منظر پیش آیا۔ اس بنا پر عرب اور قریش نے جو کچھ کیا وہ سلسلہ واقعات کی

❁ صحیح بخاری، کتاب الوضوء، باب اذا التقى علی ظہر المصلی فذرا وجیفة الخ: ۲۴۰، کتاب الصلاة: ۵۲۰ و کتاب الجہاد، باب الدعاء علی المشرکین بالہزيمة: ۲۹۳۴ و صحیح مسلم، کتاب الجہاد والسير، باب مالقی النبی ﷺ من اذی المشرکین: ۴۶۴۹۔ ❁ مسند امام ابن حنبل، ج ۴، ص: ۶۳۔
❁ صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب مالقی النبی ﷺ واصحابہ من المشرکین بمكة: ۳۸۵۶۔
❁ طبقات ابن سعد، ج ۱، ص: ۱۳۳، ۱۳۴۔

غیر معمولی کڑی نہ تھی۔ لیکن غور طلب یہ ہے کہ اس کے مقابلہ میں سرور عالم ﷺ نے کیا کیا؟

مسلمانوں کا گھبرانا اور آپ ﷺ کا تسلی دینا

سقراط (زہر کا) پیالہ پی کر فنا ہو گیا۔ حضرت نوح علیہ السلام نے مخالفت سے تنگ آ کر ایک قیامت خیز طوفان کی استدعا کی اور دنیا کا ایک بڑا حصہ برباد ہو گیا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام تیس چالیس شخصوں کی مختصر جماعت پیدا کر کے بروایت نصاریٰ سولی پر چڑھ گئے، لیکن سرور کائنات ﷺ کا فرض ان سب سے بالاتر تھا، حضرت خباب بن الارت رضی اللہ عنہ نے جب قریش کی ایذا رسانی سے تنگ آ کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ آپ ان کے حق میں بدعا کیوں نہیں فرماتے تو آپ ﷺ کا چہرہ سرخ ہو گیا اور فرمایا کہ ”تم سے پہلے وہ لوگ گزرے ہیں جن کے سر پر آرے چلائے جاتے اور چیر ڈالے جاتے تھے، تاہم وہ اپنے فرض سے باز نہ آئے، خدا اس کام کو پورا کرے گا یہاں تک کہ شتر سوار صنعاء سے حضرموت تک سفر کرے گا اور اس کو خدا کے سوا کسی کا ڈرنہ ہوگا۔“

کیا یہ پیشین گوئی حرف بہ حرف پوری نہیں ہوئی؟

حضرت مسیح علیہ السلام کو سولی دینے کا قصہ موجودہ چاروں انجیلوں میں موجود ہے لیکن قرآن کریم نے اس کی بڑی سختی سے تردید کی ہے اور کہا ہے کہ درحقیقت یہ غلط فہمی ہے ورنہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمان پر اٹھائے گئے تھے، انسانی معلومات کی ترقی کے ساتھ قرآن کریم کی صداقت خود بخود واضح ہوتی ہے چند سو سال پہلے انجیل برناباس کا نسخہ دریافت ہوا تھا اس میں برناباس نے نہایت صراحت و وضاحت کے ساتھ یہ حقیقت بیان کی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دی گئی تھی بلکہ ان کی جگہ یہودہ اسکرپوتی مصلوب ہوا تھا، حال ہی میں انجیل کا ایک اور نسخہ دریافت ہوا ہے جو پطرس حواری کی طرف منسوب ہے اس میں بالکل صاف الفاظ میں یہ لکھا ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کو سولی دینے سے کچھ پہلے آسمان پر اٹھایا گیا تھا۔ (مفہوم حاشیہ بائبل سے قرآن تک کا مقدمہ صفحہ: ۶۶، ۱۲، ۶۷) مخانب: مسیح محمد بن الدین سواتی۔

صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب ما لقی النبی ﷺ واصحابہ من المشرکین بمکہ: ۳۸۵۲، باب علامات النبوة: ۳۶۱۲، و کتاب الاکراه، باب من اختار الضرب الخ: ۶۹۴۳۔

مدینہ منورہ اور انصار رضی اللہ عنہم

آفتاب کی روشنی دور پہنچ کر تیز ہوتی ہے، شمیم گل باغ سے نکل کر عطر فشاں بنتی ہے، آفتاب اسلام مکہ میں طلوع ہوا لیکن کر نہیں مدینہ کے افق پر چمکیں۔

مدینہ کا اصلی نام یثرب ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے جب یہاں آ کر قیام کیا تو اس کا نام مدینہ النبی یعنی ”پیغمبر ﷺ کا شہر“ پڑ گیا اور پھر مختصر ہو کر مدینہ مشہور ہو گیا۔

یہ شہر مدتوں سے آباد ہے، بہت قدیم زمانہ میں یہودی یہاں آ کر آباد ہوئے۔ ان کی نسلیں کثرت سے پھیلیں اور مدینہ کے اطراف ان کے قبضہ میں آ گئے۔ انہوں نے مدینہ اور اس کے حوالی میں چھوٹے چھوٹے قلعے بنا لئے تھے اور ان میں سکونت رکھتے تھے (یہود کے متعلق زائد تحقیق آگے آئے گی)۔

انصار اصل میں یمن کے رہنے والے اور قحطان کے خاندان سے تھے، یمن میں جب مشہور سیلاب آیا جس کو ”سیلِ عرم“ کہتے ہیں۔ یہ لوگ یمن سے نکل کر مدینہ میں آباد ہوئے، یہ دو بھائی تھے، اوس اور خزرج تمام انصار انہی دو کے خاندان سے ہیں۔ * یہ خاندان جب یثرب میں آیا تو یہود نہایت اقتدار اور اثر رکھتے تھے۔ آس پاس کے مقامات ان کے قبضہ میں تھے اور دولت و مال سے مالا مال تھے، چونکہ آل و اولاد کی کثرت سے بیس اکیس قبیلے بن گئے تھے اس لئے دور دور تک بستیاں بسالی تھیں، انصار کچھ زمانہ تک ان سے الگ رہے، لیکن ان کا زور اور اثر دیکھ کر بالآخر ان کے حلیف بن گئے، ایک مدت تک یہ حالت قائم رہی، لیکن اب انصار کا خاندان پھیلتا جاتا تھا اور اقتدار حاصل کرتا جاتا تھا، یہود نے پیش بینی کے لحاظ سے ان سے معاہدہ توڑ دیا۔

یہودیوں میں ایک رئیس فظیون پیدا ہوا جو نہایت عیاش اور بدکار تھا، اس نے یہ حکم دیا کہ جو دو شیزہ لڑکی بیاہی جائے، پہلے اس کے شہستان عیش میں آئے، یہود نے اس کو گوارا کر لیا تھا، لیکن جب انصار کی نوبت آئی تو انہوں نے سرتابی کی، اس زمانہ میں انصار کا سردار ایک شخص مالک بن عجلان تھا، اس کی بہن کی شادی ہوئی تو وہ عین شادی کے دن گھر سے نکلی اور اپنے بھائی مالک بن عجلان کے سامنے سے بے پردہ گزری، مالک کو غیرت آئی، اٹھ کر گھر میں آیا اور بہن کو سخت ملامت کی، اس نے کہا: ”ہاں! لیکن کل جو کچھ ہوگا اس سے بھی بڑھ کر ہے“۔ دوسرے دن حسب دستور جب مالک کی بہن دلہن بن کر فظیون کی خلوت گاہ میں گئی تو مالک بھی زنانے کپڑے پہن کر سہیلیوں کے ساتھ گیا اور فظیون کو قتل کر کے شام کو بھاگ گیا، یہاں غسانوں کی حکومت تھی اور ابو جہل حکمران تھا اس نے یہ حالات سنے تو ایک فوج گراں لے کر آیا اور اوس اور خزرج کے رؤسا کو بلا کر ان کو خلعت اور صلے دیے، پھر رؤسائے یہود کی دعوت کی اور ایک ایک کو دھوکے سے قتل کر دیا، یہود کا زور

* انصار کے نسب اور مدینہ میں آباد ہونے کی پوری تفصیل وفاء الوفا، جلد اول، صفحہ ۱۱۶-۱۱۷ میں مذکور ہے۔

* جو قبیلے آپس میں ایک دوسرے کی اعانت و شرکت کا (مخلف) معاہدہ کرتے تھے وہ بانہم حلیف کہلاتے تھے۔

اب ٹوٹ گیا اور انصار نے نئے سرے سے قوت حاصل کی۔ ❊

انصار نے مدینہ اور حوالی مدینہ میں کثرت سے چھوٹے چھوٹے قلعے بنا لئے۔ اوس اور خزرج ایک مدت تک باہم متحد رہے لیکن پھر عرب کی فطرت کے موافق خانہ جنگیاں شروع ہو گئیں اور سخت خونریزی لڑائیاں ہوئیں، سب سے اخیر لڑائی جس کو بعاث کہتے ہیں میں ایسے زور کا معرکہ ہوا کہ دونوں خاندانوں کے تمام نامور لڑاکر مر گئے، انصار اب اس قدر ضعیف ہو گئے کہ انہوں نے قریش کے پاس سفارت بھیجی کہ ہم کو حلیف بنا لیجئے۔ لیکن ابو جہل نے معاملہ درہم برہم کر دیا۔

انصار گو بت پرست تھے، تاہم چونکہ یہود سے میل جول تھا، اس لئے نبوت اور کتب آسمانی سے گوش آشنا تھے، یہود سے گوانصار اک گوند رقابت رکھتے تھے۔ لیکن ان کے علمی فضل و کمال کے معترف تھے، یہود نے مدینہ میں جو علمی مدارس قائم کئے تھے اور جن کو بیت المدارس کہتے تھے (بخاری وغیرہ میں نام مذکور ہے) ❊ ان میں توراہ کی تعلیم ہوتی تھی، انصار جاہل تھے، اس لئے ان پر یہود کے علمی تفوق کا خواہ مخواہ اثر پڑتا تھا، یہاں تک کہ انصار میں سے جس کے اولاد زندہ نہیں رہتی تھی، وہ منت مانتا تھا کہ بچہ زندہ رہے گا تو یہودی بنا دیا جائے گا۔ ❊ یہودی عموماً یہ یقین رکھتے تھے کہ ایک پیغمبر ابھی اور آنے والا ہے، اس بنا پر انصار بھی ایک پیغمبر موعود کے نام سے آشنا تھے۔

انصار میں ایک شخص، سوید بن صامت جو شاعری اور جنگ آوری میں ممتاز تھا، اس کو امثال لقمان کا نسخہ ہاتھ آ گیا تھا جس کو وہ کتاب آسمانی سمجھتا تھا، وہ ایک دفع حج کو گیا، آنحضرت ﷺ نے اس کے حالات سنے تو خود اس کے پاس تشریف لے گئے، اس نے امثال لقمان پڑھ کر سنا، آپ نے فرمایا: ”میرے پاس اس سے بھی بہتر چیز ہے۔“ یہ کہہ کر قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں، سوید نے تحسین کی، ❊ اگرچہ وہ مدینہ واپس آ کر جنگ بعاث میں مارا گیا، لیکن اسلام کا معتقد ہو چکا تھا۔

سوید شجاعت اور شاعری دونوں میں کمال رکھتا تھا، ایسے شخص کو اہل عرب ”کامل“ کہتے تھے اور اسی بنا پر سوید اسی لقب سے پکارا جاتا تھا، ❊ سوید کے میلان اسلام کا اثر انصار پر پڑ چکا تھا۔

اوس اور خزرج کے معرکوں میں اوس کو جب شکست ہوئی تو اوس کے عمائد قریش کے پاس گئے کہ خزرج کے مقابلہ میں ان کو حلیف بنا لیں، اس سفارت میں ایاس بن معاذ بھی تھے۔ رسول اللہ ﷺ کو ان لوگوں کا

❊ وفاء الوفا، ج ۱، ص ۱۲۶: یہ واقعہ مختلف صورتوں میں بیان کیا گیا ہے اور وفاء الوفا میں یہ تمام روایتیں مذکور ہیں۔ (اس کا ذکر معجم البلدان، ج ۷، ص ۴۲۸ و ۴۲۹ میں بھی ہے) ❊ بخاری، کتاب الاکراہ، باب فی بیع المکرہ ونحوہ فی الحق وغیرہ ۶۹۴۔ (س) ❊ کتب تفسیر میں (لا اکراہ فی الدین) کی تفسیر دیکھو (ابن جریر، ج ۳، ص ۹: مصر و ابن کثیر، ج ۱، ص ۳۱۱، ۳۱۰۔ مطبوعہ مصر: ۱۳۵۶ھ، ۱۹۳۷ء)۔

❊ البدایہ والنہایہ ابن کثیر، ج ۳، ص ۱۴۷ (س) ❊ سوید کا ذکر ابن ہشام (ج ۱، ص ۲۵۷) میں ہے لیکن روض الانف (ج ۱، ص ۲۶۵، ۲۶۶) میں زیادہ تفصیل ہے، اصابہ میں بھی اس کا حال ہے، لیکن نسب میں اختلاف ہے اور امثال لقمان کا ذکر نہیں ہے، طبری میں بھی سوید کا پورا واقعہ اس کے اشعار کے مذکور ہے، دیکھو، ج ۳، صفحہ ۱۲۷۔

آنا معلوم ہوا تو آپ ان کے پاس تشریف لے گئے اور قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھ کر سنائیں، ایسا نے ساتھیوں سے کہا کہ ”خدا کی قسم! تم جس غرض کے لئے آئے ہو یہ کام اس سے بھی بہتر ہے“، لیکن قافلہ سالار یعنی ابو الحسین نے کنکریاں اٹھا کر ان کے منہ پر ماریں اور کہا کہ ”ہم اس کام کے لئے نہیں آئے“ اس کے بعد بعثت کا معرکہ پیش آ گیا اور ایسا آنحضرت ﷺ کی ہجرت سے پہلے انتقال کر گئے۔ لوگوں کا بیان ہے کہ مرتے وقت ایسا کی زبان پر تکبیر جاری تھی۔ ❁

انصار کے اسلام لانے کی ابتدا ۱۰ انبوی

جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے آنحضرت ﷺ کا معمول تھا کہ حج کے زمانہ میں رؤسائے قبائل کے پاس جا کر تبلیغ اسلام فرمایا کرتے تھے، اس سال (رجب ۱۰ انبوی) میں بھی آپ متعدد قبائل کے پاس تشریف لے گئے، عقبہ کے پاس جہاں اب مسجد العقبہ ہے، خزرج کے چند اشخاص آپ کو نظر آئے، آپ نے ان سے نام و نسب پوچھا، انہوں نے کہا: ”خزرج“ آپ نے دعوت اسلام دی اور قرآن مجید کی آیتیں سنائیں، ان لوگوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا اور کہا: ”دیکھو، یہ وہ ہم سے اس اولیت میں بازی نہ لے جائیں“۔ یہ کہہ کر سب نے ایک ساتھ اسلام قبول کیا، ❁ یہ چھ شخص تھے جن کے نام حسب ذیل ہیں: ❁

طبری اور اصابہ میں یہ واقعہ تفصیل سے مذکور ہے، اصابہ میں لکھا ہے کہ ایسا کا حال امام بخاری رحمہ اللہ نے تاریخ کبیر میں لکھا ہے۔ (الہدیہ والنہایہ ابن کثیر، ج ۳، ص ۱۲۸)۔ (س)۔ ❁ مدینہ منورہ کے یہ حضرات جو پہلے پہل اسلام لائے۔ بعض مصنفین سیرت نے ان کے اس قبول اسلام کے واقعہ کا تذکرہ بیعت عقبہ اولیٰ کے عنوان سے کیا ہے۔ یہ عنوان کتب سیرت کے ناظرین کے لئے اس وقت پریشانی کا موجب بن جاتا ہے جب وہ دوسری کتابوں (مثلاً مستدرک حاکم، ج ۲، ص ۶۲۳، ابن کثیر علی شایعہ فی البیان، ج ۹، ص ۳۳۳) میں دیکھتے ہیں کہ بیعت عقبہ اولیٰ میں بارہ آدمی تھے۔ اسی اختلاف روایت کے سبب سے بعض مصنفین سیرت بیعت عقبہ ثانیہ میں بارہ آدمی اور بعض ۷۳ آدمی بتلاتے ہیں حالانکہ اصل صورت یہ ہے کہ چھ یا آٹھ آدمی جو شروع شروع میں اسلام لائے، ان کے واقعہ قبول اسلام کا عنوان، بیعت عقبہ اولیٰ نہیں بلکہ ابتدائے اسلام انصار ہونا چاہیے اور دوسرے سال جبکہ گیارہ بارہ آدمی حاضر خدمت ہوئے ہیں یہ بیعت عقبہ اولیٰ ہے (سیرت حلبیہ، ج ۲، ص ۸) حضرت عباد بن الصامت رضی اللہ عنہ نے لہرعات فرمایا ہے کہ کنا احد عشر فی العقبة الاولیٰ من العام المقبل (مستدرک، ج ۲، صفحہ ۶۲۳ حیدرآباد دکن) اس روایت میں حضرت عباد بن الصامت المقبل میں بیعت عقبہ اولیٰ کا ہونا فرماتے ہیں اور اس میں گیارہ آدمیوں کے ہونے کی صراحت فرماتے ہیں اس کے معنی یہ ہونے کہ اس سے پہلے جو لوگ آ کر اسلام قبول کر چکے تھے ان کا تعلق بیعت عقبہ اولیٰ سے نہیں ہے۔

جن لوگوں نے انصار کے ابتدائے اسلام کے واقعہ کا نام بیعت عقبہ اولیٰ رکھا ہے وہ تین بیعت عقبہ کا عنوان دیتے ہیں۔ یعنی ایک یہ بیعت عقبہ اولیٰ، دوسری وہ بیعت عقبہ جس میں گیارہ یا بارہ آدمی اسلام لائے اور تیسری وہ بیعت عقبہ جس میں ۷۳ افراد شرف بہ اسلام ہوئے اور یہ تینوں واقعے ایک ایک سال کے فصل سے حج کے موسم میں پیش آئے اور جن لوگوں نے انصار کے ابتدائے اسلام کے واقعہ کو صرف ابتدائے اسلام انصار کے عنوان سے ذکر کیا ہے انہوں نے گیارہ آدمیوں والی بیعت کو بیعت عقبہ اولیٰ اور ۷۳ آدمیوں والی بیعت کو بیعت عقبہ ثانیہ کے عنوان سے ذکر کیا ہے (ملاحظہ ہو تاریخ تفسیر اول، صفحہ ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲ و زرقانی علی المصابہ، ج ۱، ص ۳۶۲، ۳۶۷) (س)

❁ یہ واقعات تمام تاریخوں میں مذکور ہیں ہم نے زرقانی کو پیش نظر رکھا ہے، کیونکہ اس نے تمام مختلف روایتیں جمع کر دی ہیں ان لوگوں کی تعداد بعضوں نے آٹھ بیان کی ہے اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ، اور ابو اہیشم کا پہلے سے موجود ہونا ابن سعد نے طبقات میں لکھا ہے۔ دیکھو کتاب مذکور، جزء ثالث، انصار بدرین، صفحہ ۲۴۔

واقعی کا بیان ہے کہ اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ اس واقعہ سے پہلے مکہ میں جا کر آنحضرت ﷺ پر ایمان لا چکے تھے۔ (بعضوں نے ابو اہیشم بن تیمان کی جگہ عقبہ بن عامر بن نابی کا نام لیا ہے اور بعض نے جابر بن ربیع کے بجائے عباد بن صامت کو جگہ دی ہے۔ (س)

۱۔ ابوالہشیم بن تیمان	
۲۔ ابوامامہ اسعد بن زرارہ	صحابہ میں سب سے پہلے ان ہی نے سیدھے میں وفات پائی۔
۳۔ عوف بن حارث	بدر میں شہادت پائی۔
۴۔ رافع بن مالک بن عجمان	اس وقت تک جس قدر قرآن اتر چکا تھا، آنحضرت ﷺ نے ان کو عنایت فرمایا، جنگ احد میں شہید ہوئے۔
۵۔ قطبہ بن عامر بن حدیدہ	تینوں عقبات میں شریک رہے۔
۶۔ جابر بن عبد اللہ (بن ریاب)	(یہ مشہور صحابی حضرت جابر بن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کے علاوہ تھے بدر وغیرہ میں شریک تھے)۔

بیعت عقبہ اولیٰ انہوی

دوسرے سال بارہ شخص مدینہ منورہ سے آئے اور بیعت کی، اس کے ساتھ اس بات کی بھی خواہش کی کہ احکام اسلام کے سکھانے کے لئے کوئی معلم ان کے ساتھ کر دیا جائے۔ آنحضرت ﷺ نے مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو اس خدمت پر مامور فرمایا۔ مصعب رضی اللہ عنہ ہاشم بن عبد مناف کے پوتے اور سابقین اسلام میں سے تھے، غزوہ بدر میں لشکر کی علمبرداری کا منصب انہی کو ملا تھا، وہ مدینہ میں آ کر اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ کے مکان پر ٹھہرے جو مدینہ کے نہایت معزز رئیس تھے، روزانہ معمول تھا کہ انصار کے ایک ایک گھر کا دورہ کرتے، لوگوں کو اسلام کی دعوت دیتے اور قرآن مجید پڑھ کر سنانے، روزانہ ایک دو نئے آدمی اسلام قبول کرتے، رفتہ رفتہ مدینہ سے قبا تک گھر گھر اسلام پھیل گیا۔ صرف خطمہ، وائل، واقف کے چند گھرانے باقی رہ گئے۔ ابن سعد نے طبقات * میں یہ واقعات تفصیل سے لکھے ہیں۔

قبیلہ اوس کے سردار، حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ تھے۔ قبیلہ پران کا یہ اثر تھا کہ ہر کام میں ان کے اشاروں پر چلتے تھے۔ مصعب رضی اللہ عنہ نے جب ان کے پاس جا کر اسلام کی دعوت دی تو انہوں نے پہلے نفرت ظاہر کی۔ لیکن جب مصعب رضی اللہ عنہ نے قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں تو پھر موم تھا، ان کا اسلام لانا تمام قبیلہ اوس کا اسلام قبول کر لینا تھا۔

بیعت عقبہ ثانیہ ۱۲ انہوی

اگلے سال بہتر (۶۲) شخص حج کے زمانہ میں آئے اور اپنے ساتھیوں سے (جو بت پرست تھے) چھپ کر بمقام منیٰ (عقبہ) آنحضرت ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی، اس موقع پر حضرت عباس رضی اللہ عنہ بھی جو اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے آنحضرت ﷺ کے ساتھ تھے، انہوں نے انصار سے خطاب کر کے کہا: ”گروہ خزرج احمد رضی اللہ عنہم اپنے خاندان میں معزز اور محترم ہیں۔ دشمنوں کے مقابلہ میں ہم ہمیشہ ان کے سینہ سپر

* طبقات ابن سعد، ج ۱، قسم اول، ص ۱۴۸۔

رہے، اب وہ تمہارے پاس جانا چاہتے ہیں۔ اگر مرتے دم تک ان کا ساتھ دے سکو تو بہتر ورنہ ابھی سے جواب دے دو۔ ❁

حضرت براء بن العزتؓ نے آنحضرت ﷺ کی طرف خطاب کر کے کہا: ”ہم لوگ تلواروں کی گود میں پلے ہیں۔“ وہ اسی قدر کہنے پائے تھے کہ ابوالہشیمؓ نے ان سے بات کاٹ کر کہا، ”یا رسول اللہ! ہمارے یہود سے تعلقات ہیں، بیعت کے بعد یہ تعلقات ٹوٹ جائیں گے۔ ایسا نہ ہو کہ جب آپ کو قوت اور اقتدار حاصل ہو جائے تو آپ ہم کو چھوڑ کر اپنے وطن چلے جائیں۔“ آپ ﷺ نے مسکرا کر فرمایا: ”نہیں تمہارا خون میرا خون ہے، تم میرے ہو اور میں تمہارا ہوں۔“

آپ نے اس گروہ میں سے بارہ شخص نقیب انتخاب کئے، جن کے نام خود انصار نے پیش کئے تھے، ان میں نو خزر ج کے اور تین اوس کے تھے۔ ان کے نام حسب روایت ابن سعدؒ حسب ذیل ہیں:

۱۔ اُسید بن حضیرؓ	جنگ بعاث میں انہی کے باپ اوس کے سردار تھے۔
۲۔ ابوالہشیم بن تیہانؓ	
۳۔ سعد بن خثمہؓ	جنگ بدر میں شہید ہوئے۔
۴۔ سعد بن زرارہؓ	ان کا ذکر اوپر گزر چکا، یہ امام نماز تھے۔
۵۔ سعد بن الربیعؓ	جنگ احد میں شہید ہوئے۔
۶۔ عبداللہ بن رواحہؓ	مشہور شاعر ہیں۔ جنگ موتہ میں شہید ہوئے۔
۷۔ سعد بن عبادہؓ	معزز اور مشہور صحابی ہیں۔ سفید بنی ساعدہ میں انہوں نے ہی پہلے خلافت کا دعویٰ کیا تھا۔
۸۔ منذر بن عمروؓ	بیر معونہ میں شہید ہوئے۔
۹۔ براء بن معرورؓ	بیعت عقبہ میں انہوں نے انصار کی طرف تقریر کی تھی، آنحضرت ﷺ کی ہجرت سے پہلے انتقال کر گئے۔
۱۰۔ عبداللہ بن عمروؓ	جنگ احد میں شہید ہوئے۔
عبادہ بن الصامتؓ	مشہور صحابی ہیں، ان سے اکثر حدیثیں مروی ہیں۔
۱۲۔ رافع بن مالکؓ	جنگ احد میں شہید ہوئے۔

آنحضرت ﷺ نے جن باتوں پر انصار سے بیعت لی یہ تھیں: ”شُرک، چوری، زنا، قتل اولاد اور افترا کے مرتکب نہ ہوں گے اور رسول اللہ ﷺ ان سے جو اچھی بات کہیں گے اس سے سرتابی نہ کریں گے۔“ ❁

❁ یہ اور بعد کی تفصیل بھی طبقات، ج ۱، ص ۱۳۹، ۱۵۰، پر ہے۔ ❁ یہ نام ابن ہشام نے بھی لکھے ہیں، ج ۱، ص ۲۶۷، ۲۶۸۔

❁ بیعت بخاری کی روایت ہے۔ (کتاب مناقب الانصار باب وفود الانصار الی النبی ﷺ بمکة وبيعة العقبة: ۳۸۹۲۔ ۳۸۹۳) سیرت کی کتابوں میں مذکور ہے کہ یہ عقبہ اولیٰ کی شرائط ہیں، اخیر بیعت اس بات پر لی گئی تھی کہ انصار آپ ﷺ کی جان کی حفاظت کریں گے۔

جب انصار بیعت کر رہے تھے تو سعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر کہا ”بھائیو! یہ بھی خبر ہے کہ کس چیز پر بیعت کر رہے ہو؟ یہ عرب و عجم اور جن وانس سے اعلانِ جنگ ہے۔“ سب نے کہا: ”ہاں ہم اسی پر بیعت کر رہے ہیں۔“

بارہ شخص جو لقبِ انتخاب کئے گئے رئیسِ المقبائل تھے، ان کا اسلام قبول کرنا تمام انصار کا اسلام قبول کرنا تھا، صبح کو اس بیعت کی اڑتی سی خبر پھیلی، قریش انصار کے پاس آئے اور شکایت کی، انصار کے ساتھ جو بت پرست تھے ان کو اس بیعت کی خبر نہ تھی، انہوں نے تکذیب کی کہ ”ایسا ہوتا تو ہم سے کیونکر چھپ سکتا تھا۔“ * مدینہ میں اسلام کو پناہ حاصل ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو اجازت دی کہ مکہ سے ہجرت کر جائیں۔ قریش کو معلوم ہوا تو انہوں نے روک ٹوک شروع کی۔ لیکن چوری چھپے لوگوں نے ہجرت شروع کر دی۔ رفتہ رفتہ اکثر صحابہ چلے گئے، صرف آنحضرت ﷺ، حضرت ابوبکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما رہ گئے، جو لوگ مفلسی سے مجبور تھے، وہ مدت تک نہ جاسکے، یہ آیت انہی کی شان میں ہے:

﴿وَالْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَوْلَهَا﴾ (٤/ النساء: ٧٥)

”کمزور مرد، عورتیں اور بچے جو یہ کہتے ہیں کہ اے خدا! ہم کو اس شہر سے نکال کہ یہاں کے لوگ ظالم ہیں۔“

* تفصیل کے لیے دیکھئے۔ مسند احمد، ج ٣، ص: ٣٣٩-٣٤٠، زاد المعاد، ج ٣، ص: ٤٧-٤٩، سیر اعلام النبلاء، ج ١، ص: ١٥٥، ١٥٦؛ المغازی والسير: ١٢٥، ١٢٦؛ ابن ہشام، ج ٢، ص: ٦٥-٦٦۔

۱۵ ہجرت

(اس وقت جبکہ دعوت حق کے جواب میں ہر طرف سے تلوار کی جھنکاریں سنائی دے رہی تھیں، حافظ عالم نے مسلمانوں کو دارالامان مدینہ کی طرف رخ کرنے کا حکم دیا۔ لیکن خود وجود اقدس ﷺ جو ان ستم گاروں کا حقیقی ہدف تھا، اپنے لئے حکم خدا کا منتظر تھا، مکہ کے باہر اطراف میں جو صاحب اثر مسلمان ہو چکے تھے وہ جان نثارانہ اپنی حفاظت کی خدمت پیش کرتے تھے۔ قبیلہ دوس ایک محفوظ قلعہ کا مالک تھا، اس کے رئیس طفیل بن عمرو رضی اللہ عنہ نے اپنا قلعہ پیش کیا کہ آپ یہاں ہجرت کر آئیں لیکن آپ ﷺ نے انکار فرمایا۔ * اسی طرح بنی ہمدان کے ایک شخص نے بھی یہی خواہش کی تھی۔ بعد میں اس نے کہا کہ وہ اپنے اہل قبیلہ کو مطلع کر کے آئندہ سال آئے گا۔ * لیکن کارساز قضا و قدر نے یہ شرف صرف انصار کے لئے مخصوص کیا تھا۔ چنانچہ قبیل ہجرت آنحضرت ﷺ نے خواب دیکھا کہ دارالہجرہ ایک پر باغ و بہار مقام ہے۔ خیال تھا کہ وہ پیامہ یا ہجر کا شہر ہوگا لیکن وہ شہر مدینہ نکلا۔ *

نبوت کا تیرھواں سال شروع ہوا اور اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم مدینہ پہنچ چکے تو وحی الہی کے مطابق آنحضرت ﷺ نے بھی مدینہ کا عزم فرمایا۔ یہ داستان نہایت پُر اثر ہے اور اسی وجہ سے امام بخاری رحمہ اللہ نے باوجود اختصار پسندی کے اس کو خوب پھیلا کر لکھا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی زبانی لکھا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا گو اس وقت سات آٹھ برس کی تھیں، لیکن ان کا بیان درحقیقت خود رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ انہی سے سن کر کہا ہوگا اور ابتدائے واقعہ میں وہ خود بھی موجود تھیں۔

قریش نے دیکھا کہ اب مسلمان مدینہ میں جا کر طاقت پکڑتے جاتے ہیں اور وہاں اسلام پھیلتا جاتا ہے۔ اس بنا پر انہوں نے دارالندوہ میں، جو دارالشوریٰ تھا، اجلاس عام کیا، ہر قبیلہ کے رؤساء یعنی عتبہ، ابوسفیان، جبیر بن مطعم، نضر بن حارث بن کلدہ ابوالبتری، ابن ہشام، زمعہ بن اسود بن مطلب، حکیم بن حزام، ابو جہل، نبیہ و مہبہ، امیہ بن خلف وغیرہ وغیرہ، یہ سب شریک تھے، لوگوں نے مختلف رائیں پیش کیں، ایک نے کہا: ”محمد ﷺ کے ہاتھ پاؤں میں زنجیریں ڈال کر مکان میں بند کر دیا جائے۔“ دوسرے نے کہا: ”جلاوطن کر دینا کافی ہے۔“ ابو جہل نے کہا: ”ہر قبیلہ سے ایک شخص کا انتخاب ہو اور پورا مجمع ایک ساتھ مل کر تلواروں سے ان کا خاتمہ کر دے، اس صورت میں ان کا خون تمام قبائل میں بٹ جائے گا اور آل ہاشم اکیلے تمام قبائل کا مقابلہ نہ کر سکیں گے۔“ اس خیر رائے پر اتفاق ہو گیا اور جھٹ پٹے سے آ کر رسول اللہ ﷺ کے آستانہ مبارک کا محاصرہ کر لیا۔ اہل عرب زمانہ مکان کے اندر گھسنا معیوب سمجھتے تھے۔ اس لئے باہر ٹھہرے

* صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب الدلیل علی ان قاتل نفسہ لا یکفر: ۳۱۱۔

* مستدرک، ج ۲، ص: ۶۱۳ زرقانی علی المواہب، ج ۱، ص: ۳۵۹۔

* صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب ہجرۃ النبی ﷺ واصحابہ الی المدینہ: (س)

رہے کہ آنحضرت ﷺ نکلیں تو یہ فرض ادا کیا جائے۔

رسول اللہ ﷺ سے قریش کو اس درجہ عداوت تھی، تاہم آپ ﷺ کی دیانت پر یہ اعتماد تھا کہ جس شخص کو کچھ مال یا اسباب امانت رکھنا ہوتا تھا آپ ہی کے پاس لا کر رکھتا تھا اس وقت بھی آپ کے پاس بہت سی امانتیں جمع تھیں، آپ کو قریش کے ارادہ کی پہلے سے خبر ہو چکی تھی، اس بنا پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بلا کر فرمایا کہ ”مجھ کو ہجرت کا حکم ہو چکا ہے۔ میں آج مدینہ روانہ ہو جاؤں گا۔ تم میرے پلنگ پر میری چادر اوڑھ کر سو رہو، صبح کو سب کی امانتیں جا کر واپس دے آنا۔“ یہ سخت خطرے کا موقع تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ کو معلوم ہو چکا تھا کہ قریش آپ کے قتل کا ارادہ کر چکے ہیں اور آج رسول اللہ ﷺ کا بستر خواب، قتل گاہ کی زمین ہے لیکن فاتح خیبر کے لئے قتل گاہ، فرش گل تھا۔

ہجرت سے دو تین دن پہلے رسول اللہ ﷺ دو پہر کے وقت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے گھر پر گئے، دستور کے موافق دروازہ پر دستک دی، اجازت کے بعد گھر میں تشریف لے گئے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”کچھ مشورہ کرنا ہے، سب کو ہنادو۔“ بولے کہ ”یہاں آپ کی حرم کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔“ (اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے شادی ہو چکی تھی) آپ ﷺ نے فرمایا: ”مجھ کو ہجرت کی اجازت ہو گئی ہے۔“ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نہایت بیتابی سے کہا: ”میرا باپ آپ پر فدا ہو، کیا مجھ کو بھی ہمراہی کا شرف حاصل ہو گا؟“ ارشاد ہوا ”ہاں۔“ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ہجرت کے لئے چار مہینہ سے دو اونٹنیاں بول کی پیتاں کھلا کھلا کر تیار کی تھیں، عرض کی کہ ان میں سے ایک آپ پسند فرمائیں، محسن عالم کو کسی کا احسان گوارا نہیں ہو سکتا تھا، ارشاد ہوا ”اچھا، مگر بہ قیمت۔“ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مجبوراً قبول کیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس وقت کسمن تھیں، ان کی بڑی بہن اسماء رضی اللہ عنہا نے جو حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی ماں تھیں، سفر کا سامان کیا، دو تین دن کا کھانا ناشتہ دان میں رکھا، نطاق، جس کو عورتیں کمر سے لپیٹتی ہیں، پھاڑ کر اس سے ناشتہ دان کا منہ باندھا۔ یہ وہ شرف تھا جس کی بنا پر آج تک ان کو ”ذات الطاقین“ کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ ❁

کفار نے جب آپ کے گھر کا محاصرہ کیا اور رات زیادہ گزر گئی تو قدرت نے ان کو بے خبر کر دیا، آنحضرت ﷺ ان کو سوتا چھوڑ کر باہر آئے، کعبہ کو دیکھا اور فرمایا: ”کہ! تو مجھ کو تمام دنیا سے زیادہ عزیز ہے، لیکن تیرے فرزند مجھ کو رہنے نہیں دیتے۔“ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے پہلے سے قرارداد ہو چکی تھی، دونوں صاحب پہلے جبل ثور کے غار میں جا کر پوشیدہ ہوئے، یہ غار آج بھی موجود ہے اور بوسہ گاہ خلائق ہے۔ ❁

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بیٹے عبداللہ رضی اللہ عنہ جو نوخیز جوان تھے، شب کو غار میں ساتھ سوتے، صبح منہ اندھیرے شہر چلے جاتے اور پتہ لگاتے کہ قریش کیا مشورے کر رہے ہیں۔ جو کچھ خبر ملتی شام کو آ کر آنحضرت ﷺ

❁ صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب الهجرة: ۳۹۰۵۔ (س) ❁ یہ غار کدے تین میل (دہنی جانب ہے، پہاڑ کی چوٹی پر ایک میل بلند ہے، سمندر یہاں سے دکھائی دیتا ہے، دیکھو زرقانی، جلد ۱، صفحہ: ۳۸۸، (س)

سے عرض کرتے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا غلام کچھ رات گئے بکریاں چرا کر لاتا اور آپ ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ان کا دودھ پی لیتے، تین دن تک صرف یہی غذا تھی، لیکن ابن ہشام نے لکھا ہے کہ روزانہ شام کو آسمان گھر سے کھانا پکا کر غار میں پہنچا آتی تھیں، اسی طرح تین راتیں غار میں گزریں۔ ❁

صبح کو قریش کی آنکھیں کھلیں تو پتنگ پر آنحضرت ﷺ کے بجائے حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے، ظالموں نے آپ کو پکڑا اور حرم میں لے جا کر تھوڑی دیر محبوس رکھا اور چھوڑ دیا۔ ❁ پھر آنحضرت ﷺ کی تلاش میں نکلے، دھونڈتے دھونڈتے غار کے دہانہ تک آ گئے، آہٹ پا کر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ غمزہ ہوئے اور آنحضرت ﷺ سے عرض کی کہ ”اب دشمن اس قدر قریب آ گئے ہیں کہ اگر اپنے قدم پر ان کی نظر پڑ جائے تو ہم کو دیکھ لیں گے۔“ آپ ﷺ نے فرمایا: ❁

﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ (۹/ التوبة: ۴۰) ”گھبراؤ نہیں، خدا ہمارے ساتھ ہے۔“

مشہور ہے کہ جب کفار غار کے قریب آ گئے تو خدا نے حکم دیا۔ دفعۃً بول کا درخت اگا اور اس کی ٹہنیوں نے پھیل کر آنحضرت ﷺ کو چھپالیا، ساتھ ہی دو بوترے آئے اور گونسلم بنا کر انڈے دیے، حرم کے بوترانہی بکوتروں کی نسل سے ہیں۔ اس روایت کو مواہب لدنیہ ❁ میں تفصیل سے نقل کیا ہے اور زرقانی ❁ نے بزاز وغیرہ سے اس کے ماخذ بتائے ہیں، لیکن یہ تمام روایتیں غلط ہیں اس روایت کا اصل راوی عون بن عمرو ہے، اس کی نسبت امام فن رجال یحییٰ بن معین رضی اللہ عنہ کا قول ہے ”لا شیء“ یعنی بیچ ہے، امام بخاری نے کہا ہے کہ ”وہ منکر الحدیث اور مجہول ہے“۔ اس روایت کا ایک اور راوی ابو مصعب کبی ہے، وہ مجہول الحال ہے، چنانچہ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال ❁ میں عمرو بن عمرو کے حال میں یہ تمام اقوال نقل کئے ہیں اور خود اس روایت کا بھی ذکر کیا ہے۔ ❁

بہر حال چوتھے دن آپ غار سے نکلے، عبداللہ بن اریقظ ایک کافر جس پر اعتماد تھا، راہنمائی کے لئے اجرت پر مقرر کر لیا گیا۔ وہ آگے آگے راستہ بتاتا جاتا تھا، ایک رات دن برابر چلے گئے دوسرے دن دوپہر کے وقت دھوپ سخت ہو گئی تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے چاہا کہ رسول اللہ ﷺ سایہ میں آرام فرمائیں، چاروں طرف نظر ڈالی، ایک چٹان کے نیچے سایہ نظر آیا، سواری سے اتر کر زمین جھاڑی، پھر اپنی چادر بچھا دی، آنحضرت ﷺ نے آرام فرمایا، تو تلاش میں نکلے کہ کہیں کچھ کھانے کو مل جائے تو لائیں، پاس ہی ایک چرواہا

❁ ابن ہشام ج ۱، ص: ۲۹۲ یہ پوری تفصیل صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب الهجرة: ۳۹۰۵ و بعد میں ہے، باب مناقب المهاجرین: ۳۶۵۲ میں بعض مزید حالات ہیں وہ بھی ہم نے شامل کر لئے ہیں۔ ❁ تاریخ طبری، ج ۳، ص: ۱۲۳۴۔ (س) ❁ صحیح بخاری، باب مناقب المهاجرین وفضلهم منهم ابو بکر: ۳۶۵۲۔

❁ مواہب لدنیہ، ج ۱، ص: ۳۸۴، ۳۸۵۔ ❁ زرقانی، ج ۱، ص: ۳۸۴۔ ❁ میزان الاعتدال، ج ۲، ص: ۳۰۹۔ ❁ (سیرت النبی، ج ۲، ص: ۶۶۳ تا ۶۶۹ طبع جدید: ۱۹۹۸ء [و طبع ہذا ۲۰۱۲ء، ج ۳، ص: ۴۸۹ تا ۴۹۰] میں بضم ”مشہور عام دلائل و حجرات کی روایتی حیثیت“ ان روایات پر مفصل تنقید کی گئی ہے۔) (س)

بکریاں چرا رہا تھا، اس سے کہا ایک بکری کا تھن گردوغبار سے صاف کر دے، پھر اس کے ہاتھ صاف کرائے اور دودھ دوا، برتن کے منہ پر کپڑا لپیٹ دیا کہ گرد نہ پڑنے پائے، دودھ لے کر آنحضرت ﷺ کے پاس آئے اور تھوڑا سا پانی ملا کر پیش کیا، آپ ﷺ نے پی کر فرمایا کہ ”کیا ابھی چلنے کا وقت نہیں آیا؟“ آفتاب اب ڈھل چکا تھا، اس لئے آپ وہاں سے روانہ ہوئے۔ ❁

قریش نے اشتہار دیا تھا کہ جو شخص محمد ﷺ یا ابو بکر رضی اللہ عنہما کو گرفتار کر کے لائے گا، اس کو ایک خون بہا کے برابر (یعنی سواونٹ) انعام دیا جائے گا، سراقہ بن جشم ❁ نے سنا تو انعام کے لالچ میں نکلا، عین اس حالت میں کہ آپ روانہ ہو رہے تھے، اس نے آپ ﷺ کو دیکھ لیا اور گھوڑا دوڑا کر قریب آ گیا، لیکن گھوڑے نے ٹھوکر کھائی، وہ گر پڑا، ترکش سے فال کے تیز نکالے کہ حملہ کرنا چاہیے یا نہیں؟ جواب میں ”نہیں“ نکلا لیکن سواونٹوں کا گراں بہا معاوضہ ایسا نہ تھا کہ تیر کی بات مان لی جاتی، دوبارہ گھوڑے پر سوار ہوا اور آگے بڑھا اب کی بار گھوڑے کے پاؤں گھٹنوں تک زمین میں دھنس گئے، گھوڑے سے اتر پڑا اور پھر فال دیکھی، اب بھی وہی جواب تھا، لیکن مکر تجربہ نے اس کی ہمت پست کر دی اور یقین ہو گیا کہ یہ کچھ اور آثار ہیں۔ آنحضرت ﷺ کے پاس آ کر قریش کے اشتہار کا واقعہ سنایا اور درخواست کی کہ مجھ کو امن کی تحریر لکھ دیجئے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے غلام عامر بن فہیرہ رضی اللہ عنہ نے چمڑے کے ایک ٹکڑے پر فرمان امن لکھ دیا۔ ❁

حسن اتفاق یہ کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ شام سے تجارت کا سامان لے کر آ رہے تھے، انہوں نے آنحضرت ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما کی خدمت میں چند بیش قیمت کپڑے پیش کئے جو اس بے سرو سامانی میں غنیمت تھے۔ ❁

ابن سعد نے طبقات ❁ میں اس مقدس سفر کی تمام منزلیں گنوائی ہیں۔ اگرچہ عرب کے نقشوں میں آج ان کا نشان نہیں ملتا، تاہم عقیدت مند صرف نام سے لذت یاب ہو سکتے ہیں، خرار، ثنیۃ المرأة لقف، مدلبہ، مرع، حدائد، اذاخر، رابغ (یہ مقام آج بھی حجاج کے رستہ میں آتا ہے، یہاں آپ ﷺ نے مغرب کی نماز پڑھی) ذاسلم، عثمانیہ، قاحہ، عرج، جدوات، رکوۃ، عقیق، حجابشا۔

تشریف آوری کی خبر مدینہ میں پہلے پہنچ چکی تھی، تمام شہر ہمد تن چشم انتظار تھا، معصوم بچے فخر اور جوش میں کہتے تھے کہ ”پیغمبر ﷺ آ رہے ہیں۔“ لوگ ہر روز تڑکے سے نکل نکل کر شہر کے باہر جمع ہوتے اور دوپہر تک انتظار کر کے حسرت کے ساتھ واپس چلے جاتے، ایک دن انتظار کر کے واپس جا چکے تھے کہ ایک یہودی نے

❁ یہ پوری تفصیل حرف بہ حرف صحیح بخاری، باب مناقب المهاجرین: ۳۶۵۲ میں ہے، ہم نے تمام جزئیات اس لئے نقل کیں کہ اس سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی صفائی پسندی کا بھی اندازہ ہوتا ہے۔ ❁ سراقہ بعد میں اسلام لائے اور جب ایران فتح ہوا اور کسریٰ کے زیورات لوٹ میں آئے، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہی کو وہ زیورات پہنا کر عالم کی نیرنگی کا تماشا دیکھا۔

❁ صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب ہجرة النبی ﷺ: ۱۳۹۰۶ سے ثابت ہوتا ہے کہ پریشانی میں بھی دوات قلم ساتھ رہتا تھا۔ ❁ ایضاً۔ ❁ طبقات ابن سعد، ج ۱، ص: ۱۵۷۔

قلعہ سے دیکھا اور قرآن سے پہچان کر پکارا کہ ”اہل عرب! لو تم جس کا انتظار کرتے تھے وہ آ گیا۔“ تمام شہر تکبیر کی آواز سے گونج اٹھا، انصار ہتھیار سجا سجا کر بیٹا بانہ گھروں سے نکل آئے۔

مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلہ پر جو بالائی آبادی ہے اس کو عالیہ اور قبا کہتے ہیں۔ یہاں انصار کے بہت سے خاندان آباد تھے، ان میں سب سے زیادہ ممتاز عمرو بن عوف کا خاندان تھا اور کلثوم بن الہدم خاندان کے افسر تھے۔ آنحضرت ﷺ یہاں پہنچے تو تمام خاندان نے جوش مسرت میں اللہ اکبر کا نعرہ مارا، یہ فخر ان کی قسمت میں تھا کہ میزبان دو عالم ﷺ نے انہی کی مہمانی قبول کی، انصار ہر طرف سے جوق در جوق آتے اور جوش عقیدت کے ساتھ سلام عرض کرتے۔

اکثر اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم جو آنحضرت ﷺ سے پہلے مدینہ میں آچکے تھے، وہ بھی انہی کے گھر میں اترے تھے، چنانچہ حضرت ابو سعید، مقداد، خیاب، سہیل، صفوان، عیاض، عبداللہ بن مخرمہ، وہب بن سعد، معمر بن ابی سرح، عمیر بن عوف رضی اللہ عنہم، اب تک انہی کے مہمان تھے۔

جناب امیر المؤمنین آنحضرت ﷺ کے روانہ ہونے کے تین دن بعد مکہ سے چلے تھے، وہ بھی آگے اور یہیں ٹھہرے۔ تمام مؤرخین اور ارباب سیر لکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے یہاں صرف چار دن قیام فرمایا، لیکن صحیح بخاری میں چودہ دن ہے اور یہی قرین قیاس ہے۔

یہاں آپ ﷺ کا پہلا کام مسجد کا تعمیر کرانا تھا، حضرت کلثوم رضی اللہ عنہا کی ایک افتادہ زمین تھی، جہاں کھجوریں سکھائی جاتی تھیں، یہیں دست مبارک سے مسجد کی بنیاد ڈالی، یہی مسجد ہے جس کی شان میں قرآن مجید میں ہے:

﴿لَمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ۗ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ

يَتَكَلَّمُوا ۗ وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ ۝﴾ (۹/ التوبة: ۱۰۸)

”وہ مسجد جس کی بنیاد پہلے ہی دن پرہیزگاری پر رکھی گئی ہے وہ اس بات کی زیادہ مستحق ہے کہ تم اس میں کھڑے رہو، اس میں ایسے لوگ ہیں جن کو صفائی بہت پسند ہے اور خدا صاف رہنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔“

مسجد کی تعمیر میں مزدوروں کے ساتھ آپ ﷺ خود بھی کام کرتے تھے، بھاری بھاری پتھروں کے اٹھانے وقت جسم مبارک خم ہو جاتا تھا، عقیدت مند آتے اور عرض کرتے: ”ہمارے ماں باپ آپ پر فدا ہوں، آپ چھوڑ

صحیح بخاری، کتاب المناقب، باب ہجرة النبي ﷺ واصحابه الى المدينة: ۳۹۰۶۔ صحیح بخاری، باب ہجرة النبي ﷺ: ۳۹۰۵ میں ابن شہاب نے عروہ بن زبیر کے حوالے سے بنی عمرو بن عوف کے یہاں رسول اللہ ﷺ کے قیام فرمانے کا ذکر کیا ہے اور اسی باب میں انس بن مالک کی روایت: ۳۹۱۱ سے انصار کے سلام عرض کرنے کا ذکر ملتا ہے۔ طبقات ابن سعد سیرت نبوی، صفحہ: ۱۵۸۔ ابن سعد، تذکرہ کلثوم بن ہدم، جزء ثالث، القسم الثانی فی البدیین من الانصار، ص: ۱۴۹، ۱۵۰۔ کتاب مناقب الانصار، باب مقدم النبي ﷺ واصحابه الى المدينة: ۳۹۳۲۔

دیں ہم اٹھالیں گے“ آپ ان کی درخواست قبول فرماتے لیکن پھر اسی وزن کا دوسرا پتھر اٹھا لیتے۔ ❁
عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہما شاعر تھے، وہ بھی مزدوروں کے ساتھ شریک تھے اور جس طرح مزدور کام

کرنے کے وقت تھکن مٹانے کو گاتے جاتے ہیں، وہ یہ اشعار پڑھتے جاتے تھے:

أَفْلَحَ مَنْ يُعَالِجُ الْمَسَاجِدَا ”وہ کامیاب ہے جو مسجد تعمیر کرتا ہے
وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ قَائِمًا وَقَاعِدًا اور اٹھتے بیٹھتے قرآن پڑھتا ہے۔
وَلَا يَبِيتُ اللَّيْلَ عَنْهُ رَاقِدًا اور رات کو جاگتا رہتا ہے۔“

آنحضرت ﷺ بھی ہر قافیہ کے ساتھ آواز ملاتے جاتے تھے۔ ❁

قباء میں آپ کا داخلہ اسلام کے دور خاص کی ابتدا ہے، اس لئے مؤرخین نے اس تاریخ کو زیادہ اہتمام کے ساتھ محفوظ رکھا ہے، اکثر مؤرخین کا اتفاق ہے کہ یہ آٹھ ربیع الاول ۱۳ نبوی (مطابق ۲۰ ستمبر ۶۲۲ء تھی (محمد بن) موسیٰ خوارزمی نے لکھا ہے کہ جمعرات کا دن اور فارسی ماہ تیر کی چوتھی تاریخ اور رومی ماہ ایلول ۱۹۳۳ء اسکندری کی دسویں تاریخ تھی ❁ مؤرخ یعقوبی نے ہیئت دانوں سے یہ زائچہ نقل کیا ہے۔ ❁

آفتاب	برج سرطان میں	۲۳ درجہ ۶ دقیقہ پر
زحل	برج اسد میں	۲ درجہ
مشتری	برج حوت میں	۶ درجہ
زہرہ	برج اسد میں	۱۳ درجہ
عطارد	برج اسد میں	۱۵ درجہ

چودہ دن کے بعد (جمعہ کو) ❁ آپ شہر کی طرف تشریف فرما ہوئے۔ (راہ میں بنی سالم کے محلہ میں نماز کا وقت آ گیا، جمعہ کی نماز یہیں ادا فرمائی، نماز سے پہلے خطبہ دیا، یہ آنحضرت ﷺ کی سب سے پہلی نماز جمعہ اور سب سے پہلا خطبہ نماز تھا۔ لوگوں کو جب تشریف آوری کی خبر معلوم ہوئی تو ہر طرف لوگ جوش سرت سے پیش قدمی کے لئے دوڑے) آپ کے نہالی رشتہ دار بنو نجار ہتھیار سجا کر آئے ❁ قباء سے مدینہ تک دور وہ جان نثاروں کی صفیں تھیں، راہ میں انصار کے خاندان آتے تھے، ہر قبیلہ سامنے آ کر عرض کرتا ”حضور!

❁ وفاء الوفاء، بحوالہ طبرانی کبیر، ج ۱، ص ۱۸۰۔ ❁ وفاء الوفاء، بحوالہ ابن ابی شیبہ، ج ۱، ص ۱۸۱ مصر۔ ❁ عینی شرح بخاری، جلد دوم، صفحہ ۳۵۳۔ (یعنی مطبوعہ تنظیمہ میں مطبع کی غلطی سے ۳۳ سے ۳۵ سمعنا لکھا گیا ہے، اس کو سمعنا پڑھنا چاہیے، رومی ماہ ایلول کی دسویں کے بجائے جدید طریقہ حساب سے بیسویں ثابت ہوتی ہے، خوارزمی نے جمعہ کا دن بتایا ہے، لیکن جدید حساب سے دوشنبہ کا دن آتا ہے)۔ ❁ ج ۲، ص ۴۱۔ ❁ خوارزمی کے حساب کے مطابق روز ورود (جمعرات) نہایا جائے تو ۱۲ دن کے بعد جمعہ ہوگا۔ ❁ یہ واقعہ بخاری کے متعدد ابواب مسجد، ہجرت وغیرہ میں مذکور ہے۔ ہتھیار سجا کر آنے کا ذکر باب ہجرۃ النبی: ۳۹۰ پر ہے اور روایت صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب ابتناء مسجد النبی ﷺ: ۱۱۷۳ میں بھی ہے۔ طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۱۶۰ اور ابن ہشام، ج ۱، ص ۲۹۷ پر ہے۔

یہ گھر ہے، یہ مال ہے، یہ جان ہے“ آپ منت کا اظہار فرماتے اور دعائے خیر دیتے، شہر قریب آ گیا تو جوش کا یہ عالم تھا کہ پردہ نشین خاتونیں چھتوں پر نکل آئیں اور گانے لگیں: ❁

چاند نکل آیا ہے۔

کوہ وداع کی گھاٹیوں سے۔

ہم سب پر خدا کا شکر واجب ہے۔

جب تک دعا مانگنے والے دعا مانگیں۔“

طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا

مِنْ ثَنِيَّاتِ الْوَدَاعِ

وَجَبَّ الشُّكْرُ عَلَيْنَا

مَا دَعَى لِلَّهِ دَاعٍ

معصوم لڑکیاں دف بجا بجا کر گاتی تھیں:

ہم خاندانِ نبی کی لڑکیاں ہیں۔

محمد ﷺ کیا اچھا مسایہ ہے۔

نَحْنُ جَوَارِ مِنْ بَنِي النَّجَّارِ

يَا حَبْدًا مُحَمَّدًا مِنْ جَارِ

آپ ﷺ نے ان لڑکیوں کی طرف خطاب کر کے فرمایا: ”کیا تم مجھ کو چاہتی ہو؟“ بولیں ”ہاں“ فرمایا

کہ ”میں بھی تم کو چاہتا ہوں۔“

جہاں اب مسجد نبوی ﷺ ہے، اس سے متصل حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کا گھر تھا، کوہِ

نبوی ﷺ یہاں پہنچا سخت کشمکش تھی کہ آپ ﷺ کی میزبانی کا شرف کس کو حاصل ہو؟ قرعہ ڈالا گیا اور آخر

یہ دولت حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے حصہ میں آئی۔ ❁

حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ کا مکان دو منزلہ تھا، انہوں نے بالائی منزل پیش کی، لیکن آپ ﷺ نے

❁ وفاء الوفاء، ج ۱، ص ۱۸۷، پہلے اشعار کے متعلق زرقانی، (ج ۱، ص ۳۱۸، ۳۱۶) میں نہایت محققانہ، عمدتاً نہ بحث کی ہے

اور ابن تیمیہ نے اس اعتراض کا جواب دیا ہے کہ شیبہ الوداع شام کی طرف ہے، نہ کہ مکہ کی طرف، مواہب میں لکھا ہے کہ یہ اشعار

حلوانی نے شخصین کی شرط پر روایت کئے ہیں، بخاری میں بھی یہ اشعار منقول ہیں، مگر غزوہ تبوک کے موقع پر، (غزوہ تبوک کے بعد کتاب

المنزای، باب کتاب النبی ﷺ الی کسریٰ و قیصر کے باب (حدیث نمبر: ۴۴۲۷) میں امام بخاری نے حضرت

سائب بن یزید کا یہ قول نقل کیا ہے: ”اذ کرانی خرجت مع الصبیان تنلقی النبی ﷺ الی ثنیۃ الوداع مقدمہ من غزوہ

تبوک“ اس کی مزید تفصیل فتح الباری، ج ۸، ص ۹۸ پر ملاحظہ ہو۔ لیکن ان دونوں روایتوں میں کچھ تناقض نہیں، ممکن ہے دونوں موقعوں پر

یہ اشعار پڑھے گئے ہوں۔ ❁ ابو ایوب رضی اللہ عنہ کا نام خالد ہے، اصابتی تمیز الصحابہ میں اسی نام سے ان کا ذکر کیا ہے اور وہ یہ واقعہ

لکھا ہے، (ج ۲، ص ۹۰ مطبعہ سعادت مصر) اکثر سیر اور تواریخ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ چونکہ ہر شخص اپنے گھر میں اتارنے کی درخواست

کرتا تھا، آپ نے فرمایا کہ ”میرے نانہ کو چھوڑ دو، وہ خدا کی طرف سے مامور ہے۔“ چنانچہ نانہ حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے گھر کے سامنے

جا کر بیٹھ گیا، اس لئے آپ نے انہی کے گھر پر قیام فرمایا۔ (وفاء الوفاء، ج ۱، ص ۱۸۷) لیکن صحیح مسلم، کتاب الزہد، باب

فی حدیث الهجرة، الخ: ۷۵۲۲ میں ہے کہ جب لوگوں میں آپ ﷺ کی میزبانی کے متعلق جھگڑا ہوا تو آپ نے کہا کہ ”میں بنو

نجر کے ہاں اتروں گا، جو عبدالمطلب کے ماموں ہیں۔“ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عہد ایسا کیا تھا، حضرت ابو

ایوب رضی اللہ عنہ اسی خاندان سے تھے، امام بخاری رضی اللہ عنہ نے تاریخ صغیر میں تصریح کی ہے کہ ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے گھر اترا تا اسی قربت کی وجہ

سے تھا۔ (وفاء الوفاء، ج ۱، ص ۱۸۷)۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں: عن ابی بکر مضمی النبی وانا معہ حتی اتینا المدینۃ لیلا

فتنازعہ القوم ایہم ینزل علیہ فقال النبی ﷺ انی انزل اللیلۃ علی بنی النجار اکر مہم بذلک الخ، ص: ۱۴، ۱۵۔

زارین کی آسانی کے لئے نیچے کا حصہ پسند فرمایا۔ ابو ایوب رضی اللہ عنہ دو وقت آپ کی خدمت میں کھانا بھیجتے اور آپ ﷺ جو چھوڑ دیتے، ابو ایوب رضی اللہ عنہ اور ان کی زوجہ کے حصہ میں آتا، کھانے میں جہاں آنحضرت ﷺ کی انگلیوں کا نشان پڑا ہوتا، ابو ایوب رضی اللہ عنہ تمہر کا وہیں انگلیاں ڈالتے۔

ایک دن اتفاق سے بالائی منزل میں پانی کا برتن ٹوٹ گیا، اندیشہ ہوا کہ پانی بہہ کر نیچے جائے اور آنحضرت ﷺ کو تکلیف ہو، گھر میں اوڑھنے کا صرف ایک لحاف تھا، حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ نے اس کو ڈال دیا کہ پانی جذب ہو کر رہ جائے۔ ❁

آنحضرت ﷺ نے سات مہینہ تک یہیں قیام فرمایا۔ اس اثنا میں جب مسجد نبوی ﷺ اور آس پاس کے حجرے تیار ہو گئے تو آپ نے نقل مکان فرمایا، تفصیل آگے آتی ہے۔

مدینہ میں آ کر آپ نے حضرت زید رضی اللہ عنہ (اور اپنے غلام ابورافع) کو دو اونٹ اور پانچ سو درہم دے کر بھیجا کہ مکہ جا کر صاحبزادیوں اور حرم نبوی کو لے آئیں، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے عبداللہ رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ وہ بھی اپنی ماں اور بہنوں کو لے کر چلے آئیں آنحضرت ﷺ کی صاحبزادیوں میں سے رقیہ رضی اللہ عنہا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ حبش میں تھیں۔ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ان کے شوہر نے آنے نہ دیا۔ زید رضی اللہ عنہ صرف حضرت فاطمہ زہراء رضی اللہ عنہا (اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا) اور حضرت سوہدہ رضی اللہ عنہا (زوجہ محترم نبوی) کو لے کر آئے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے بھائی عبداللہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ آئیں۔ ❁

مسجد نبوی ﷺ اور ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے حجروں کی تعمیر

مدینہ میں قیام کے بعد سب سے پہلا کام ایک خانہ خدا کی تعمیر تھی، اب تک یہ معمول تھا کہ موسیٰ خانہ میں آپ ﷺ نماز پڑھا کرتے تھے، ❁ دولت کدہ کے قریب خاندان نجاری کی زمین تھی جس میں کچھ قبریں تھیں، کچھ کھجور کے درخت تھے، آپ ﷺ نے ان لوگوں کو بلا کر فرمایا: ”میں یہ زمین بہ قیمت لینا چاہتا ہوں۔“ وہ بولے کہ ”ہم قیمت لیں گے لیکن آپ ﷺ سے نہیں بلکہ خدا سے۔“ چونکہ اصل میں وہ زمین دو یتیم بچوں کی تھی آپ ﷺ نے خود ان یتیموں کو بلا بھیجا۔ ان یتیم بچوں نے بھی اپنی کائنات نذر کرنی چاہی لیکن آپ ﷺ نے گوارا نہ کیا۔ حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ نے قیمت ادا کی، قبریں اکھڑا کر زمین ہموار کر دی گئی اور مسجد کی تعمیر شروع ہوئی، شہنشاہِ دو عالم پھر مزدوروں کے لباس میں تھے، صحابہ رضی اللہ عنہم پتھراٹھا اٹھا کر لاتے تھے اور یہ رجز پڑھتے جاتے تھے، آنحضرت ﷺ بھی ان کے ساتھ آواز ملاتے اور فرماتے۔ ❁

❁ اصباہ، ذکر ابو ایوب، ج ۲، ص: ۹۰ مطبع سعادت مصر اور زرقانی بحوالہ قاضی ابو یوسف و حاکم، ج ۳، ص: ۶۱، و وفاء الوفاء، ج ۱، ص: ۱۸۸ و ابن ہشام، ج ۱، ص: ۲۹۹۔ ❁ ابن سعد، جزء نساء، ص: ۴۳۔
❁ ابوداؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب فی بناء المسجد: ۴۵۳۔ ❁ بخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب هل ینبش قبور مشرکی الجاہلیۃ و ینخذ مکانہا مساجد: ۴۲۸؛ کتاب المناقب، باب دعاء النبی ﷺ اصلح الانصار و المهاجرۃ: ۳۷۹۵ و باب الہجرۃ: ۳۹۰۶ و حج، و باب البیوع، و عینی شرح بخاری، جلد ۲ صفحہ: ۳۵۷ و زرقانی (ج ۱، ص: ۴۲۲ و ما بعد)۔

اللهم لا خيرا الا خيرا الاخرة فاغفر الانصار والمهاجرة

”اے خدا! کامیابی صرف آخرت کی کامیابی ہے۔ اے خدا! مہاجرین اور انصار کو بخش دے۔“

یہ مسجد ہر قسم کے تکلفات سے بری اور اسلام کی سادگی کی تصویر تھی، یعنی سبکی اینٹوں کی دیواریں، برگ خرما کا پچھیر اور کھجور کے ستون تھے۔ قبلہ بیت المقدس کی طرف رکھا گیا، لیکن جب قبلہ بدل کر کعبہ کی طرف ہو گیا تو شمالی جانب ایک نیا دروازہ قائم کر دیا گیا، فرش چونکہ بالکل خام تھا، بارش میں کچھڑ ہو جاتی تھی۔ ایک دفعہ صحابہ رضی اللہ عنہم نماز کے لئے آئے تو ٹنکریاں لیتے آئے اور اپنی اپنی نشست گاہ پر بچھا لیں، آنحضرت ﷺ نے پسند فرمایا اور سنگریزوں کا فرش بنوایا۔

مسجد کے ایک سرے پر ایک مسقف چبوترہ تھا جو صفہ کہلاتا تھا۔ یہ ان لوگوں کے لئے تھا جو اسلام لاتے تھے اور گھربار نہیں رکھتے تھے۔ ❁

مسجد نبوی ﷺ جب تعمیر ہو چکی تو مسجد سے متصل ہی آپ نے ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کیلئے مکان بنوائے۔ اس وقت تک حضرت سودہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما نکاح میں آچکی تھیں، اس لئے دو ہی حجرے بنے جب اور ازواج رضی اللہ عنہن آتی گئیں تو اور مکانات بننے لگے۔ یہ مکانات سبکی اینٹوں کے تھے، ان میں سے پانچ کھجور کی ٹیوں سے بنے تھے، جو حجرے اینٹوں کے تھے ان کے اندرونی حجرے بھی ٹیوں کے تھے۔ ترتیب یہ تھی کہ حضرت ام سلمہ، حضرت ام حبیبہ، حضرت زینب، حضرت جویریہ، حضرت میمونہ، حضرت زینب رضی اللہ عنہا بنت جحش کے مکانات شمالی جانب تھے اور حضرت عائشہ، حضرت صفیہ، حضرت سودہ رضی اللہ عنہا مقابل جانب تھیں۔ ❁ یہ مکانات مسجد سے اس قدر متصل تھے کہ جب آپ مسجد میں اعتکاف میں ہوتے تو مسجد سے سر نکال دیتے اور ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن گھر میں بیٹھے بیٹھے آپ کے بال دھو دیتی تھیں۔

یہ مکانات چھ چھ، سات سات ہاتھ چوڑے اور دس دس ہاتھ لمبے تھے۔ چھت اتنی اونچی تھی کہ آدمی کھڑا ہو کر چھت کو چھو لیتا تھا، دروازوں پر کمربل کا پردہ بڑا رہتا تھا۔ ❁ راتوں کو چراغ نہیں جلتے تھے۔ ❁

آنحضرت ﷺ کے ہمسایہ میں جو انصار رہتے تھے ان میں حضرت سعد بن عبادہ، حضرت سعد بن معاذ، حضرت عمار بن حزم اور حضرت ابوایوب رضی اللہ عنہم رئیس اور دولت مند تھے۔ یہ لوگ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں دودھ بھیج دیا کرتے تھے اور اسی پر آپ بسر فرماتے تھے۔ سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے التزام کر لیا تھا کہ رات کے کھانے پر ہمیشہ اپنے ہاں سے ایک بڑا بادیہ بھیجا کرتے تھے جس میں کبھی سالن، کبھی دودھ، کبھی گھی ہوتا تھا۔ ❁ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ماں، ام انس رضی اللہ عنہا نے اپنی جائیداد آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پیش

❁ زرقانی، ج ۱، ص: ۴۲۹، ۴۳۰۔ ❁ طبقات ابن سعد، سیرت نبوی ﷺ ص: ۱۶۱۔

❁ منازل نبوی ﷺ کا حال طبقات ابن سعد، جزء ۸، ص: ۱۱۷ اور وفاء الوفاء، (ج ۱، ص: ۳۲۵) بعد میں تفصیلاً ہے۔

❁ بخاری، کتاب الصلاة، باب الصلوة علی الفراش: ۳۸۲۔ ❁ طبقات ابن سعد، جلد کتاب النساء، ص: ۱۱۶۔

کی آنحضرت ﷺ نے قبول فرما کر اپنی دایہ ام ایمن کو دیدی ❁ اور خود فقروفاقدہ اختیار فرمایا۔

اذان کی ابتدا

اسلام کے تمام عبادات کا اصلی مرکز وحدت واجتماع ہے۔ اس وقت تک کسی خاص علامت کے نہ ہونے کی وجہ سے نماز باجماعت کا کوئی انتظام نہ تھا۔ لوگ وقت کا اندازہ کر کے آتے تھے اور نماز پڑھتے تھے۔ آنحضرت ﷺ کو یہ پسند نہ تھا، آپ نے ارادہ فرمایا کہ کچھ لوگ مقرر کر دیے جائیں جو وقت پر لوگوں کو گھروں سے بلا لائیں، لیکن اس میں زحمت تھی، صحابہ رضی اللہ عنہم کو بلا کر مشورہ کیا، لوگوں نے مختلف رائیں دیں، کسی نے کہا نماز کے وقت مسجد پر ایک علم کھڑا کر دیا جائے، لوگ دیکھ دیکھ کر آتے جائیں گے، آپ نے یہ طریقہ ناپسند فرمایا، عیسائیوں اور یہودیوں کے ہاں اعلان نماز کے جو طریقے ہیں وہ بھی آپ کی خدمت میں عرض کئے گئے، لیکن آپ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے پسند کی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ اذان دیں ❁ اس سے ایک طرف تو نماز کی اطلاع عام ہو جاتی تھی، دوسری طرف دن میں پانچ دفعہ دعوت اسلام کا اعلان ہو جاتا تھا۔

صحاح ستہ کی بعض کتابوں میں ہے کہ اذان کی تجویز عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے پیش کی تھی جو انہوں نے خواب میں دیکھی تھی۔ ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بھی خواب میں تو وارد ہوا، لیکن صحیح بخاری کی روایت کے مقابلہ میں کسی اور روایت کو ترجیح نہیں دی جاسکتی۔ ❁ بخاری میں صاف تصریح ہے کہ آنحضرت ﷺ کے سامنے بوق اور ناقوس کی تجویزیں پیش کی گئیں، لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اذان کی تجویز پیش کی اور آپ ﷺ نے اس کے موافق حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بلا کر اذان کا حکم دیا، خواب کا ذکر نہیں۔

مواخات

مہاجرین مکہ معظمہ سے بالکل بے سرو سامان آئے تھے۔ گوان میں دولت مند اور خوشحال بھی تھے، لیکن کافروں سے چھپ کر نکلے تھے، اس لئے کچھ ساتھ نہ لاسکے تھے۔

❁ صحیح بخاری، کتاب الہیة، باب فضل المنیحة، ۲۶۳۔ ❁ ابو داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب بدء الاذان، ۴۹۸، ۴۹۹ و بخاری، کتاب الاذان، باب بدء الاذان، ۶۰۴، بخاری میں زید کے واقعہ کا ذکر نہیں۔ ❁ یہ روایت صحیح بخاری (۶۰۶) کے علاوہ صحیح مسلم (۸۳۷)، نسائی، کتاب الاذان، باب بدء الاذان (۶۲۷) اور ترمذی، ابواب الصلوٰۃ، باب ماجاء فی بدء الاذان، ۱۹۰ میں بھی ہے۔ لیکن تمام روایات کو اور علماء کی تحقیقات کو سامنے رکھنے سے مسئلہ کی صحیح صورت یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دوسرے لوگوں کی راؤں کے مقابلے میں اپنی رائے یہ پیش کی تھی۔ جیسا کہ بخاری والی روایت (۶۰۳) میں ہے۔ اولاً تبعثون رجلاً ینادی بالصلوٰۃ کہ ایک آدمی بھیجا جائے جو پکار کر نماز کا اعلان کر دے۔ آنحضرت ﷺ نے ان کی رائے کو پسند فرمایا اور الصلوٰۃ جامعۃ کے لفظ سے اس کا اعلان کر دیا اسکے بعد آنحضرت ﷺ نے خود بھی اور بعض دوسرے صحابہ نے بھی خواب میں اذان کے مروجہ الفاظ کے ساتھ اذان کو خواب میں دیکھا اور آنحضرت ﷺ نے اس کو منجاب اللہ کبھی کر قبول فرمایا اور اسی کے مطابق اذان مروجہ جاری فرمائی گئی فتح الباری (ج ۲، ص ۶۲، و بعد) و نووی و زرقانی (ج ۱، ص ۴۳۴، و بعد) و روض الانف باب بدء الاذان ج ۲، ص ۱۱۹-۱۲۱) میں یہ تفصیلات بحوالہ وسند مذکور ہیں۔ (س)

اگرچہ مہاجرین کے لئے انصار کا گھر مہمان خانہ عام تھا تاہم ایک مستقل انتظام کی ضرورت تھی۔ مہاجرین نذر اور خیرات پر بسر کرنا پسند نہیں کرتے تھے، وہ دست و بازو سے کام لینے کے خوگر تھے، چونکہ بالکل نگہرے تھے اور ایک حبہ تک پاس نہ تھا۔ اس لئے آنحضرت ﷺ نے خیال فرمایا کہ انصار اور ان میں رشتہ اخوت قائم کر دیا جائے۔ جب مسجد کی تعمیر قریب ختم ہوئی تو آپ ﷺ نے انصار کو طلب فرمایا، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ جو اس وقت وہ سالہ تھے، ان کے مکان میں لوگ جمع ہوئے، مہاجرین کی تعداد پینتالیس تھی، آنحضرت ﷺ نے انصار کی طرف خطاب کر کے فرمایا: ”یہ تمہارے بھائی ہیں۔“ پھر مہاجرین اور انصار میں سے دو دو شخص کو بلا کر فرماتے گئے کہ یہ اور تم بھائی بھائی ہو اور اب وہ درحقیقت بھائی بھائی تھے۔ انصار نے مہاجرین کو ساتھ لے جا کر گھر کی ایک ایک چیز کا جائزہ دے دیا کہ آدھا آپ کا اور آدھا ہمارا ہے، سعد بن الربیع رضی اللہ عنہ جو عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے بھائی قرار پائے، ان کی دو بیویاں تھیں، عبد الرحمن رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ایک کو میں طلاق دیتا ہوں آپ اس سے نکاح کر لیجئے۔ لیکن انہوں نے احسان مندی کے ساتھ انکار کیا۔ ❀

انصار کا مال و دولت، جو کچھ تھا نخلستان تھے، روپے پیسے تو اس زمانہ میں تھے نہیں ❀ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ یہ باغ ہمارے بھائیوں میں برابر تقسیم کر دیے جائیں، مہاجرین تجارت پیشہ تھے اور اس وجہ سے کھیتی کے فن سے بالکل نا آشنا تھے۔ اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے ان کی طرف سے انکار کیا، انصار نے کہا سب کار و بار ہم خود انجام دے لیں گے جو کچھ پیداوار ہوگی اس میں نصف حصہ مہاجرین کا ہوگا، مہاجرین نے اس کو منظور کیا۔ ❀

یہ رشتہ بالکل حقیقی رشتہ بن گیا، کوئی انصاری مرتا تھا تو اس کی جائداد اور مال مہاجر کو ملتا تھا ❀ اور بھائی بند محروم رہتے، یہ اس فرمان الہی کی تعمیل تھی:

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا
وَلَمْ يَرْوُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ۗ﴾ (۸/ الانفال: ۷۲)

”جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور خدا کی راہ میں مال و جان سے جہاد کیا اور وہ لوگ جنہوں نے ان لوگوں کو پناہ دی اور ان کی مدد کی، یہ لوگ باہم بھائی بھائی ہیں۔“
جنگ بدر کے بعد جب مہاجرین کو اعانت کی ضرورت نہ رہی تو یہ آیت اتری:

❀ مواخات کا ذکر اور ایک ایک کا نام، ابن ہشام ج ۱، ص: ۳۰۴، ۳۰۵ میں ہے، حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا واقعہ صحیح بخاری، کتاب المناقب، باب اخاء النبی ﷺ: ۳۷۸۰، ۳۷۸۱ اور باب کیف آخی النبی ﷺ: ۳۷۸۲ بین اصحابہ: ۳۹۳۷ میں ہے۔ ❀ صحیح بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب اخاء النبی ﷺ: ۳۷۸۲۔
❀ ایضاً۔ صحیح بخاری، کتاب التفسیر، تفسیر سورۃ نساء، باب ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ﴾: ۴۵۸۰۔

﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ (۸/ الانفال: ۷۵)

’ارباب قرابت، ایک دوسرے کے زیادہ حقدار ہیں۔‘

اُس وقت سے یہ قاعدہ جاتا رہا۔ چنانچہ کتب تفسیر و حدیث میں بہ تصریح مذکور ہے۔

۳۔ ھ میں بنو نضیر جب جلاوطن ہوئے اور ان کی زمین اور نخلستان قبضہ میں آئے تو آنحضرت ﷺ نے انصار کو بلا کر فرمایا ”کہ مہاجرین نادر ہیں، اگر تمہاری مرضی ہو تو نئے مقبوضات تمہا ان کو دے دیے جائیں اور تم اپنے نخلستان واپس لے لو۔“ انصار نے عرض کی کہ نہیں ہمارے نخلستان بھائیوں ہی کے قبضہ میں رہنے دیجئے اور نئے بھی انہی کو عنایت فرمائیے۔ ❁

دنیا انصار کے اس ایثار پر ہمیشہ ناز کرے گی، لیکن یہ بھی دیکھو کہ مہاجرین نے کیا کیا؟ حضرت سعد بن الربیع رضی اللہ عنہ نے جب حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کو ایک ایک چیز کا جائزہ دے کر نصف لے لینے کی درخواست کی تو انہوں نے کہا: ”خدا یہ سب آپ کو مبارک کرے، مجھ کو صرف بازار کا راستہ بتا دیجئے۔“ انہوں نے قبیقاع کا، جو مشہور بازار تھا جا کر راستہ بتادیا، انہوں نے کچھ گئی، کچھ پیڑ خرید اور شام تک خرید و فروخت کی چند روز میں اتنا سرمایہ ہو گیا کہ شادی کر لی۔ ❁ رفتہ رفتہ ان کی تجارت کو یہ ترقی ہوئی کہ خود ان کا قول تھا کہ خاک پر ہاتھ ڈالتا ہوں تو سونا بن جاتی ہے، ان کا اسباب تجارت سات سات سواونٹوں پر لہر کر آتا تھا اور جس دن مدینہ میں پہنچتا تمام شہر میں دھوم مچ جاتی تھی۔ ❁

بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے دکانیں کھول لیں، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا کارخانہ مقام سخ میں تھا جہاں وہ کپڑے کی تجارت کرتے تھے ❁ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بنو قبیقاع کے بازار میں کھجور کی خرید و فروخت کرتے تھے ❁ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی تجارت میں مشغول ہو گئے تھے ❁ اور شایدان کی اس تجارت کی وسعت ایران تک پہنچ گئی تھی ❁ دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی اسی قسم کی چھوٹی بڑی تجارت شروع کر دی تھی۔ صحیح بخاری میں روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر لوگوں نے جب کثرت روایت کی بنا پر اعتراض کیا کہ اور صحابہ رضی اللہ عنہم تو اس قدر روایت نہیں کرتے تو انہوں نے کہا: ”اس میں میرا کیا قصور ہے، دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم بازار میں تجارت کرتے تھے اور میں رات دن بارگاہ نبوت میں حاضر رہتا تھا۔“ ❁ پھر جب خیبر فتح ہوا تو تمام مہاجرین نے یہ نخلستان انصار کو واپس کر دیے۔ صحیح مسلم باب الجہاد میں ہے:

❁ فئوس البلدان، مطبوعہ یورپ، ص: ۲۰۔ ❁ صحیح بخاری میں دو مختلف موقعوں پر یہ واقعہ مذکور ہے۔ کتاب

السیوع، باب ماجاء فی قول اللہ ﴿فَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلٰوةُ﴾ النخ: ۲۰۴۹ و باب اخاء النبی ﷺ بین المهاجرین والانصار:

۳۷۸۰ و باب کیف اخى النبی ﷺ بين اصحابه: ۳۹۳۷ و باب الوليمة ولوليشاة: ۵۱۶۷۔ (س)

❁ اسد الغابة، ج ۳، ص: ۳۱۴ و ص: ۳۱۵، وغیرہ میں یہ واقعہ مذکور ہے۔ ❁ ابن سعد، ج ۳، ص: ۱۳۱۔

❁ مسند امام ابن حنبل، ج ۱، ص: ۶۲۔ ❁ مسند ابن حنبل، ج ۴، ص: ۴۰۰۔

❁ مسند ابن حنبل، ج ۳، ص: ۳۴۷۔ ❁ صحیح بخاری، کتاب العلم، باب حفظ العلم: ۱۱۸۔

ان رسول اللہ ﷺ لما فرغ من قتال اهل خيبر وانصرف الى المدينة رد المهاجرون الى الانصار منائحهم التي كانوا منحوهم من ثمارهم۔ ❁

”آنحضرت ﷺ جب جنگ خیبر سے فارغ ہوئے اور مدینہ واپس آئے تو مہاجرین نے انصار کے عطیے جو حکومتان کی صورت میں تھے واپس کر دیے۔“

مہاجرین کے لئے مکانات کا یہ انتظام ہوا کہ انصار نے اپنے گھروں کے آس پاس جو افتادہ زمینیں تھیں ان کو دے دیں اور جن کے پاس زمین نہ تھی انہوں نے اپنے مسکونہ مکانات دے دیے، سب سے پہلے حارث بن نعمان رضی اللہ عنہ نے اپنی زمین پیش کی، بنو زہرہ مسجد نبوی ﷺ کے عقب میں آباد ہوئے، عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے یہاں ایک قلعہ (جس کو گڑھی کہنا زیادہ موزوں ہوگا) بنوایا، حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کو ایک وسیع زمین ہاتھ آئی، حضرت عثمان، مقداد، حضرت عبید بن جراح کو انصار نے اپنے مکانات کے پہلو میں زمینیں دیں۔ ❁ مواخات کے رشتہ سے، جو لوگ آپس میں بھائی بھائی بنے، ان میں سے بعض حضرات کے نام یہ ہیں: ❁

انصار	مہاجرین
حضرت خارجہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ ❁	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
حضرت عتبان بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ	حضرت عمر رضی اللہ عنہ
حضرت اوس بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
حضرت سعد بن معاذ انصاری رضی اللہ عنہ	حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ
حضرت سلامہ بن قیس رضی اللہ عنہ	حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ
حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ	حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ
حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ	حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ
حضرت منذر بن عمرو رضی اللہ عنہ	حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ
حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ	حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ
حضرت ابوریحہ رضی اللہ عنہ	حضرت بلال رضی اللہ عنہ
حضرت عباد بن بشر رضی اللہ عنہ	حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ رضی اللہ عنہ

❁ صحیح مسلم، کتاب الجہاد والسیر، باب رد المہاجرین الی الانصار : ۶۰۳۔

❁ یہ پوری تفصیل عجم البلدان مدینہ منورہ کے ذکر میں ہے (ج ۷، ص ۳۰)۔

❁ یہ تفصیل ابن ہشام، ج ۱، ص ۳۰۳، ۳۰۴ میں (اور ناموں کے اضافہ کے ساتھ) ہے۔

❁ ابن ہشام نے خارجہ بن زبیر لکھا ہے۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ

حضرت سعید رضی اللہ عنہ بن زید بن عمرو بن نفیل

مواخات کا رشتہ بظاہر ایک عارضی ضرورت کے لئے قائم کیا گیا کہ بے خانماں مہاجرین کا چند روزہ انتظام ہو جائے، لیکن درحقیقت یہ عظیم الشان اغراض اسلامی کی تکمیل کا سامان تھا۔

اسلام، تہذیب اخلاق و تکمیل فضائل کی شہنشاہی ہے۔ اس سلطنت الہی کے لئے وزراء، ارباب تدبیر، سپہ سالاران لشکر، ہر قابلیت کے لوگ درکار ہیں، شرف صحبت کی برکت سے مہاجرین میں ان قابلیتوں کا ایک گروہ تیار ہو چکا تھا اور ان میں یہ وصف پیدا ہو چکا تھا کہ ان کی درسگاہ تربیت سے اور ارباب استعداد بھی تربیت پا کر نکلیں، اس بنا پر جن لوگوں میں رشتہ اخوت قائم کیا گیا ان میں اس بات کا لحاظ رکھا گیا کہ استاد اور شاگرد میں وہ اتحاد مذاق موجود ہو جو تربیت پذیری کے لئے ضروری ہے، تخصص اور استقصا سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص جس کا بھائی بنایا گیا۔ دونوں میں یہ اتحاد مذاق طوطی رکھا گیا اور جب اس بات پر لحاظ کیا جائے کہ اتنی کم مدت میں سینکڑوں اشخاص کی طبیعت اور فطرت اور مذاق کا صحیح اور پورا اندازہ کرنا قریباً ناممکن ہے تو تسلیم کرنا پڑے گا کہ یہ شان نبوت کی خصوصیات میں سے ہے۔

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ عشرہ مبشرہ میں ہیں، ان کے والد زید آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے ملت ابراہیمی کے پیرو ہو چکے تھے اور گویا اسلام کے مقدمہ الحیش تھے۔ حضرت سعید رضی اللہ عنہ نے ان ہی کے دامن تربیت میں پرورش پائی تھی، اس لئے اسلام کا نام سننے کے ساتھ ہی انہوں نے لبیک کہا۔ ان کی ماں بھی ان کے ساتھ یا ان سے پہلے اسلام لائیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ انہی کے گھر میں اور ان ہی کی ترغیب سے اسلام کی طرف مائل ہوئے تھے۔ علم و فضل کے لحاظ سے فضلاء صحابہ میں تھے۔ ان کی اخوت حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے قائم کی گئی جنہوں نے یہ مرتبہ حاصل کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کو سید المسلمین کہتے تھے، بارگاہ نبوت میں منصب انشا پر سب سے پہلے وہی ممتاز ہوئے، فن قراءت کے وہ امام تسلیم کئے جاتے ہیں۔

حضرت ابو حذیفہ عقبہ بن ربیعہ رضی اللہ عنہ کے فرزند تھے، جو قریش کا رئیس اعظم تھا۔ اس مناسبت سے ان کو حضرت عباد بن بشر رضی اللہ عنہ کا بھائی بنایا گیا جو قبیلہ اشہل کے سردار تھے۔

حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ جن کو رسول اللہ ﷺ نے امین الامۃ کا خطاب دیا تھا، ایک طرف تو فاتح شام ہونے کی قابلیت رکھتے تھے، دوسری طرف اسلام کے مقابلہ میں پدری اور فرزندگی کے جذبات ان پر کچھ اثر نہیں کر سکتے تھے، چنانچہ غزوہ بدر میں جب ان کے باپ ان کے مقابلہ میں آئے تو انہوں نے پہلے حقوق ابوت کی مراعات کی لیکن بالآخر اسلام پر باپ کو شمار کر دینا پڑا۔ ان کی تربیت میں حضرت سعد بن

معاذ رضی اللہ عنہ دیے گئے، جو قبیلہ اوس کے رئیس اعظم تھے، ان میں بھی ایثار کا یہ وصف نمایاں طور پر نظر آتا ہے، بنو قریظہ ان کے حلیف تھے اور عرب میں حلیف کا رشتہ اخوت اور ابوت کے برابر ہوتا تھا۔ تاہم غزوہ بنی قریظہ میں جب اسلام کا مقابلہ پیش آیا تو انہوں نے اپنے چار سوحلیفوں کو اسلام پر شاکر کر دیا۔

حضرت بلال اور حضرت ابورویحہ، حضرت سلمان فارسی اور حضرت ابوذر، حضرت عمار بن یاسر اور حضرت حذیفہ بن یمان، حضرت مصعب اور حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہم میں وہ وحدت موجود تھی جس کی بدولت نہ صرف شاگرد، بلکہ استاد بھی شاگرد سے اثر پذیر ہو سکتا تھا، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ مدینہ میں آئے تو پیغمبر پر رکھ کر بیٹھے تھے، حضرت سعد بن الربیع رضی اللہ عنہ کی صحبت میں جو امیر الامراء تھے دولت اور امارت کے جس درجہ پر پہنچے ہم اوپر لکھ آئے ہیں۔

انصار نے مہاجرین کی مہمانی اور ہمدردی کا جو حق ادا کیا دنیا کی تاریخ میں اس کی نظیر نہیں مل سکتی۔ بحرین جب فتح ہوا تو آنحضرت ﷺ نے انصار کو بلا کر فرمایا کہ ”میں اس کو انصار میں تقسیم کر دینا چاہتا ہوں۔“ انہوں نے عرض کی کہ ”پہلے ہمارے بھائی مہاجرین کو اتنی ہی زمین عنایت فرما لیجئے تب ہم لینا منظور کریں گے۔“ ❁

ایک دفعہ ایک فاقہ زدہ شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آیا کہ سخت بھوکا ہوں، آپ نے گھر میں دریافت فرمایا کہ کچھ کھانے کو ہے؟ جواب آیا کہ ”صرف پانی“ آپ نے حاضرین کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا: ”کوئی ہے؟ جو ان کو آج اپنا مہمان بنائے۔“ ابوطلمحہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی ”میں حاضر ہوں۔“ غرض وہ اپنے گھر لے گئے۔ لیکن وہاں بھی برکت تھی، بیوی نے کہا: صرف بچوں کا کھانا موجود ہے۔ انہوں نے بیوی سے کہا: چراغ بجھا دو اور وہی کھانا مہمان کے سامنے لا کر رکھ دو، تینوں ساتھ کھانے پر بیٹھے۔ میاں بیوی بھوکے بیٹھے رہے اور اس طرح ہاتھ چلاتے رہے کہ گویا کھارے ہیں، اسی واقعہ ❁ کے بارہ میں یہ آیت اتری ہے:

﴿وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ (۵۹/ الحشر: ۹)

”اور گوان کو خود تنگی ہو، تاہم اپنے اوپر دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں۔“

صفہ اور اصحاب صفہ

اصحاب صفہ اسلامی لغت کا ایک متداول لفظ ہے، گو اس کی حقیقت سے لوگ اچھی طرح واقف نہیں ”صفہ“ سائبان کو کہتے ہیں۔ یہ ایک سائبان تھا جو مسجد نبوی کے ایک کنارے پر مسجد سے ملا ہوا تیار کیا گیا تھا، صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے اکثر تو مشاغل دینی کے ساتھ ہر قسم کے کاروبار یعنی تجارت یا زراعت وغیرہ بھی کرتے

❁ صحیح بخاری، کتاب المساقاة، باب الفطائع: ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۳۱۶۳۔ ❁ صحیح بخاری،

کتاب مناقب الانصار، باب قول الله عز وجل [وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ.....]: ۳۷۹۸، ۴۸۸۹۔

تھے لیکن چند لوگوں نے اپنی زندگی صرف عبادت اور آنحضرت ﷺ کی تربیت پذیری پر نذر کر دی تھی۔ ان لوگوں کے ہال بچے نہ تھے اور جب شادی کر لیتے تھے تو اس حلقہ سے نکل آتے تھے۔ ان میں ایک ٹولی دن کو جنگل سے لکڑیاں چن لاتی اور بیچ کر اپنے بھائیوں کے لئے کچھ کھانا مہیا کرتی۔

یہ لوگ دن کو بارگاہ نبوت میں حاضر رہتے اور حدیثیں سنتے اور رات کو اسی چہوترہ (صفہ) پر پڑے رہتے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی انہی لوگوں میں تھے۔ ان میں سے کسی کے پاس چادر اور تہ بند دونوں چیزیں کبھی ایک ساتھ مہیا نہ ہو سکیں، چادر کو گلے سے اس طرح باندھ لیتے کہ رانوں تک لٹک آتی اکثر انصار کھجور کی پھلی ہوئی شاخیں توڑ کر لاتے اور چھت میں لگا دیتے، کھجوریں جو فیک فیک کر گرتیں یہ اٹھا کر کھا لیتے۔ کبھی دو دو دن کھانے کو نہیں ملتا تھا۔ اکثر ایسا ہوتا کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف لاتے اور نماز پڑھاتے۔ یہ لوگ آ کر شریک نماز ہوتے لیکن بھوک اور ضعف سے عین نماز کی حالت میں گر پڑتے، باہر کے لوگ آتے اور ان کو دیکھتے تو سمجھتے کہ دیوانے ہیں ❁ آنحضرت ﷺ کے پاس جب کہیں سے صدقہ کا کھانا آتا تو مسلم ان کے پاس بھیج دیتے اور جب دعوت کا کھانا آتا تو ان کو بلا لیتے اور ان کے ساتھ بیٹھ کر کھاتے، اکثر ایسا ہوتا کہ راتوں کو آنحضرت ﷺ ان کو مہاجرین اور انصار پر تقسیم کر دیتے۔ یعنی اپنے مقدور کے موافق ہر شخص ایک ایک دو دو کو اپنے ساتھ لے جائے اور ان کو کھانا کھلائے۔

حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نہایت فیاض اور دوامند تھے، وہ کبھی کبھی اسی (۸۰) مہمانوں کو اپنے ساتھ لے کر جاتے، ❁ آنحضرت ﷺ ان لوگوں کا اس قدر خیال رکھتے تھے کہ جب ایک دفعہ آنحضرت ﷺ سے فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا نے درخواست کی کہ میرے ہاتھوں میں چکی پیتے پیتے نیل پڑ گئے ہیں، مجھ کو ایک کینر عنایت ہو، تو فرمایا کہ ”یہ نہیں ہو سکتا کہ میں تم کو دوں اور صفہ والے بھوکے رہیں۔“ ❁ راتوں کو عموماً یہ لوگ عبادت کرتے اور قرآن مجید پڑھا کرتے، ان کے لئے ایک معلم مقرر تھا اس کے پاس جا کر پڑھتے ❁ اسی بنا پر ان میں سے اکثر ”قاری“ کہلاتے تھے، دعوت اسلام کے لئے کہیں بھیجنا ہوتا تو یہ لوگ بھیجے جاتے تھے، غزوہ معونہ میں انہی میں سے ستر آدمی اسلام سکھانے کے لئے بھیجے گئے تھے۔

ان کی تعداد گھنٹی اور بڑھتی رہتی تھی۔ مجموعی تعداد ۴۰۰ تک پہنچی تھی۔ لیکن کبھی ایک زمانہ میں اس قدر تعداد نہیں ہوئی۔ نہ صفہ میں اس قدر گنجائش تھی، ان لوگوں کا مفصل ❁ حال ابن الاعرابی احمد بن محمد البصری المتوفی ۳۰۴ھ (جو ابن مندہ کے استاد تھے) نے ایک الگ تصنیف میں لکھا ہے۔ سلمی نے بھی ان کے حالات

❁ ترمذی، ابواب الزہد، باب ما جاء فی معیشتہ اصحاب النبی ﷺ: ۲۳۶۸۔

❁ زرقانی، ج ۱، ص: ۴۴۷، مصر ذکر اصحاب صفہ و مسجد نبوی ﷺ۔

❁ زرقانی، ج ۱، ص: ۴۴۷، مصر، ذکر اصحاب صفہ۔ ❁ مسند ابن حنبل، ج ۳، ص: ۱۳۷۔

❁ حافظ سیوطی نے دو صفحہ کا ایک رسالہ اصحاب صفہ کے نام سے لکھا ہے اس رسالہ میں سواۓ دیوں کے نام بہ ترتیب درج ہیں۔

میں ایک الگ کتاب لکھی ہے۔ ❁

مدینہ کے یہود اور ان سے معاہدہ

مؤرخین عرب کا بیان ہے کہ مدینہ کے یہود نسلاً یہودی تھے اور اس تقریب سے عرب میں آئے تھے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو عاتقہ کے مقابلہ کیلئے بھیجا تھا۔ لیکن تاریخی قرآن سے اس کی تصدیق نہیں ہوتی۔ یہود کو تمام دنیا میں پھیلے لیکن انہوں نے اپنے نام کہیں نہیں بدلے، آج بھی وہ جہاں ہیں اسرائیلی نام رکھتے ہیں۔ بخلاف اس کے عرب کے یہودیوں کے نام، نضیر، قیقاق، مرحب، حارث وغیرہ ہوتے تھے جو خالص عربی نام ہیں، یہود عموماً بزدل اور ذی الطبع ہوتے ہیں۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان سے لڑنے کے لئے کہا تو بولے:

﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ﴾ (۵/ المائدة: ۲۴)

”تم مع اپنے خدا کے جاؤ اور لڑو۔ ہم یہاں بیٹھے رہیں گے۔“

بخلاف ❁ اس کے مدینہ کے یہود نہایت دلیر، شجاع اور بہادر تھے۔ ان قرآن عقلی کے علاوہ ایک بڑے مؤرخ (یعقوبی) نے صاف تصریح کی ہے کہ قریظہ اور نضیر عرب تھے جو یہودی بن گئے تھے۔

ثم كانت وقعة بنى النضير، وهم فخذ من جذام الانهم تهودوا.....
و كذلك قريظة ❁

”پھر بنو نضیر کا معرکہ ہوا۔ یہ قبیلہ جذام کا ایک خاندان تھا، لیکن یہودی ہو گیا تھا اور اسی طرح قریظہ بھی۔“

مؤرخ مسعودی نے بھی ”کتاب الاشراف والتنبيه“ ❁ میں ایک روایت لکھی ہے کہ ”یہ جذام کے قبیلہ سے تھے کسی زمانہ میں عاتقہ سے اور ان کی بت پرستی سے بیزار ہو کر حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے اور شام سے نقل مکان کر کے حجاز چلے آئے۔“

یہ تین قبیلے تھے، بنو قیقاق، بنو نضیر اور قریظہ، مدینہ کے اطراف میں آباد تھے اور مضبوط برج اور قلعے بنائے تھے۔

❁ اصحاب صفحہ کا حال بخاری، کتاب الصلوة، (رقم الباب: ۵۸ ورقم الحديث: ۴۴۲) کتاب مواقیت الصلاة، (رقم الحديث: ۶۰۲) کتاب المناقب (رقم الحديث: ۳۵۸۱) اور کتاب البيوع، (رقم الحديث: ۲۰۴۷) میں اور جلد دوم کتاب الخمس (رقم الباب: ۶) کتاب الاستئذان، (رقم الحديث: ۶۲۴۶) کتاب الرقاق وغیرہ (رقم الحديث: ۶۴۵۲ نیز وہیں کتاب الحدود، رقم الحديث: ۶۸۰۴) اور صحيح مسلم، کتاب الاماره (رقم الحديث: ۴۹۱۷) میں جتہ جتہ مذکور ہیں۔ زرقانی نے اور کتابوں سے لے کر اضافہ کیا ہے۔ (ج، ص: ۳۲۹، ۳۳۲) میں نے یہ واقعات بخاری و مسلم کے علاوہ زرقانی ہی کے حوالے سے لکھے ہیں۔ (نیز مستدین جنبل جلد ۳، صفحہ: ۱۳۷، میں بھی ہیں)

❁ مسز مارگولیتھ نے یہود کے متعلق تفصیل سے محققانہ بحث کی ہے، ان کا میلان رائے یہ ہے اور غالباً صحیح ہے کہ یہودیوں کی اس بڑی آبادی میں ایک دو خاندان اصلی یہود بھی تھے۔ عرب جو یہودی ہوتے گئے وہ بھی ان میں شامل ہوتے گئے۔

❁ یعقوبی، ج، ص: ۳۹۔ ❁ مطبوعہ یورپ ص: ۲۳۷۔

انصار کے جو دو قبیلے تھے، یعنی اوس اور خزرج، ان میں باہم جو اخیر معرکہ ہوا تھا، (جنگ بعاث) اس نے انصار کا زور بالکل توڑ دیا تھا۔ یہود اس مقصد کو ہمیشہ پیش نظر رکھتے تھے کہ انصار باہم کبھی متحد نہ ہونے پائیں۔

ان اسباب کی بنا پر جب آنحضرت ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو پہلا کام یہ تھا کہ مسلمانوں اور یہودیوں کے تعلقات واضح اور منضبط ہو جائیں، آپ نے انصار اور یہود کو بلا کر حسب ذیل شرائط پر ایک معاہدہ لکھوایا جس کو فریقین نے منظور کیا، یہ معاہدہ ابن ہشام میں پورا مذکور ہے، خلاصہ یہ ہے:

- ① خون بہا اور نذیہ کا جو طریقہ پہلے سے چلا آتا تھا اب بھی قائم رہے گا۔
- ② یہود کو مذہبی آزادی حاصل ہوگی اور ان کے مذہبی امور سے کوئی تعرض نہیں کیا جائے گا۔
- ③ یہود اور مسلمان باہم دوستانہ برتاؤ رکھیں گے۔
- ④ یہود یا مسلمانوں کو کسی سے لڑائی پیش آئے گی تو ایک فریق دوسرے کی مدد کرے گا۔
- ⑤ کوئی فریق قریش کو امان نہ دے گا۔
- ⑥ مدینہ پر کوئی حملہ ہوگا تو دونوں فریق شریک یک دگر ہوں گے۔
- ⑦ کسی دشمن سے اگر ایک فریق صلح کرے گا تو دوسرا بھی شریک صلح ہوگا لیکن مذہبی لڑائی اس سے مستثنیٰ ہوگی۔ ❁

واقعات متفرقہ

اس سال انصار میں سے دونہایت معزز شخصوں نے جو مقررین خاص میں تھے، وفات پائی، حضرت کلثوم بن ہدم رضی اللہ عنہ اور اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ۔ کلثوم وہ شخص ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب قبا میں تشریف لائے تو انہی کے مکان میں ٹھہرے، اکثر بڑے بڑے صحابہ رضی اللہ عنہم بھی انہی کے گھر اترے تھے۔ حضرت اسعد رضی اللہ عنہ بن زرارہ ان چھ شخصوں میں ہیں جنہوں نے سب سے پہلے مکہ میں جا کر آنحضرت ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی۔ ابن سعد کی روایت کے موافق ان چھ شخصوں میں جس نے سب سے پہلے بیعت کے لئے ہاتھ بڑھایا یہی اسعد تھے، ❁ یہ فخر بھی انہی کو حاصل ہے کہ سب سے پہلے انہی نے مدینہ میں آ کر جمعہ کی نماز قائم کی۔ ❁

چونکہ یہ قبیلہ بنی نجار کے لقب تھے، اس لئے ان کی وفات کے بعد اس قبیلہ نے آنحضرت ﷺ سے درخواست کی کہ ان کے بجائے کوئی شخص اس منصب پر مقرر کیا جائے، چونکہ یہ احتمال تھا کہ کوئی شخص مقرر ہوگا تو اوروں کو رشتہ ہوگا، اس لئے آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”میں خود تمہارا لقب ہوں۔“ ❁ چونکہ آپ کی نہال اسی قبیلہ میں تھی، اس لئے اور قبائل کو رشتہ اور منافست کا موقع نہ ملا۔

❁ ابن ہشام، ج ۱، ص: ۳۰۱ تا ۳۰۳۔ ❁ طبقات، ج ۱، ص: ۱۴۶۔

❁ طبقات، ابن سعد، ج ۱، ص: ۱۴۸۔ ❁ طبری، ج ۳، ص: ۱۲۶۲، ۱۲۶۱۔

حضرت اسعد رضی اللہ عنہ کی وفات کا آنحضرت ﷺ کو نہایت صدمہ ہوا۔ منافقین اور یہود نے یہ طعنہ دینا شروع کیا کہ ”محمد ﷺ اگر پیغمبر ہوتے تو ان کو یہ صدمہ کیوں پہنچتا“ آپ ﷺ نے سنا تو فرمایا:

((لا املك لنفسي ولا لصاحبي من الله شيئا)) ❦

”میں اپنے لئے اور اپنے ساتھیوں کے لئے خدا کے ہاں کوئی اختیار نہیں رکھتا۔“

یہ عجیب اتفاق ہے کہ عین اسی زمانہ میں دو بڑے رکیسان کفر نے بھی وفات پائی، یعنی ولید بن المغیرہ جو حضرت خالد رضی اللہ عنہ کا باپ تھا اور عاص بن وائل سہمی جن کے بیٹے عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ ہیں۔ جو فاتح مصر اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے وزیر اعظم تھے۔

اسی زمانہ میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی ولادت ہوئی، ان کے والد حضرت زبیر رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کے پھوپھی زاد بھائی تھے اور ان کی والدہ (اسماء رضی اللہ عنہا) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بے مات بہن تھیں۔ اب تک مہاجرین میں سے کسی کے اولاد نہیں ہوئی تھی اس لئے یہ مشہور ہو گیا تھا کہ یہودیوں نے جادو کر دیا ہے، عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے تو مہاجرین نے خوشی کا نعرہ مارا۔ اب تک نمازوں میں صرف دو رکعتیں تھیں۔ اب ظہر و عصر و عشاء میں چار چار ہو گئیں لیکن سفر کے لئے اب بھی وہی دو رکعتیں قائم رہیں۔

۲

تحويل قبلہ و آغاز غزوات

(اس سال سے اسلام کی زندگی میں دو عظیم الشان واقعات پیدا ہوتے ہیں، ایک یہ کہ اسلام اپنے لئے ایک خاص قبلہ قرار دیتا ہے جو اب ۲۵ کروڑ قلوب کا مرکز ہے، دوسرا یہ کہ دشمنان اسلام اب مخالفت کے لئے تلوار اٹھاتے ہیں اور مسلمان اس کی مدافعت کے لئے تیار ہوتے ہیں۔

تحويل قبلہ، شعبان ۲ھ

ہر گروہ، ہر قوم اور ہر مذہب کے لئے ایک خاص امتیازی شعار ہوتا ہے جس کے بغیر اس قوم کی مستقل ہستی قائم نہیں ہو سکتی۔ اسلام نے یہ شعار قبلہ نماز قرار دیا جو اصل مقصد کے علاوہ اور بہت سے حکم و اسرار کا جامع ہے۔ اسلام کا خاص اور نمایاں وصف مساوات عام، جمہوریت اور عمل توحید ہے۔ یعنی تمام مسلمان یکساں اور متحد الجہتہ نظر آئیں۔ مذہب اسلام کا رکن اعظم نماز ہے، جس سے ہر روز پانچ وقت کام پڑتا ہے۔ نماز کی اصلی صورت یہ ہے کہ جمعیت اور افراد کثیر کے ساتھ ادا کی جائے، لیکن اس طرح کہ ہزاروں لاکھوں اشخاص کی منفرد ہستیاں مٹ کر ایک ہستی بن جائے۔ اسی بنا پر نماز باجماعت میں ایک امام ہوتا ہے کہ مقتدیوں کی ایک حرکت اس کے اشاروں سے وابستہ ہوتی ہے، اس لئے ضروری ہے کہ سب کا مرجع عمل بھی ایک نظر آئے، یہی اصول ہے جس کی بنا پر نماز کے لئے ایک قبلہ قرار پایا اور اس شعار کا دائرہ اس قدر وسیع کیا گیا کہ اس قبلہ کی طرف رخ کرنا ہی کفر کے دائرہ سے نکل آنا ہے، اب صرف یہ بحث باقی تھی کہ قبلہ کس سمت قرار دیا جائے۔ یہودی اور عیسائی بیت المقدس کو قبلہ سمجھتے تھے، کیونکہ ان کی قومی اور مذہبی ہستی بیت المقدس سے وابستہ تھی۔ لیکن حضرت ابراہیم علیہ السلام بت شکن کے جانشین کے لئے صرف کعبہ قبلہ ہو سکتا تھا جو اس موحد اعظم کی یادگار اور توحید خالص کا سب سے بڑا منظر ہے۔

رسول اللہ ﷺ جب تک مکہ میں تھے دو ضرورتیں ایک ساتھ درپیش تھیں۔ ملت ابراہیمی کی تاسیس و تجدید کے لحاظ سے کعبہ کی طرف رخ کرنے کی ضرورت تھی، لیکن یہ مشکل تھی کہ قبلہ کی جو اصلی غرض ہے یعنی امتیاز اور اختصاص وہ نہیں حاصل ہوتی تھی۔ کیونکہ مشرکین اور کفار بھی کعبہ ہی کو اپنا قبلہ سمجھتے تھے۔ اس بنا پر آنحضرت ﷺ مقام ابراہیم کے سامنے نماز ادا کرتے تھے۔ جس کا رخ بیت المقدس کی طرف تھا، اس طرح دونوں قبلے سامنے آ جاتے تھے، مدینہ میں دو گروہ آباد تھے، مشرکین جن کا قبلہ کعبہ تھا اور اہل کتاب جو بیت المقدس کی سمت نماز ادا کرتے تھے۔ شرک کے مقابلہ میں یہودیت اور نصرانیت دونوں کو ترجیح تھی، اس لئے

اب یہ تعداد ایک ارب سے زیادہ ہو گئی ہے۔

آنحضرت ﷺ نے ایک مدت یعنی تقریباً ۱۶ مہینے تک بیت المقدس کی طرف نماز ادا کی۔ لیکن جب مدینہ میں اسلام زیادہ پھیل گیا تو اب کوئی ضرورت نہ تھی کہ اصل قبلہ کو چھوڑ کر دوسری طرف رخ کیا جاتا۔ اس بنا پر یہ آیت اتری اور دفعتاً قبلہ بدل گیا: ﴿

﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوْكُمْ شَطْرَهُ﴾

(۲/ البقرة: ۱۴۴)

”تو اپنا منہ مسجد الحرام کی طرف پھیر دو اور جہاں کہیں رہو اسی طرف منہ پھیرو۔“

تحويل قبلہ نے یہودیوں کو سخت براہم کر دیا، ان کو مشرکین کے مقابلہ میں مذہبی تفوق کا دعویٰ تھا اور اسلام سے پہلے مشرکین بھی ان کے مذہبی امتیاز کے معترف تھے۔ یہاں تک کہ (جیسا ابوداؤد ﴿ میں روایت ہے) ”جن لوگوں کی اولاد زندہ نہیں رہتی تھی وہ نہیں مانتے تھے کہ بچہ زندہ رہے گا تو ہم اس کو یہودی بنا لیں گے۔“ اسلام نے ان کے اس مذہبی اعزاز کو صدمہ پہنچایا۔ تاہم چونکہ اب تک اسلام کا قبلہ بیت المقدس ہی تھا اس لئے وہ فخر کرتے تھے کہ اسلام بھی انہی کے قبلہ کی طرف رخ کرتا ہے۔ جب اسلام نے قبلہ بھی بدل دیا تو ان کی ناراضی اور برہمی کا پیالہ بالکل لبریز ہو گیا۔ انہوں نے یہ طعنہ دینا شروع کیا کہ محمد ﷺ چونکہ ہر بات میں ہماری مخالفت کرنا چاہتے ہیں، اس لئے قبلہ بھی مخالفت کے ارادہ سے بدل دیا ہے۔ دود لے اور ضعیف الایمان مسلمانوں کو یہ بات کھٹکتی تھی کہ قبلہ بدلنے کی چیز نہیں اور اس سے بے استقلالی اور تزلزل اعتقاد کا اظہار ہوتا ہے۔ اس بنا پر قبلہ کی اصلیت اور ضرورت اور تحويل قبلہ کے مصالح کے متعلق چند آیتیں اتریں جن سے یہ مشکلیں حل ہو جاتی ہیں:

﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّهُمْ عَن قِبَلِهِمُ النَّبِيُّ كَانُوا عَلَيْهِمْ قُلُوبًا لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۗ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۗ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ۗ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۗ﴾ (۲/ البقرة: ۱۴۲-۱۴۳)

”سفہایہ اعتراض کریں گے کہ مسلمانوں کا جو قبلہ تھا اس سے ان کو کس نے پھیر دیا۔ کہہ دو کہ مشرق و مغرب سب اللہ ہی کا ہے۔ وہ جسے چاہے سیدھی رہ کی ہدایت کر دے۔ ہم نے اسی

﴿ اس مضمون میں جس قدر واقعات ہیں وہ صحیح بخاری (حدیث قبلہ نماز) کتاب الصلوٰۃ، باب التوجه نحو القبلة: ۳۹۹ وفتح الباری شرح صحیح بخاری، ج ۱، ص: ۴۲۱، ۴۲۲، و صحیح بخاری، کتاب التفسیر قبلہ سے متعلق ابواب: ۴۴۸۶، ۴۴۹۴ تا ۴۴۹۴ وفتح الباری، ج ۸، ص: ۱۳۱، ۱۳۲ سے ماخوذ ہیں۔ ﴿ ابوداؤد، کتاب الجہاد، باب فی الاسیر بکرہ علی الاسلام: ۲۶۸۲۔

طرح تمہیں عادل امت بنایا ہے، تاکہ تم لوگوں پر گواہ ہو جاؤ اور رسول (ﷺ) تم پر گواہ ہو جائیں۔ تیرا جو پہلے قبلہ تھا (کعبہ) اس کو جو ہم نے پھر قبلہ کر دیا، تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ معلوم ہو جائے کہ پیغمبر کا پیر و کون ہے اور پیچھے پھر جانے والا کون ہے اور بے شبہ یہ قبلہ نہایت گراں اور ناگوار ہے، بجز ان لوگوں کے جن کو اللہ نے ہدایت کی ہے۔“

﴿لَيْسَ الذِّبْرَانُ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الذِّبْرَانَ مِنْ أَمْرِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ ۗ وَأَنَّ الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ

وَأَنَّ السَّبِيلَ ۗ وَالسَّائِلِينَ ۗ فِي الرِّقَابِ ۗ﴾ (٢/ البقرة: ١٧٧)

”پورب پچھتم رخ کرنا یہی کوئی ثواب کی بات نہیں، ثواب تو یہ ہے کہ آدمی اللہ پر، قیامت پر، ملائکہ پر، اللہ کی کتابوں پر، پیغمبروں پر ایمان لائے اور اللہ کی محبت میں عزیزوں، یتیموں، مسکینوں، مسافروں، سانکوں اور غلاموں کو (آزاد کرانے میں) اپنی دولت دے۔“

ان آیتوں میں اللہ نے پہلے یہ بتایا کہ قبلہ خود کوئی مقصود بالذات چیز نہیں، اللہ کی عبادت کے لئے پورب پچھتم سب برابر ہیں، اللہ ہر جگہ ہے، ہر سمت، ہر طرف ہے، پھر قبلہ کے تعین کی ضرورت بتائی کہ وہ اختصاصی شعاع ہے، اصلی اور نمائشی مسلمانوں کو الگ کر دیتا ہے۔ بہت سے یہودی تھے جو منافقانہ اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے اور مسلمانوں کے ساتھ نماز میں بھی شرکت کرتے تھے۔ یہ اسلام کے لئے مار آستین تھے۔ لیکن جب قبلہ بیت المقدس کے بجائے کعبہ سے بدل گیا تو نفاق کاراز بالکل فاش ہو گیا۔ کوئی یہودی کسی طرح یہ گوارا نہیں کر سکتا تھا کہ جو چیز اس کی قومیت، مذہب بلکہ اس کی ہستی کی بنیاد ہے، (یعنی بیت المقدس) اسی سے اس کا رشتہ ٹوٹ جائے۔ پھر دوبارہ اللہ نے اس نکتہ کو زیادہ واضح کر دیا کہ کسی خاص قبلہ کی طرف رخ کرنا اصلی ثواب نہیں، بلکہ ثواب درحقیقت ایمان اور اعمالِ صالحہ کا نام ہے۔

سلسلہ غزوات ❁

کیا عجیب بات ہے کہ ارباب سیر، مغازی کی داستان جس قدر زیادہ دراز نفسی اور بلند آہنگی سے بیان کرتے ہیں، یورپ اسی قدر اس کو زیادہ شوق سے جی لگا کر سنتا ہے اور چاہتا ہے کہ یہ داستان اور پھلتی جائے کیونکہ اس کو اسلام کے جو رستم کا جو مربع آراستہ کرنا ہے اس کے نقش و نگار کے لئے لبو کے چند قطرے نہیں بلکہ چشمہ ہائے خون درکار ہیں۔ یورپ کے تمام مؤرخوں نے سیرت نبوی کو اس انداز میں لکھا ہے کہ وہ لڑائیوں کا ایک مسلسل سلسلہ ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ لوگ زبردستی مسلمان بنائے جائیں۔ لیکن یہ خیال چونکہ واقع میں غلط بلکہ سر تا پا غلط ہے اس لئے مغازی کی ابتدا سے پہلے ضروری ہے کہ اس بحث کا فیصلہ کیا جائے۔ عام خیال یہ ہے کہ اسلام جب تک مکہ میں تھا، مصائب گونا گوں کی آماجگاہ تھا۔ مدینہ میں آ کر اس کی کافیتیں دور ہوئیں۔ مگر یہ خیال صحیح نہیں۔ مکہ میں جو مصیبت تھی گو سخت تھی لیکن تنہا اور منفرد تھی۔ مدینہ میں آ کر وہ متعدد اور گونا گوں بن گئی۔ مکہ کل ایک قوم تھا۔ مدینہ میں انصار کے ساتھ یہود بھی تھے۔ جو عادات، خصائل، مذہب اور دیانت میں انصار سے بالکل مختلف اور ان کے حریف مقابل تھے۔ اس پر ایک تیسری قسم (منافقین) کا اضافہ ہوا، جو آرتین ہونے کی وجہ سے دونوں سے زیادہ خطرناک تھے۔ مکہ اگر قابو میں آ جاتا تو حرم کی وسعت اثر کی وجہ سے تمام عرب کی گردنیں خم ہو جاتیں، لیکن مدینہ کا اثر چار دیواری تک محدود تھا۔ مدینہ اب تک بیرونی خطرات سے بالکل مطمئن تھا۔ لیکن رسول اللہ ﷺ کی قیام گاہ ہونے نے اس کو قریش کے غیظ و غضب کا تاراج گاہ بنا دیا۔ آنحضرت ﷺ جب مکہ سے چلے آئے تو چند ہی روز کے بعد قریش نے عبد اللہ بن ابی کو جو واقعہ ہجرت کے قبل رئیس الانصار تھا اور انصار نے اس کی تاجپوشی کی شاہانہ رسم ادا کرنے کے لئے تیاری کر لی تھی۔ ❁ خط لکھا جس کے الفاظ یہ تھے:

انکم آویتم صاحبنا وانا نقسم باللہ لتقاتلنہ اولتخرجنہ اولنسیرن الیکم

باجمعنا حتی نقتل مقاتلتکم ونستیبح نساءکم ❁

”تم نے ہمارے آدمی کو اپنے ہاں پناہ دی ہے، ہم اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ یا تو تم لوگ ان کو قتل کر ڈالو یا مدینہ سے نکال دو۔ ورنہ ہم سب لوگ تم پر حملہ کریں گے اور تم کو گرفتار کر کے تمہاری عورتوں پر تصرف کریں گے۔“

جب آنحضرت ﷺ کو یہ خبر معلوم ہوئی تو آپ عبد اللہ کے پاس تشریف لے گئے۔ اس کو سمجھایا کہ

❁ غزوات کا سلسلہ جن اسباب سے پیدا ہوا اور جس قسم کے واقعات غزوات میں پیش آئے ان کے لئے ہم نے ایک مستقل عنوان قائم کیا ہے کیونکہ ضمنی طریقے سے وہ ادا نہیں ہو سکتے تھے۔ لیکن یہ عنوان اچھی طرح سے اسی وقت ذہن نشین ہو سکتا ہے کہ ایک دفعہ تمام غزوات سرسری نظر سے گزر جائیں اس لئے ہم نے اس کو تمام غزوات کے بعد لکھا ہے۔ ناظرین ابھی سے اس کا خیال رکھیں۔

❁ بخاری، کتاب الاستئذان، باب التسليم في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين: ٦٢٥٤۔ (س)

❁ سنن ابو داود، کتاب الخراج، باب خیر النصیر: ٣٠٠٤۔

”کیا تم خود اپنے بیٹوں اور بھائیوں سے لڑو گے“۔ چونکہ انصار اکثر مسلمان ہو چکے تھے، اس لئے عبد اللہ اس نکتہ کو سمجھا اور قریش کے حکم کی تعمیل نہ کر سکا۔ بدر کے بعد پھر قریش نے اسی مضمون کا خط لکھا، چنانچہ اس کی تفصیل آگے آئے گی۔ (تاہم قریش کی شہ سے منافقین و یہود مدینہ کا سرپرچہ چکا تھا۔ اسی زمانہ میں یعنی بدر سے پہلے آنحضرت ﷺ بنو الحارث بن خزرج کے حملہ میں سوار ہو کر تشریف لے گئے، ایک جگہ مشرکین و منافقین مدینہ، یہود اور بعض مسلمان بیٹھے تھے۔ گدھے کے چلنے سے گرداڑی تو عبد اللہ بن ابی نے منہ پر کپڑا ڈال دیا اور حثارت سے بولا: ”گرد نہ اڑاؤ۔“ آنحضرت ﷺ نے مجمع کو سلام کیا اور کچھ قرآن کی آیتیں سنائیں، عبد اللہ نے کہا: ﴿اے شخص! مجھ کو یہ پسند نہیں، اگر تمہاری بات سچ بھی ہو تو ہماری مجلس میں آ کر ہم کو نہ ستایا کرو۔ جو تمہارے پاس جائے اس سے بیان کیا کرو۔“ مسلمان اس تحقیر سے برا فردختہ ہو گئے اور قریب تھا کہ کشت و خون ہو جائے، آخر آنحضرت ﷺ نے دونوں کو ٹھنڈا کیا۔)

اسی زمانہ کے قریب سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ جو قبیلہ اوس کے رئیس الاعظم تھے۔ عمرہ کرنے کے لئے مکہ معظمہ گئے، امیہ بن خلف سے اور ان سے مدت کا یارانہ تھا اور یہ تعلق اسلام کے بعد بھی قائم رہا۔ اس تعلق سے حضرت سعد رضی اللہ عنہ اب بھی امیہ بنی کے مہمان ہوئے۔ ایک دن وہ امیہ کو لے کر کعبہ کے طواف کو نکلے، اتفاق سے ابو جہل سامنے سے آ گیا۔ امیہ سے اس نے پوچھا کہ یہ تمہارے ساتھ کون ہے؟ امیہ نے کہا: ”سعد رضی اللہ عنہ ہیں۔“ ابو جہل نے کہا: ”تم لوگوں نے صابیوں (کفار آحضرت ﷺ اور اہل اسلام کو صابی یعنی مرتد کہتے تھے) کو پناہ دی ہے، میں کبھی یہ نہیں دیکھ سکتا کہ تم کعبہ میں آ سکو۔ اللہ کی قسم! اگر تم امیہ کے ساتھ نہ ہوتے تو بیچ کر واپس نہیں جاسکتے تھے۔“ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا: ”اگر تم نے ہم کو حج سے روکا تو ہم تمہارا مدینہ کا راستہ روک دیں گے۔“ ﴿یعنی شام کی تجارت کا راستہ)

حرم کی تولیت اور مجاورت کی وجہ سے تمام عرب قریش کا احترام کرتا تھا اور مکہ سے مدینہ تک جو قبائل پھیلے ہوئے تھے سب قریش کے زیر اثر تھے، ﴿اس بنا پر قریش نے تمام قبائل کو اسلام کا مخالف بنا دیا۔ ہجرت کے چھٹے سال تک یمن وغیرہ کے لوگ آنحضرت ﷺ کے پاس نہیں پہنچ سکتے تھے۔ چنانچہ ۶ھ میں جب بحرین سے عبدالقیس کی سفارت آئی تو لوگوں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ مضر کے قبائل ہم کو آپ تک پہنچنے نہیں دیتے۔ اس لئے ہم صرف ایام حج میں جب کہ لڑائی عموماً موقوف ہو جاتی ہے، آپ ﷺ کی خدمت میں آ سکتے ہیں۔﴾

صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب فی دعاء النبی ﷺ و صبرہ علی اذی المنافقین: ۶۶۵۹، و بخاری باب مذکور (رقم الحدیث: ۶۲۵۳)۔ ﴿یہ پورا واقعہ مزید تفصیل کے ساتھ صحیح بخاری، کتاب المغازی: ۳۹۵۰ کی ابتدا میں مذکور ہے۔﴾ ابن ہشام واقعات و فود میں ہے، و ذلك ان قريشا كانوا امام الناس وقادة العرب لا يتكروا ذلك وكانت قريش هي التي نصبت الحرب لرسول الله ﷺ (ج ۲، ص: ۳۶۲)

﴿وند بنی عبدالقیس کے ذکر میں صحیح بخاری: ۵۳، ۴۳۶۸ اور دیگر تمام کتابوں میں یہ واقعہ مذکور ہے۔﴾

قریش نے انہی باتوں پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ جیسا کہ انہوں نے عبداللہ بن ابی ولکھ تھا، اس کی تیاریاں کر رہے تھے کہ مدینہ پر حملہ کر کے اسلام کا استیصال کر دیں۔ مدت تک یہ حال رہا کہ آنحضرت ﷺ راتوں کو جاگ جاگ کر بھر کرتے تھے۔ سنن نسائی میں ہے:

كان رسول الله ﷺ اول ما قدم المدينة يسهر من الليل۔ ❁

”آنحضرت ﷺ اول جب مدینہ میں آئے تو راتوں کو جاگ جاتے تھے۔“

صحیح بخاری باب الجہاد میں ہے کہ ایک دفعہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”آج کوئی اچھا آدمی پہرہ دیتا۔“ چنانچہ سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ نے ہتھیار لگا کر رات بھر پہرہ دیا، تب آپ ﷺ نے آرام فرمایا۔ ❁ اس سے بڑھ کر خاتم کی روایت ہے جس کے یہ الفاظ ہیں:

عن ابی بن کعب قال لما قدم رسول الله ﷺ واصحابه المدينة وأوتهم الانصار رمتهم العرب عن قوس واحدة وكانوا لا يبيتون الا بالسلاح ولا يصبحون الا فيه۔ ❁

”آنحضرت ﷺ اور صحابہ رضی اللہ عنہم جب مدینہ آئے اور انصار نے ان کو پناہ دی تو تمام

عرب ایک ساتھ ان سے لڑنے کو آمادہ ہو گئے، صحابہ صبح تک ہتھیار باندھ کر سوتے تھے۔“

مؤرخین مغازی کی ابتدا انہی واقعات سے کرتے ہیں کہ اسی سال اللہ نے جہاد کی اجازت دی لیکن ایک دقیقہ میں انہی کی تصریحات سے پتہ لگا سکتا ہے کہ اصل واقعہ کیا تھا، مواہب لدنیہ اور زرقانی میں لکھا ہے

کہ اللہ نے ۱۲ صفر ۲ھ میں جہاد کی اجازت دی اس کی سند میں امام زہری کا قول نقل کیا ہے: ❁

اول آية نزلت في الاذن بالقتال ﴿اِذْنٌ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِنَاهِمُ ظَلَمُوا طِرَانَ اللّٰهِ عَلٰى نَصْرِهِمْ لَقَدْ بَرُّنَ﴾

”پہلی آیت جو قرآن کی اجازت میں نازل ہوئی وہ یہ ہے، ﴿اِذْنٌ لِلَّذِينَ﴾ الخ یعنی جن

سے لڑائی کی جاتی ہے (مسلمان) ان کو بھی اب لڑنے کی اجازت دی جاتی ہے کیونکہ ان پر ظلم

کیا جا رہا ہے اور اللہ ان کی مدد پر یقیناً قادر ہے۔“

تفسیر ابن جریر میں ہے کہ قرآن کے متعلق سب سے پہلے جو آیت نازل ہوئی وہ یہ ہے: ❁

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ (۲/ البقرة: ۱۹۰)

❁ فتح الباری، ج ۲، ص ۶۰ میں ابو الخلیف الغزالی کے واسطے نسائی کی یہ روایت مذکور ہے۔ (سنن الکبریٰ، کتاب

المناقب: ۸۱۶۰) ❁ صحیح بخاری، کتاب الجہاد، باب الحراسة فی الغزو فی سبیل اللہ: ۲۸۸۵۔

❁ لباب فی اسباب النزول للسیوطی، سورۃ نور آیت ﴿وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ﴾ (۲۴/ النور: ۵۵) الخ سند

داری میں بھی یہ روایت مذکور ہے۔ ❁ زرقانی، ۱، ص: ۴۴۸ بحوالہ سنن نسائی، کتاب الجہاد، باب وجوب

الجہاد: ۳۰۸۷، (علامہ محمد بن عبدالقائمی نے اس روایت کو مرفوع بتایا ہے) ❁ ج ۲، ص: ۱۰۶ تفسیر آیت مذکور۔

”اللہ کی راہ میں ان لوگوں سے لڑو جو تم سے لڑتے ہیں۔“

لیکن غور سے دیکھو کہ دونوں آیتوں میں انہی لوگوں سے لڑنے کی اجازت ہے جو پہلے مسلمانوں سے لڑنے آتے ہیں اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسلمان درحقیقت لڑنے پر مجبور کئے جاتے تھے۔

بہر حال واقعہ یہ ہے کہ مدینہ میں آ کر آنحضرت ﷺ کا سب سے پہلا کام حفاظت خود اختیاری کی تدبیر تھی، نہ صرف اپنی اور مہاجرین کی بلکہ انصار کی بھی۔ کیونکہ اس جرم میں کہ انصار نے مسلمانوں کو پناہ دی ہے، قریش نے مدینہ کی بربادی کا فیصلہ کر لیا اور اپنے تمام قبائل متحدہ میں یہ آگ بھڑکادی تھی۔ اس بنا پر آپ نے دو تدبیریں اختیار کیں۔ اول یہ کہ قریش کی شامی تجارت جو ان کا مایہ نورد تھی بند کر دی جائے، تاکہ وہ صلح پر مجبور ہو جائیں اور یاد ہوگا کہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے مکہ میں ابو جہل کو اسی کی دھمکی دی تھی۔ دوسرے یہ کہ مدینہ کے قرب و جوار کے جو قبائل ہیں، ان سے امن و امان کا معاہدہ ہو جائے۔

بدر سے پہلے کی مہمیں

(غرض ان حالات کی بنا پر غزوہ بدر سے پہلے سو سو پچاس پچاس کی ٹکڑیاں مکہ کی طرف روانہ کی جانے لگیں۔ ابواء کی مہم سے پہلے جو صفر ۲ھ میں واقع ہوئی اور جس میں آپ ﷺ نے خود شرکت فرمائی تھی، ارباب سیر نے تین مہموں کا ذکر کیا ہے جن کو ان کی زبان میں ”سریہ“ کہتے ہیں، سریہ حمزہ، سریہ عبیدہ بن حارث، سریہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم لیکن ان میں سے کسی مہم میں کوئی کشت و خون نہیں ہوا۔ یا بیچ بچاؤ ہو گیا۔ یا بیچ کر نکل گئے۔ ارباب سیر نے ان سرایا کا مقصد یہ بتایا ہے کہ یہ قریش کے تجارتی قافلہ کو چھیننے کے لئے بھیجے جاتے تھے۔ یعنی حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی تہدید کے مطابق ان کی شامی تجارت کو بند کرنا مقصود تھا۔ مخالفین کہتے ہیں کہ صحابہ کو غارت گری کی تعلیم دی جاتی تھی۔ لیکن یہ الزام کس قدر جہالت پر مبنی ہے کہ اول تو اسلام کی شریعت میں یہ سخت تر گناہ ہے، ثانیاً واقعہ کیا بتاتا ہے؟ کیا ان میں سے کسی مہم میں بھی یہ مذکور ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے قافلہ کا مال لوٹ لیا؟ ثالثاً اگر ان سرایا کا مقصد لوٹنا اور ڈاکہ ڈالنا ہی ہوتا تو قریش کے قافلہ تجارت کے سوا یہ مقصد کہیں اور نہیں حاصل ہو سکتا تھا؟)

جہینہ

اطراف کے جن قبائل کے پاس معاہدہ کے لئے مہم بھیجی گئی، ان میں سب سے پہلے جہینہ کا قبیلہ ہے۔ جہینہ کا قبیلہ مدینہ سے تین منزل پر آباد تھا اور ان کا کوہستان دور تک پھیلا ہوا تھا، ان سے معاہدہ ہوا کہ وہ فریقین سے یکساں * تعلقات رکھیں گے، یعنی دونوں سے الگ رہیں گے۔

صفر ۲ھ میں آپ ﷺ ساتھ مہاجرین کے ساتھ مدینہ سے نکلے اور ابواء تک گئے، (جس کے قریب * اس واقعہ کا ذکر مورخین نے مستقل طور پر نہیں کیا بلکہ جہاں سب سے پہلے سریہ ضمیرہ کا ذکر کیا ہے وہاں محمدی جہینہ (رئیس قبیلہ) کی نسبت لکھا ہے، کان موادعاً للفریقین یعنی اس نے دونوں فریقوں سے صلح کر رکھی تھی۔

ہی غزوہ ابویاء غزوہ ودان واقع ہوا اور جہاں آپ ﷺ کی والدہ ماجدہ کا مزار ہے، ابویاء کا صدر مقام فرع ہے جو ایک وسیع قصبہ ہے اور جہاں قبیلہ مزینہ آباد ہے اور جو مدینہ سے تقریباً ۸۰ منزل (۸۰ میل) ہے، یہ مدینہ کی اخیر سرحد ہے۔ ان اطراف میں قبیلہ بنو ضمرہ آباد تھا اور یہ نواح ان کی حدود حکومت میں داخل تھے۔ یہاں آپ نے چند روز قیام کر کے بنو ضمرہ سے معاہدہ کیا، جن کا سردار حثی بن عمرو ضمری تھا۔ معاہدہ کے یہ الفاظ تھے:

هذا كتاب من محمد رسول الله ﷺ لبني ضمرة فانهم آمنون على

اموالهم وانفسهم وان لهم النصر على من رامهم الا ان يحاربوا في دين

الله ما بل بحر صوفة وان النبي اذا دعاهم لنصره اجابوه. الخ ❁

”یہ محمد رسول اللہ ﷺ کی تحریر ہے بنو ضمرہ کے لئے ان لوگوں کا جان اور مال محفوظ رہے گا اور جو شخص ان پر حملہ کرے گا اس کے مقابلہ میں ان کی مدد کی جائے گی۔ بجز اس صورت کے کہ یہ لوگ مذہب کے مقابلہ میں لڑیں اور پیغمبر ﷺ کی تحریر ہے بنو ضمرہ کے لئے ان لوگوں کا جان اور مال محفوظ رہے گا اور جو شخص ان پر حملہ کرے گا اس کے مقابلہ میں ان کی مدد کی جائے گی۔ بجز اس صورت کے کہ یہ لوگ مذہب کے مقابلہ میں لڑیں اور پیغمبر ﷺ کی تحریر ہے بنو ضمرہ کے لئے ان لوگوں کا جان اور مال محفوظ رہے گا اور جو شخص ان پر حملہ کرے گا اس کے مقابلہ میں ان کی مدد کی جائے گی۔“

تمام محدثین، مغازی کی ابتدا اسی واقعہ سے کرتے ہیں، صحیح بخاری میں بھی اسی کو اول الغزوات قرار دیا

ہے۔ ❁

قریباً ایک مہینہ کے بعد کرز بن جابر فرہی نے جو مکہ کے رؤسا میں تھا، ❁ مدینہ کی چراگاہ پر حملہ کیا اور آنحضرت ﷺ کے مویشی لوٹ لئے۔ اس کا تعاقب کیا گیا، لیکن وہ بچ کر نکل گیا تھا۔ (کرز بعد کو مسلمان ہوئے اور فتح مکہ میں تنہا راہ چلتے شہید ہوئے۔)

جمادی الثانی یعنی اس واقعہ کے تیسرے مہینہ آپ دو سو مہاجرین کے ساتھ مدینہ سے نکلے اور مقام ذوالعشیرہ پہنچ کر بنو مدلج سے معاہدہ کیا۔ یہ مقام مدینہ سے ۹ منزل پر یثوبع کے نواح میں ہے۔ بنو مدلج، بنو ضمرہ کے حلیف تھے اور چونکہ بنو ضمرہ پہلے اسلام کے معاہدہ میں داخل ہو چکے تھے، اس لئے انہوں نے آسانی سے یہ شرائط منظور کر لیں۔ ❁

چند روز کے بعد یعنی رجب ۲ھ میں آنحضرت ﷺ نے عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کو بارہ آدمیوں کے ساتھ یثرب نخلہ کی طرف بھیجا۔ یہ مقام مکہ اور طائف کے بیچ میں مکہ سے ایک شبانہ روز کی مسافت پر ہے۔

❁ روض الانف، ج ۲، ص ۵۸، زرقانی، ج ۱، ص ۴۵۹۔ ❁ کتاب المغازی، باب غزوة العشيرة (ترجمة الباب) (امام بخاری رضی اللہ عنہ نے ابن اخیلی رضی اللہ عنہ کا قول نقل فرمایا ہے) ❁ اصحابہ ذکر کرز فہری، ج ۳، ص ۲۹۰۔ ❁ میں تسلیم کرتا ہوں کہ مؤرخین نے دونوں پہلے واقعوں کی نسبت لکھا ہے کہ ان کا مقصد قریش کے کارواں کا لوٹنا تھا لیکن اتفاق سے کارواں ہاتھ نہ آیا اور بچ کر نکل گیا۔ لیکن میں واقعات کا پابند ہوں، رائے اور قیاس سے غرض نہیں، اس قدر واقعہ ہے کہ آنحضرت ﷺ ان مقامات تک گئے اور وہاں کے قبائل سے معاہدہ کیا۔ اس سے آگے مؤرخین کا قیاس ہے کہ قریش کے کارواں پر حملہ کرنا مقصود تھا، گو یہ مقصود نہ حاصل ہو سکا۔ اگر خدا نخواستہ کارواں کا لوٹنا ہی مقصود ہوتا تو آنحضرت ﷺ کو اعزاز باللہ اس قدر بے تدبیر فرض کرنا پڑے گا کہ ہر مرتبہ ناکامیابی ہوتی تھی اور قافلہ بچ کر نکل جاتا تھا۔ یہاں تک کہ بار بار تجربہ کے بعد بھی بدر میں اسی قسم کی ناکامی ہوتی اور قافلہ صحیح سلامت نکل گیا۔

آپ ﷺ نے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کو ایک خط دے کر فرمایا تھا کہ ”وودن کے بعد اس کو کھولنا۔“ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے خط کھولا تو لکھا تھا کہ ”مقام نخلہ میں قیام کرو اور قریش کے حالات کا پتہ لگاؤ اور اطلاع دو۔“ اتفاق یہ کہ قریش کے چند آدمی جو شام سے تجارت کا مال لئے آتے تھے سامنے سے نکلے۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے ان پر حملہ کیا، ان میں سے ایک شخص عمرو بن الحضرمی مارا گیا۔ دو گرفتار ہوئے اور مال غنیمت ہاتھ آیا۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے مدینہ میں آ کر یہ واقعہ بیان کیا اور غنیمت کی چیزیں پیش کیں آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”میں نے تم کو یہ اجازت نہیں دی تھی۔“ غنیمت کے قبول کرنے سے بھی آپ ﷺ نے انکار فرمایا، صحابہ رضی اللہ عنہم نے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے نہایت برہم ہو کر کہا:

صنعتنم مالم تؤمروا به وقتلتم فی الشهر الحرام ولم تؤمروا بقتال
 ”تم نے وہ کام کیا (قافلہ لوٹنا) جس کا تم کو حکم نہیں دیا گیا تھا اور ماہ حرام میں لڑے حالانکہ اس
 مہینہ میں تم کو لڑنے کا حکم نہ تھا۔“

جو لوگ گرفتار اور قتل ہوئے وہ بڑے معزز خاندان کے لوگ تھے، عمرو بن الحضرمی جو مقتول ہوا عبداللہ حضرمی کا بیٹا تھا، جو حرب بن امیہ (امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دادا) کا حلیف تھا۔ حرب قریش کا رئیس اعظم تھا اور عبدالمطلب کے بعد ریاست عام اسی کو حاصل ہوئی تھی۔ جو لوگ گرفتار ہوئے یعنی عثمان و نوفل دونوں مغیرہ کے پوتے تھے۔ مغیرہ ولید کا باپ حضرت خالد رضی اللہ عنہ کا دادا اور حرب کے بعد دوسرے درجے کا رئیس تھا اس بنا پر اس واقعہ نے تمام قریش کو مشتعل کر دیا اور تاراج یعنی انتقام خون کی بنیاد قائم ہو گئی۔ معرکہ بدر کا سلسلہ اسی واقعہ سے وابستہ ہے، حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بھانجے تھے۔ انہوں نے تصریح کی ہے کہ غزوہ بدر اور تمام لڑائیاں جو قریش سے پیش آئیں سب کا سب یہی حضرمی کا قتل ہے، علامہ طبری لکھتے ہیں:

وكان الذی ہاج و قعة بدر و سائر الحروب التی كانت بین رسول اللہ ﷺ
 و بین مشرکی قریش فیما قال عروہ بن الزبیر ماکان من قتل و اقد بن
 عبداللہ السہمی عمرو بن الحضرمی۔

”اور جس چیز نے بدر کے واقعہ کو ابھارا اور وہ تمام لڑائیاں چھیڑ دیں جو آنحضرت ﷺ اور مشرکین قریش میں پیش آئیں سب کا سب یہی تھا کہ واقد بھی نے حضرمی کو قتل کر دیا تھا۔“

چونکہ غزوہ بدر تمام غزوات کی اصلی بنیاد ہے، اس لئے ہم پہلے اس واقعہ کو سادہ صورت میں لکھ کر پھر تفصیل سے اس کے متعلق گفتگو کریں گے۔

طبری، ج ۳، ص: ۱۲۷۵۔ * اصابہ، ترجمہ علاء حضرمی، ج ۲، ص: ۴۹۷۔

طبری، ج ۳، ص: ۱۲۷۴۔ (س) * طبری، ج ۳، ص: ۱۲۸۴۔ (س)

غزوة بدر

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٦٣﴾﴾

(۳/ آل عمران: ۱۶۳)

رمضان ۲ھ

بدر ایک گاؤں کا نام ہے، جہاں سال کے سال میلہ لگتا ہے۔ یہ مقام اسی نقطہ کے قریب ہے جہاں شام سے مدینہ جانے کا راستہ دشوار گزار گھاٹیوں میں سے ہو کر گزرتا ہے، مدینہ منورہ سے قریباً ۸۰ میل کے فاصلہ پر ہے۔

جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں کہ قریش نے ہجرت کے ساتھ ہی مدینہ پر حملہ کی تیاریاں شروع کر دی تھیں، عبداللہ بن ابی کوانہوں نے خط لکھ بھیجا کہ یا محمد (ﷺ) کو قتل کر دو، یا ہم آ کر ان کے ساتھ تمہارا بھی فیصلہ کر دیتے ہیں۔ قریش کی چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں مدینہ کی طرف گشت لگاتی رہتی تھیں، کرز فہری مدینہ کی چراگا ہوں تک آ کر غارت گری کرتا تھا۔

حملہ کے لئے سب سے بڑی ضروری چیز مصارف جنگ کا بندوبست تھا۔ اس لئے اب کے موسم میں قریش کا جو کاروان تجارت شام کو روانہ ہوا، اس سرد سامان سے روانہ ہوا کہ مکہ کی تمام آبادی نے جس کے پاس جو رقم تھی کل کی کل دے دی۔ ❁

نہ صرف مرد بلکہ عورتیں جو کاروبار تجارت میں بہت کم حصہ لیتی ہیں، ان کا بھی ایک ایک فرد اس میں شریک تھا، قافلہ ابھی شام سے روانہ نہیں ہوا تھا کہ حضرمی کے قتل کا اتفاقیہ واقعہ پیش آ گیا، جس نے قریش کی آتش غضب کو اور بھڑکا دیا۔

اسی اثنا میں یہ غلط خبر مکہ معظمہ میں پھیل گئی کہ مسلمان قافلہ لوٹنے کو آ رہے ہیں، قریش کے غیظ و غضب کا بادل بڑے زور شور سے اٹھا اور تمام عرب پر چھا گیا۔

آنحضرت ﷺ کو ان حالات کی اطلاع ہوئی تو آپ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو جمع کیا اور واقعہ کا اظہار فرمایا۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ وغیرہ نے جان نثارانہ تقریریں کیں، لیکن رسول اللہ ﷺ انصار کی طرف دیکھتے تھے، کیونکہ انصار نے بیعت کے وقت صرف یہ اقرار کیا تھا کہ وہ اس وقت تلوار اٹھائیں گے جب دشمن مدینہ پر چڑھ آئیں۔ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ (سردار خزرج) نے اٹھ کر کہا: ”کیا حضور کا اشارہ ہماری طرف ہے؟ اللہ کی قسم! آپ فرمائیں تو ہم سمندر میں کود پڑیں۔“

❁ ابن سعد، جزء ثانی قسم اول، ص: ۷ میں ابوسفیان سردار قافلہ کا قول لکھا ہے: واللہ ما بمکة من قرشی ولا قرشیة له نیش وصاعدا الا یبعث بہ معنا ہمارے مؤرخین کو اسباب و نتائج کی جستجو نہیں ہوتی، اس لئے انہوں نے اس واقعہ کو محض ایک واقعہ کی حیثیت سے لکھ دیا۔ لیکن ان کو احساس نہیں کہ مکہ کو تمام سرمایہ کے اگل دینے کی ضرورت کیا تھی؟

یہ صحیح مسلم ﷺ کی روایت ہے، بخاری میں ہے کہ مقداد نے کہا کہ ”ہم موسیٰ علیہ السلام کی قوم کی طرح یہ نہ کہیں گے کہ آپ اور آپ کا خدا جا کر لڑیں، ہم لوگ آپ کے داہنے سے، بائیں سے، سامنے سے، پیچھے سے، لڑیں گے۔“ ان کی اس تقریر سے رسول اللہ ﷺ کا چہرہ دمک اٹھا۔ ﷺ

غرض ۱۲ رمضان ۲ھ کو آپ تقریباً تین سو جان نثاروں کے ساتھ شہر سے نکلے، ایک میل چل کر فوج کا جائزہ لیا، جو کم عمر تھے واپس کر دیے گئے ﷺ کہ ایسے پرخطر موقع پر بچوں کا کام نہیں۔ عمیر بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما ایک کمن بچہ تھے جب ان سے واپسی کو کہا گیا تو رو پڑے، آخر آنحضرت ﷺ نے اجازت دے دی۔ عمیر کے بھائی سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما نے کمن سپاہی کے گلے میں توار حائل کی، ﷺ اب فوج کی کل تعداد ۳۱۳ تھی جس میں ساٹھ مہاجر اور باقی انصار تھے۔ چونکہ غیبت کی حالت میں منافقین اور یہود کی طرف سے اطمینان نہ تھا، اس لئے ابولہبہ بن عبدالمذر کہ مدینہ کا حاکم مقرر فرمایا اور حکم دیا کہ مدینہ کو واپس جائیں۔ عالیہ (مدینہ کی بالائی آبادی) پر عاصم بن عدی کو مقرر فرمایا، ان انتظامات کے بعد آپ بدر کی طرف بڑھے، جدھر سے اہل مکہ کی آمد کی خبر تھی۔ دو خبر رساں ہمسوس اور عدی آگے روانہ کر دیے گئے تھے کہ قریش کی نقل و حرکت کی خبر لائیں، روحاء، منصرف، ذات اجڈال، معلات، ائیل سے گزرتے ہوئے ۷ رمضان کو بدر کے قریب پہنچے۔ خبر رسانوں نے خبر دی کہ قریش وادی کے دوسرے سرے تک آگئے ہیں۔ آنحضرت ﷺ یہیں رک گئے اور فوجیں اتر پڑیں۔

مکہ معظمہ سے قریش بڑے سروسامان سے نکلے تھے۔ ہزار آدمی کی جمعیت تھی، سوسواروں کا رسالہ تھا۔ رؤسائے قریش سب شریک تھے۔ ابولہب مجبوری کی وجہ سے نہ آسکا تھا اس لئے اپنی طرف سے اس نے قائم مقام بھیج دیا تھا۔ رسد کا یہ انتظام تھا کہ امرائے قریش یعنی عباس بن مطلب، عتبہ بن ربیعہ، حارث بن عامر، نضر بن الحارث، ابو جہل، امیہ وغیرہ وغیرہ باری باری ہر روز دس دس اونٹ ذبح کرتے اور لوگوں کو کھلاتے تھے۔ ﷺ عتبہ بن ربیعہ جو قریش کا سب سے معزز رئیس تھا فوج کا سپہ سالار تھا۔

قریش کو بدر کے قریب پہنچ کر جب معلوم ہوا کہ ابوسفیان کا قافلہ خطرہ کی زد سے نکل گیا ہے تو قبیلہ زہرہ اور عدی کے سرداروں نے کہا ”اب لڑنا ضروری نہیں۔“ لیکن ابو جہل نے نہ مانا زہرہ اور عدی کے لوگ واپس چلے گئے، باقی فوج آگے بڑھی۔ قریش چونکہ پہلے پہنچ گئے تھے انہوں نے مناسب موقعوں پر قبضہ کر لیا تھا، بخلاف اس کے مسلمانوں کی طرف چشمہ یا کنواں تک نہ تھا۔ زمین ایسی رہتی تھی کہ اونٹوں کے پاؤں ریت میں دھنس دھنس جاتے تھے۔ حضرت حباب بن منذر رضی اللہ عنہما نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ جو

صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب غزوة بدر: ۴۶۲۱۔ ﷺ کتاب المغازی، باب قول الله تعالى: اذ

تستغيثون ربكم فاستجاب لكم: ۳۹۵۲۔ ﷺ ابن سعد، جزء مغازی، ص: ۶۔

منتخب كنز العمال بر حاشیہ مسند احمد، ج ۴، ص: ۱۰۵ بہ روایت ابن عساکر، بدر۔

معارف ابن قتیبہ، باب اسماء المطعمین من قریش فی غزوة بدر و سیرت ابن اسحاق بہ روایت ابن ہشام غزوة بدر، ج ۱، ص: ۴۰۶۔

مقام انتخاب کیا گیا ہے وحی کی رو سے ہے؟ یا فوجی تدبیر ہے؟ ارشاد ہوا کہ ”وحی نہیں ہے۔“ حضرت جناب رضی اللہ عنہ نے کہا: ”تو بہتر ہوگا کہ آگے بڑھ کر چشمہ پر قبضہ کر لیا جائے اور آس پاس کے کنوئیں بیکار کر دیئے جائیں“ * آپ ﷺ نے یہ رائے پسند فرمائی اور اسی پر عمل کیا گیا۔ تا سید ایزدی اور حسن اتفاق سے سینہ برس گیا جس سے گرد جم گئی اور جا بجا پانی کو روک کر چھوٹے چھوٹے حوض بنائے گئے کہ وضو اور غسل کے کام آئیں۔ اس قدر ترقی احسان کا اللہ نے قرآن مجید میں بھی ذکر کیا ہے:

﴿ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِهِ ﴾ (۸/ الانفال: ۱۱)

”اور جبکہ اللہ نے آسمان سے پانی برسایا کہ تم کو پاک کرے۔“

پانی پر اگرچہ قبضہ کر لیا گیا لیکن ساقی کوڑ کا فیض عام تھا۔ اس لئے دشمنوں کو بھی پانی لینے کی عام اجازت تھی۔ * یہ رات کا وقت تھا۔ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے کمر کھول کھول کر رات بھر آرام کیا۔ لیکن صرف ایک ذات تھی (ذات نبوی ﷺ) جو صبح تک بیدار اور مصروف و دعا رہی۔ صبح ہوئی تو لوگوں کو نماز کے لئے آواز دی، بعد نماز جہاد پر وعظ فرمایا۔ *

قریش جنگ کے لئے بیتاب تھے، تاہم کچھ نیک دل بھی تھے جن کے دل خوزیری سے لرزتے تھے۔ ان میں حکیم بن حزام (جو آگے چل کر اسلام لائے) نے سردار فوج عتبہ سے جا کر کہا: ”آپ چاہیں تو آج کا دن آپ کی نیک نامی کی ابدی یادگار رہ جائے۔“ عتبہ نے کہا: کیونکر؟ حکیم نے کہا: ”قریش کا جو کچھ مطالبہ ہے وہ صرف حضرمی کا خون ہے۔ وہ آپ کا حلیف تھا، آپ اس کا خون بہا ادا کر دیجئے۔“ عتبہ نیک نفس آدمی تھا۔ اس نے نہایت خوشی سے منظور کیا۔ لیکن چونکہ ابو جہل کا اتفاق رائے ضروری تھا پس حکیم عتبہ کا پیغام لے کر گئے۔ ابو جہل ترکش سے تیز نکال کر پھیلار ہا تھا۔ عتبہ کا پیغام سن کر بولا: ”ہاں عتبہ کی ہمت نے جواب دے دیا۔“ عتبہ کے فرزند ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ اسلام لا چکے تھے اور اس معرکہ میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ آئے تھے اس بنا پر ابو جہل نے یہ بدگمانی کی کہ عتبہ اس لئے لڑائی سے جی چراتا ہے، کہ اس کے بیٹے پر آج نہ آئے۔

ابو جہل نے حضرمی کے بھائی ابو عامر کو بلا کر کہا، دیکھتے ہو! تمہارا خون بہا تمہاری آنکھ کے سامنے آ کر نکلا جاتا ہے۔ عامر نے عرب کے دستور کے مطابق کپڑے پھاڑ ڈالے اور گرداڑا کروا عمرہ و اعمرہ کا نعرہ مارنا شروع کیا، اس واقعہ نے تمام فوج میں آگ لگا دی۔ عتبہ نے ابو جہل کا طعنہ سنا تو غیرت سے سخت برہم ہوا اور کہا: میدان جنگ بتا دے گا کہ نامردی کا داغ کون اٹھاتا ہے۔ یہ کہہ کر مغفرا مانگا۔ لیکن اس کا سر اس قدر بڑا تھا کہ کوئی مغفرا کے سر پر ٹھیک نہ اترتا۔ مجبوراً سر سے کپڑا پھینکا اور لڑائی کے ہتھیار سجے۔

چونکہ آنحضرت ﷺ اپنے ہاتھ کو خون سے آلودہ کرنا پسند نہیں فرماتے تھے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے میدان

* ابن ہشام، ج ۱، ص: ۳۷۸۔ * ابن ہشام، جلد ۲، ص: ۱۶۔

* منتخب کنز العمال غزوة بدر، ج ۴، ص: ۹۸ بہ روایت مسند ابن حنبل وابن ابی شیبہ۔

کے کنارے ایک چھپر کا سائبان تیار کیا کہ آپ ﷺ اس میں تشریف رکھیں۔ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ دروازہ پر تیغ بکف کھڑے ہوئے کہ کوئی ادھر نہ بڑھنے پائے۔ اگرچہ بارگاہ الہی سے فتح و نصرت کا وعدہ ہو چکا تھا، عناصر عالم آمادہ مدد تھے، ملائکہ کی فوجیں ہمراہ تھیں، تاہم عالم اسباب کے لحاظ سے آپ نے اصول جنگ کے مطابق فوجیں مرتب کیں، مہاجرین کا علم مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو عنایت فرمایا، خراج کے علمبردار حضرت حباب بن منذر رضی اللہ عنہ اور اوس کے حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ مقرر ہوئے۔

صبح ہوتے ہوتے آپ نے صف آرائی شروع کی، دست مبارک میں ایک تیر تھا اس کے اشارہ سے صفیں قائم کرتے تھے۔ کہ کوئی شخص تل بھر آگے یا پیچھے نہ رہنے پائے۔ لڑائی میں شور و غل عام بات ہے لیکن منع کر دیا گیا کہ کسی کے منہ سے آواز تک نہ نکلنے پائے۔ اس موقع پر بھی جبکہ دشمن کی عظیم الشان تعداد مقابل تھی اور مسلمانوں کی طرف ایک آدمی بھی آ کر بڑھ جاتا تو کچھ نہ کچھ مسرت ہوتی۔ آنحضرت ﷺ ہمد تن وفا تھے۔ حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ اور حضرت عسیل رضی اللہ عنہ دو صحابی کہیں سے آ رہے تھے، راہ میں کفار نے روکا کہ محمد ﷺ کی مدد کو جا رہے ہو؟ انہوں نے انکار کیا اور عدم شرکت کا وعدہ کیا۔ آنحضرت ﷺ کے پاس آئے تو صورت حال عرض کی، فرمایا: ”ہم ہر حال میں وعدہ وفا کریں گے، ہم کو صرف اللہ کی مدد درکار ہے۔“

اب دو صفیں آسنے سامنے مقابل تھیں۔ حق و باطل، نور و ظلمت، کفر و اسلام۔

﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الثَّقَاتِ فَمَا إِذْ يُبَايِعُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَخْرَى كَافِرَةٌ﴾

(۳/ آل عمران: ۱۳)

”جو لوگ باہم لڑے ان میں تمہارے لئے عبرت کی نشانیاں ہیں۔ ایک اللہ کی راہ میں لڑ رہا تھا اور دوسرا اللہ کا منکر تھا۔“

یہ عجیب منظر تھا، اتنی بڑی وسیع دنیا میں توحید کی قسمت صرف چند جانوں پر منحصر تھی، صحیحین میں ہے کہ آنحضرت ﷺ پر سخت خضوع کی حالت طاری تھی، دونوں ہاتھ پھیلا کر فرماتے تھے:

”خدا یا تو نے مجھ سے جو وعدہ کیا ہے آج پورا کر۔“ محویت اور بے خودی کے عالم میں چادر کندھے پر سے گر کر پڑتی تھی اور آپ کو خبر تک نہ ہوتی تھی، کبھی سجدہ میں گرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ”خدا یا! اگر یہ چند نفوس آج مٹ گئے تو پھر قیامت تک تو نہ پوجا جائے گا۔“ اس بے قراری پر بندگان خاص کو رقت آگئی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عرض کی: ”حضور اللہ اپنا وعدہ وفا کرے گا۔“ آخر روحانی تسکین کے ساتھ:

﴿سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّيُورَ﴾ (۵۴/ القمر: ۴۵)

”فوج کو تنگست دی جائے گی اور وہ پشت پھیر دیں گے۔“

پڑھتے ہوئے لب مبارک فتح کی پیشین گوئی سے آشنا ہوئے۔

صحیح مسلم، کتاب الجہاد والسير، باب الوفاء بالعہد: ۴۶۳۹۔ (س)

مسلم، کتاب الجہاد، باب الأمداد بالملائكة في غزوة بدر: ۴۵۸۸۔

بخاری، کتاب المغازی، باب قول الله تعالى: اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم: ۳۹۵۳۔

قریش کی فوجیں اب بالکل قریب آ گئیں۔ تاہم آپ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو پیش قدمی سے روکا اور فرمایا: ”جب دشمن پاس آ جائیں تو تیر سے روکو۔“ یہ معرکہ، ایثار اور جان بازی کا سب سے بڑا حیرت انگیز منظر تھا۔ دونوں فوجیں سامنے آئیں تو لوگوں کو نظر آیا کہ خود ان کے جگر کے ٹکڑے تلوار کے سامنے ہیں۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بیٹے (جواب تک کا فر تھے) میدان جنگ میں بڑھے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تلوار کھینچ کر نکلے، * عقبہ میدان میں آیا تو حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ (عقبہ کے فرزند تھے) اس کے مقابلہ کو نکلے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تلوار ماموں کے خون سے رنگین تھی۔ *

لڑائی کا آغاز یوں ہوا کہ سب سے پہلے عام حضری جس کو بھائی کے خون کا دعویٰ تھا۔ آگے بڑھا، صحیح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا غلام اس کے مقابلہ کو نکلا اور مارا گیا۔

عقبہ جو سردار لشکر تھا، ابو جہل کے طعنہ سے سخت برہم تھا۔ سب سے پہلے وہی بھائی اور بیٹے کو لے کر میدان میں نکلا اور مبارز طلبی کی۔ عرب میں دستور تھا کہ نامور لوگ کوئی امتیازی نشان لگا کر میدان جنگ میں جاتے تھے۔ عقبہ کے سینہ پر شتر مرغ کے پر تھے۔ حضرت عوف، حضرت معاذ، حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہم مقابلہ کو نکلے۔ عقبہ نے نام و نسب پوچھا اور جب یہ معلوم ہوا کہ انصار ہیں تو عقبہ نے کہا ہم کو تم سے غرض نہیں۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خطاب کر کے پکارا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! یہ لوگ ہمارے جوڑے نہیں۔ * آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق انصار ہٹ آئے اور حضرت حمزہ، حضرت علی، حضرت عبیدہ رضی اللہ عنہم میدان میں آئے، چونکہ (یہ لوگ خود پہنے تھے جس سے چہرے چھپ گئے تھے) * ان لوگوں کے چہروں پر نقاب تھی، عقبہ نے پوچھا تم کون ہو، سب نے نام و نسب بتائے۔ عقبہ نے کہا ”ہاں اب ہمارا جوڑے ہے۔“

عقبہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے اور ولید حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مقابل ہوا، اور دونوں مارے گئے، لیکن عقبہ کے بھائی شیبہ نے حضرت عبیدہ رضی اللہ عنہ کو زخمی کیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بڑھ کر شیبہ کو قتل کر دیا اور عبیدہ رضی اللہ عنہ کو کندھے پر اٹھا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے۔ حضرت عبیدہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا میں دولت شہادت سے محروم رہا؟ آپ نے فرمایا ”نہیں تم نے شہادت پائی۔“ حضرت عبیدہ رضی اللہ عنہ نے کہا آج ابو طالب زندہ ہوتے تو تسلیم کرتے کہ ان کے اس شعر کا مستحق میں ہوں: *

* استیعاب، ذکر عبدالرحمن بن ابی بکر، ج ۲، ص ۴۰۴، حیدرآباد، ۱۳۱۹ھ۔

* سیرت ابن ہشام، ج ۱، ص ۳۸۸ مطبع محمد علی مصر۔

* کتب حدیث میں جو الفاظ میں مختلف ہیں، ابو داؤد (کتاب الجہاد، باب فی المبارزۃ، ۲۶۶۵) میں ہے کہ عقبہ نے کہا کہ ہم کو اپنے برادران عم زاد سے غرض ہے، تم سے کام نہیں، انصاری محدثین نے اس کا مطلب یہ قرار دیا ہے کہ ”اس سے انصاری تو ہیں منظور نہ تھی بلکہ یہ غرض تھی کہ انتقام خون کا مطالبہ قریش سے ہے انصار سے نہیں۔ لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ مکہ والے انصار کو اپنا ہمسر نہیں سمجھتے تھے۔ صحیح روایتوں میں مذکور ہے کہ جب ابو جہل انصار کے ہاتھ سے مارا گیا تو مرتے وقت اس نے کہا: کاش! مجھ کو فلاحوں (کاشتکاروں) کے سوا کسی اور نے مارا ہوتا، انصار کھتی کا پیشہ کرتے تھے جو قریش کے نزدیک معیوب تھا۔ * ابن سعد، غزوة بدر والبدایة والنهاية ابن کثیر ج ۳، ص ۲۷۳ مطبوعہ مصر۔ * زرقانی، ج ۱، ص ۴۸۴ ان واقعات میں روایتیں مختلف ہیں اور قریباً سب ہم مرتبہ ہیں، اس لئے جو روایت اختیار کر لی جائے قابل اہتمام نہیں۔

ونسلمه حتى نصرع حوله ونذهل عن ابنائنا والحلائل۔
 ”ہم محمد ﷺ کو اس وقت دشمنوں کے حوالہ کریں گے جب ان کے گرد لڑکر مر جائیں اور ہم اپنے بیٹوں اور بیٹیوں سے بھلا نہ دیے جائیں۔“

سعید بن العاص کا بیٹا (عبیدہ) سر سے پاؤں تک لوہے میں ڈوبا ہوا صف سے نکلا اور پکارا کہ میں ابو کرش ہوں۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اس کے مقابلہ کو نکلے، چونکہ صرف اس کی آنکھیں نظر آتی تھیں، تاک کر آنکھ میں برچھی ماری وہ زمین پر گر اور مر گیا۔ * برچھی اس طرح پیوست ہو گئی تھی کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے اس کی لاش پر پاؤں اڑا کر کھینچنا تو بڑی مشکل سے نکلی، لیکن دونوں سرے خم ہو گئے، یہ برچھی یادگار رہی یعنی حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے آنحضرت ﷺ نے مانگ لی۔ پھر چاروں خلفا کے پاس منتقل ہوتی رہی پھر حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے پاس آئی۔ *

حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے اس معرکہ میں کئی کاری زخم اٹھائے، شانہ پر جو زخم تھا اتنا گہرا تھا کہ اچھے ہو جانے پر اس میں انگلی چلی جاتی تھی، چنانچہ ان کے بیٹے (عروہ) بچپن میں ان زخموں سے کھیلا کرتے تھے، جس تلوار سے لڑے تھے وہ لڑتے لڑتے گر گئی تھی۔ چنانچہ جب عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو عبدالملک نے عروہ سے کہا: تم زبیر کی تلوار پہچان لو گے؟ انہوں نے کہا: ہاں، عبدالملک نے پوچھا: کیونکر؟ بولے کہ بدر کے معرکہ میں اس میں دندانے پڑ گئے تھے، عبدالملک نے تصدیق کی اور یہ مصرع پڑھا، بہن فلول من قراع الکتاب، عبدالملک نے تلوار عروہ کو دے دی، انہوں نے اس کی قیمت لگوائی تو تین ہزار ٹھہری، اس کے قبضہ پر چاندی کا کام تھا۔ *

اب عام حملہ شروع ہو گیا، مشرکین اپنے بل بوتے پر لڑ رہے تھے۔ لیکن ادھر سرور عالم ﷺ سر بسجودہ صرف اللہ کی قوت کا سہارا ڈھونڈ رہے تھے۔

ابو جہل کی شرارت اور دشمنی اسلام کا عام چرچا تھا۔ اس بنا پر انصار میں سے معوذ اور معاذ دو بھائیوں نے عہد کیا تھا کہ یہ شتی جہاں نظر آجائے گا یا اس کو منادیں گے یا خود مٹ جائیں گے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں صف میں تھا کہ دفعۃً مجھ کو دانا بنے پائیں دونو جوان نظر آئے۔ ایک نے مجھ سے کان میں پوچھا کہ ابو جہل کہاں ہے؟ میں نے کہا: برادر زادے! ابو جہل کو پوچھ کر کیا کرے گا؟ بولا کہ ”میں نے اللہ سے عہد کیا ہے کہ ابو جہل کو جہاں دیکھ لوں گا یا اسے قتل کر دوں گا یا خود لڑکر مارا جاؤں گا؟“ میں جواب نہیں دینے پایا تھا کہ دوسرے نو جوان نے بھی مجھ سے کانوں میں یہی باتیں کہیں۔ میں نے دونوں کو اشارہ سے بتایا کہ ابو جہل وہ ہے، بتانا تھا کہ دونوں باز کی طرح چھپنے اور ابو جہل خاک پر تھا۔ یہ دونوں جوان عفراء

* صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب ۳۹۹۸: میں پورا واقعہ منقول ہے۔ * ایضاً۔

* یہ پوری تفصیل صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب قتل ابی جہل: ۳۹۷۳ ذکر میں ہے۔

کے بیٹے تھے ”معوذ و معاذ رضی اللہ عنہما“ ❁ ابو جہل کے بیٹے عکرمہ نے عقب سے آ کر معاذ کے بائیں شانہ پر تلوار ماری، جس سے بازو کٹ گیا، لیکن تمہ باقی لگا رہا، معاذ نے عکرمہ کا تعاقب کیا وہ بچ کر نکل گیا، معاذ رضی اللہ عنہ اسی حالت میں لڑ رہے تھے لیکن ہاتھ کے لٹکنے سے زحمت ہوتی تھی، ہاتھ کو پاؤں کے نیچے دبا کر کھینچا کہ تمہ بھی الگ ہو گیا، اور اب وہ آزاد تھے۔ ❁

آنحضرت ﷺ نے لڑائی سے پہلے ارشاد فرمایا تھا کہ ”کفار کے ساتھ جو لوگ آئے ہیں ان میں ایسے بھی لوگ ہیں جو خوشی سے نہیں بلکہ قریش کے جبر سے آئے ہیں۔“ ان لوگوں کے نام بھی آپ نے بتا دیے تھے، ان میں ابو البختری بھی تھا، مجزر انصاری کی نظر ابو البختری پر پڑی، مجزر نے کہا چونکہ رسول اللہ ﷺ نے تیرے قتل سے منع فرمایا ہے، اس لئے تجھ کو چھوڑ دیتا ہوں، ابو البختری کے ساتھ اس کا ایک رفیق بھی تھا۔ ابو البختری نے کہا اس کو بھی؟ مجزر نے کہا ”نہیں“ ابو البختری نے کہا تو میں خاتونان عرب کا یہ طعنہ نہیں سن سکتا کہ ابو البختری نے اپنی جان بچانے کے لئے رفیق کا ساتھ چھوڑ دیا۔ ❁ یہ کہہ کر ابو البختری یہ رجز پڑھتا ہوا مجزر پر حملہ آور ہوا اور مارا گیا۔ ❁

لن یسلم ابن حُرّة زَمیلہ حتی یموت اویزی سبیلہ

”شریف زادہ اپنے رفیق کو چھوڑ نہیں سکتا جب تک کہ مر نہ جائے یا وہ اپنا راستہ نہ دیکھ لے۔“

عتبہ اور ابو جہل کے مارے جانے سے قریش کا پائے ثبات اکھڑ گیا اور فوج میں بے دلی چھا گئی۔

آنحضرت ﷺ کا شدید دشمن امیہ بن خلف بھی جنگ بدر میں شریک تھا، حضرت عبدالرحمن بن

عوف رضی اللہ عنہ نے اس سے کسی زمانہ میں معاہدہ کیا تھا کہ وہ مدینہ میں آئے گا تو یہ اس کی جان کے ضامن ہوں گے۔ بدر میں اس اللہ کے دشمن سے انتقام لینے کا خوب موقع تھا۔ لیکن عہد کی پابندی اسلام کا شعار ہے۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے چاہا کہ وہ بچ کر نکل جائے، اس کو لے کر ایک پہاڑ پر چلے گئے۔ اتفاق یہ

کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے دیکھ لیا، انصار کو خبر کر دی۔ دفعۃً لوگ ٹوٹ پڑے، انہوں نے امیہ کے بیٹے کو آگے

کر دیا لوگوں نے اس کو قتل کر دیا، لیکن اس پر بھی قناعت نہ کی اور امیہ کی طرف بڑھے، انہوں نے امیہ سے کہا

کہ تم زمین پر لیٹ جاؤ، یہ لیٹ گیا تو وہ اس پر چھا گئے کہ لوگ اس کو مارنے نہ پائیں۔ لیکن لوگوں نے ان کی

ٹانگوں کے اندر سے ہاتھ ڈال کر اس کو قتل کر دیا۔ حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کی بھی ایک ٹانگ زخمی ہوئی اور زخم کا

نشان مدتوں تک قائم رہا۔ ❁

❁ بخاری، کتاب المغازی، باب..... ۳۹۸۸، بعض روایتوں میں ان دونوں نوجوانوں کا نام معاذ بن عمرو بن جموح اور معاذ بن عمرو ہے۔ زرقانی میں اس پر تفصیل سے بحث کی ہے اور روایتوں کے درمیان تطبیق کی صورت بھی مذکور ہے۔ دیکھو زرقانی، ج ۱، ص ۴۹۶۔

❁ تاریخ طبری، ج ۳، ص ۱۳۲۹، ۱۳۳۰۔ ❁ عیون الانوار، ج ۱، ص ۲۵۸، مکتبہ قدسی، ۱۳۵۶ھ۔

❁ طبری، ج ۳، ص ۲۴۳۵۔ ❁ یہ پورا واقعہ صحیح بخاری میں ہے لیکن چونکہ کتاب المغازی میں نہیں بلکہ کتاب السوکالہ،

باب اذا وکل المسلم حربینا: ۲۳۰۱ میں ہے، اس لئے ارباب سیر کی نظر نہیں پڑی۔

ابوجہل اور عقبہ وغیرہ کے قتل کے بعد قریش نے سپر ڈال دی اور مسلمانوں نے ان کو گرفتار کرنا شروع کر دیا۔ حضرت عباس، حضرت عقیل (حضرت علی رضی اللہ عنہما کے بھائی) نوفل، اسود بن عامر، عبداللہ بن زمعہ اور بہت سے بڑے بڑے معزز لوگ گرفتار ہوئے۔

آنحضرت ﷺ نے حکم دیا کہ کوئی شخص جا کر خبر لائے، ابوجہل کا کیا انجام ہوا؟ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے جا کر لاشوں میں دیکھا تو زخمی پڑا ہوا دم توڑ رہا تھا، بولے: تو ابوجہل ہے؟ اس نے کہا: ”ایک شخص کو اس کی قوم ﷺ نے قتل کر، یا تو یہ فخر کی کیا بات ہے“ ابوجہل نے ایک دفعہ ان کو تھپڑ مارا تھا، انہوں نے اس کے انتقام میں اس کی گردن پر پاؤں رکھا، ابوجہل نے کہا: او بکری چرانے والے! دیکھ تو کہاں پاؤں رکھتا ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما اس کا سر کاٹ لائے اور آنحضرت ﷺ کے قدموں پر ڈال دیا۔ ﷺ

مغربی مورخین کو جن کے نزدیک عالم اسباب میں جو کچھ ہے صرف اسباب ظاہری کے نتائج ہیں۔ حیرت ہے کہ تین سو پیدل آدمیوں نے ایک ہزار جن میں سوسواروں کا رسالہ تھا کیونکہ فتح ہوئی، لیکن تائید آسمانی نے بارہا ایسے حیرت انگیز مناظر دکھائے ہیں۔ تاہم اس واقعہ میں ظاہر بینوں کے اطمینان کے سامان بھی موجود ہیں، اول تو قریش میں باہم اتفاق نہ تھا۔ عقبہ سردار لشکر لڑنے پر راضی نہ تھا، قبیلہ زہرہ کے لوگ بدر تک آ کر واپس چلے گئے، پانی برسنے سے موقع جنگ کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ قریش جہاں صف آرا تھے وہاں کچھڑا درد لہلہ کی وجہ سے چلنا پھرنا مشکل تھا، قریش مرعوب ہو کر اسلامی فوج کا تخمینہ غلط کر رہے تھے، یعنی اپنی تعداد سے دو گنا، چنانچہ قرآن مجید میں ہے:

﴿يَرَوْنَهُمْ فَيَنْهَيئُهُمْ رَأَى الْعَيْنِ ط﴾ (آل عمران: ۱۳)

”وہ اپنی آنکھوں سے مسلمانوں کو اپنے آپ سے دو گنا دیکھ رہے تھے۔“

کفار کی فوج میں کوئی ترتیب اور صف بندی نہ تھی، بخلاف اس کے آنحضرت ﷺ نے خود دست مبارک میں تیر لے کر نہایت ترتیب سے صفیں درست کی تھیں۔ مسلمان رات کو اطمینان سے سوئے، صبح اٹھے تو تازہ دم تھے۔ بخلاف اس کے کفار، بے اطمینانی کی وجہ سے رات کو سو نہ سکے تھے۔

تاہم یہ اسباب ہیں، ان کا اجتماع اور تہیہ یہی تائید الہی ہے۔ پھر قریش اور مسلمانوں کی فوج کا باہم مقابلہ کرو تو نظر آئے گا کہ عام فوجی نظر کیا مسلمانوں کی فتح کی مقتضی تھی۔ قریش کی فوج میں بڑے بڑے دو تئند تھے، جو تنہا تمام فوج کی رسد کا سامان کرتے تھے، مسلمانوں کے پاس کچھ نہ تھا، قریش کی تعداد ایک ہزار تھی، مسلمان صرف ۳۰۰ تھے، قریش میں سوسوار تھے، مسلمانوں کی فوج میں صرف دو گھوڑے تھے، مسلمانوں میں بہت کم سپاہی تمام ہتھیاروں سے لیس تھے اور ادھر قریش کا ہر سپاہی لوہے میں غرق تھا۔

ہاں ہمہ خاتمہ جنگ پر معلوم ہوا کہ مسلمانوں میں سے صرف ۱۳ اشخاصوں نے شہادت پائی۔ جن میں ۶

بخاری، کتاب المغازی، باب قتل ابی جہل: ۳۹۶۲، ۳۹۶۳۔

زرقاتی، ج ۱، ص ۴۹۶: بروایت ابن اسحاق و حاکم۔

مہاجر اور باقی انصار تھے، لیکن دوسری طرف قریش کی اصلی طاقت ٹوٹ گئی، روسائے قریش جو شجاعت میں نامور اور قبائل کے سپہ سالار تھے، ایک ایک کر کے مارے گئے، ان میں شیبہ، عقبہ، ابو جہل، ابو البختری، زمعہ بن الاسود، عاص بن ہشام، امیہ بن خلف، معبہ بن الحجاج، قریش کے سر تاج تھے، قریباً ۷ آدمی قتل اور اسی قدر گرفتار ہوئے، اسیران جنگ میں سے عقبہ اور نضر بن حارث قتل کر دیے گئے۔ باقی گرفتار ہو کر مدینہ میں آئے۔ ان میں حضرت عباس، حضرت عقیل، (حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بھائی) ابو العاص (آنحضرت ﷺ کے داماد) بھی تھے۔

لڑائیوں میں آنحضرت ﷺ کا معمول تھا کہ جہاں کوئی لاش نظر آتی تھی، آپ اس کو زمین میں دفن کر دیتے، لیکن اس موقع پر کشتوں کی تعداد زیادہ تھی، اس لئے ایک ایک کا الگ الگ دفن کرانا مشکل تھا۔ ایک وسیع کنواں تھا، تمام لاشیں آپ نے اس میں ڈلوادیں، لیکن امیہ کی لاش پھول کر اس قابل نہیں رہی تھی کہ جگہ سے ہٹائی جائے، اس لئے وہیں خاک میں دبا دی گئی۔ ❁

اسیران جنگ جب مدینہ میں آنحضرت ﷺ کے سامنے آئے تو حضرت سودہ (آنحضرت ﷺ کی زوجہ محترمہ) بھی تشریف رکھتی تھیں۔ ان قیدیوں میں ان کے عزیز سہیل بن عمرو بھی تھے، ان پر نگاہ پڑی تو بے ساختہ بول اٹھیں کہ تم نے عورتوں کی طرح خود بیڑیاں پہن لیں، یہ نہ ہو سکا کہ لڑکر مر جاتے۔ ❁ اسیران جنگ دودو، چار چار صحابہ کو تقسیم کر دیے گئے۔ اور ارشاد ہوا کہ آرام کے ساتھ رکھے جائیں، صحابہ رضی اللہ عنہم نے ان کے ساتھ یہ برتاؤ کیا کہ ان کو کھانا کھلاتے تھے اور خود کھجور کھا کر رہ جاتے تھے۔ ان قیدیوں میں ابو عزیز بھی تھے جو حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کے بھائی تھے۔ ان کا بیان ہے کہ مجھ کو جن انصاریوں نے اپنے گھر میں قید کر رکھا تھا جب صبح یا شام کا کھانا لاتے تو روٹی میرے سامنے رکھ دیتے اور خود کھجوریں اٹھا لیتے۔ مجھ کو شرم آتی اور میں روٹی ان کے ہاتھ میں دے دیتا، لیکن وہ ہاتھ بھی نہ لگاتے اور مجھ کو واپس دیتے اور یہ اس بنا پر تھا کہ آنحضرت ﷺ نے تاکید کی تھی کہ قیدیوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے۔ ❁

(قیدیوں میں ایک شخص سہیل بن عمرو تھا، جو نہایت فصیح اللسان تھا اور عام مجموعوں میں آنحضرت ﷺ کے خلاف تقریریں کیا کرتا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ ﷺ! اس کے دو نچلے دانت اکھڑوا دیجئے کہ پھر اچھا نہ بول سکے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”کہ میں اگر اس کے عضو بگاڑوں گا (مثلاً) تو گو نبی ہوں لیکن اللہ اس کی جزا میں میرے اعضاء بھی بگاڑ دے گا۔“ ❁

اسیران جنگ کے پاس کپڑے نہ تھے، آنحضرت ﷺ نے سب کو کپڑے دلوائے، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے بدن پر کرتہ نہ تھا لیکن حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا قد اس قدر اونچا تھا کہ کسی کا کرتہ ان کے بدن پر ٹھیک نہیں

❁ روض الانف، ج ۲، ص ۷۵ مطبعہ مصر: ۱۹۱۴ء۔ ❁ ابن ہشام، ج ۲، ص ۷۴ بر حاشیہ روض الانف۔ ❁ ایضاً، ص ۷۷، ۷۸۔ ❁ طبری، ج ۳، ص ۱۳۳۸۔ ❁ طبری، ج ۳، ص ۱۳۴۴۔

اترنا تھا۔ عبداللہ بن ابی (ریس المنافقین) نے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہما کا ہم قذ تھا، اپنا کرتہ منگوا کر دیا، صحیح بخاری میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عبداللہ کے کفن کے لئے جو اپنا کرتہ عنایت فرمایا تھا، وہ اسی احسان کا معاوضہ تھا۔ * عام روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے مدینہ میں آ کر صحابہ سے مشورہ کیا کہ اسیران جنگ کے معاملہ میں کیا کیا جائے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما نے عرض کی کہ سب اپنے ہی عزیز واقارب ہیں، فدیہ لے کر چھوڑ دیے جائیں۔ لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک اسلام کے مسئلہ میں دوست دشمن، عزیز واقارب، قریب و بعید کی تمیز نہ تھی، اس لئے انہوں نے یہ رائے دی کہ سب قتل کر دیے جائیں اور ہم میں سے ہر شخص اپنے عزیز کو آپ قتل کرے۔ مگر یہاں آنحضرت ﷺ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہما کی رائے پسند کی اور فدیہ لے کر چھوڑ دیا اس پر اللہ کا عتاب آیا اور یہ آیت اتری:

﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (۸/ الانفال: ۶۸)

”اگر اللہ کا نوشتہ پہلے نہ لکھا جا چکا ہوتا تو جو کچھ تم نے لیا، اس پر بڑا عذاب نازل ہوتا۔“

آنحضرت ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما یہ عتاب ربانی سن کر رو پڑے۔ *

یہ روایت تمام تاریخوں میں مذکور اور احادیث میں بھی موجود ہے لیکن سبب عتاب کے بیان میں اختلاف ہے۔ ترمذی میں جو روایت ہے اس کا ما حاصل یہ ہے کہ اس وقت تک مال غنیمت کے متعلق احکام نہیں آئے تھے۔ عرب کے عام دستور کے موافق صحابہ رضی اللہ عنہم غنیمت میں مصروف ہو گئے۔ اس پر عتاب آیا، چونکہ اس کے متعلق پہلے کوئی حکم نہیں دیا گیا تھا، اس لئے یہ جرم معاف کر دیا گیا اور حکم آیا کہ مال غنیمت جو ہاتھ آ چکا حلال ہے۔ قرآن مجید میں عتاب کے بعد یہ الفاظ ہیں:

﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ (۸/ الانفال: ۶۹)

”تو جو تم نے لوٹا ہے اب کھاؤ کہ حلال، طیب ہے۔“ *

اس آیت میں صاف تصریح ہے کہ مال جو ہاتھ آیا تھا وہ حلال کر دیا گیا اور وہ مال غنیمت تھا، غرض صحیح مسلم اور ترمذی دونوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عتاب فدیہ لینے یا مال غنیمت کے لوٹنے پر تھا۔ صحیح مسلم میں یہ الفاظ ہیں کہ جب عتاب کی آیت نازل ہوئی تو آپ رونے لگے اور جب حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے سبب دریافت کیا تو آپ نے فرمایا ((ابکی الذی عرض علی اصحابک من اخذہم الفداء)) یعنی ”تمہارے ساتھیوں نے جو فدیہ لیا اس پر، جو اللہ کی طرف سے پیش کیا گیا اس پر، رو رہا ہوں۔“ عموماً لوگوں نے غلط فہمی سے یہ سمجھا ہے کہ عتاب اس پر آیا کہ اسیران جنگ کو قتل کیوں نہیں کر ڈالا۔ چنانچہ لوگوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے۔

* صحیح بخاری، کتاب الجہاد، باب الکسوة للاساری: ۳۰۰۸۔ * صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب

الامداد بالملائكة فی غزوة بدر: ۴۵۸۸۔ * جامع ترمذی، ابواب تفسیر القرآن، تفسیر سورة الانفال: ۳۰۸۵۔

﴿ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَتَّكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّىٰ يَتَّخِذَ فِي الْأَرْضِ ۗ ﴾ (۸ / الانفال: ۶۸)

”کسی نبی کو یہ مناسب نہیں کہ بغیر اچھی طرح خونریزی کرنے کے لوگوں کو قیدی بنائے۔“

لیکن اس آیت کا صرف یہ ماحصل ہے کہ میدان جنگ میں جب تک کافی خونریزی نہ ہو چکے، قیدی بنانا مناسب نہیں، اس سے یہ کیونکر ثابت ہو سکتا ہے کہ اگر خونریزی سے پہلے لوگ گرفتار کر لئے گئے تو لڑائی کے بعد بھی وہ قتل کئے جاسکتے ہیں؟

بہر حال اسیران جنگ سے چار چار ہزار درہم فدیہ لیا گیا، لیکن جو لوگ ناداری کی وجہ سے فدیہ ادا نہیں کر سکتے تھے، وہ چھوڑ دیئے گئے، ان میں سے جو پڑھنا لکھنا جانتے تھے ان کو حکم ہوا کہ دس دس بچوں کو پڑھنا لکھنا سکھادیں ❁ تو چھوڑ دیئے جائیں گے، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے اسی طرح پڑھنا لکھنا سکھایا تھا۔ ❁

انصار نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ ہمارے بھانجے ہیں۔ ہم ان کا فدیہ چھوڑ دیتے ہیں۔ لیکن آنحضرت ﷺ نے مساوات کی بنا پر گوارا نہیں فرمایا ❁ اور ان کو بھی فدیہ ادا کرنا پڑا۔ فدیہ کی عام مقدار ۴،۴ ہزار درہم تھی، لیکن امراء سے زیادہ لیا گیا، حضرت عباس رضی اللہ عنہ دو تہند تھے، اس لئے ان سے بھی زیادہ رقم وصول کی گئی، انہوں نے آنحضرت ﷺ سے شکایت کی، لیکن ان کو کیا معلوم تھا کہ اسلام نے جو مساوات قائم کی، اس میں قریب و بعید، عزیز و بیگانہ، عام و خاص کے تمام تفرقے مٹ چکے تھے، (لیکن ایک طرف تو ادائے فرض کی یہ مساوات تھی، دوسری طرف محبت کا یہ تقاضا تھا کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی کراہن کر رات کو آپ آرام نہ فرما سکے۔ لوگوں نے ان کی گرہ کھولی تو آپ ﷺ نے آرام فرمایا)۔

آنحضرت ﷺ کے داماد ابو العاص بھی اسیران جنگ میں آئے تھے۔ ان کے پاس فدیہ کی رقم نہ تھی آنحضرت ﷺ کی صاحبزادی زینب رضی اللہ عنہا کو (جو ان کی زوجہ تھیں اور مکہ میں تھیں) کہلانا بھیجا کہ فدیہ کی رقم بھیج دیں۔ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا جب نکاح ہوا تھا تو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے جہیز میں ان کو ایک قیمتی ہار دیا تھا۔ حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے زرفدیہ کے ساتھ وہ ہار بھی گلے سے اتار کر بھیج دیا۔ آنحضرت ﷺ نے دیکھا تو ۲۵ برس کا محبت انگیز واقعہ یاد آ گیا۔ آپ بے اختیار رو پڑے اور صحابہ سے فرمایا: ”تمہاری مرضی ہو تو مئی کو ماں کی یادگار واپس کر دو۔“ سب نے تسلیم کی گردنیں جھکا دیں اور وہ ہار واپس کر دیا۔ ❁

(ابو العاص رہا ہو کر مکہ آئے اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو مدینہ بھیج دیا، ابو العاص بہت بڑے تاجر تھے۔ چند سال کے بعد بڑے سرو سامان سے شام کی تجارت لے کر نکلے، واپسی میں مسلمان دستوں نے ان کو مع تمام مال و اسباب گرفتار کر لیا، اسباب ایک ایک سپاہی پر تقسیم ہو گیا، یہ چھپ کر حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے

❁ مسند ابن حنبل، ج ۱، ص: ۲۴۷۔ ❁ طبقات ابن سعد، جز، معازی، قسم اول، ص: ۱۴۔

❁ بخاری، کتاب المعازی، باب ۴۰۱۸۔

❁ تاریخ طبری، ج ۲، ص: ۱۳۴۸ و ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب فی فداء الاسیر بالمال: ۲۶۹۲۔

پاس پہنچے، انہوں نے پناہ دی۔ آنحضرت ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ ”اگر مناسب سمجھو تو ابوالعاص کا اسباب واپس کر دو۔“ پھر تسلیم کی گردنیں جھک گئیں اور سپاہیوں نے ایک ایک دھاگا تک لالا کروا پس کر دیا اب یہ واریسا نہ تھا جو خالی جاتا۔ ابوالعاص مکہ آئے اور تمام شرکاء کو حساب سمجھا کر دولت اسلام سے فائز ہوئے اور کہہ دیا کہ میں اس لئے یہاں آ کر اور حساب سمجھا کر جاتا ہوں، تاکہ یہ نہ کہو کہ ابوالعاص ہمارا روپیہ کھا کر تقاضے کے ڈر سے مسلمان ہو گیا۔ ❁

بدر کی خبر مکہ میں پہنچی تو گھر گھر ماتم تھا لیکن غیرت کی وجہ سے قریش نے منادی کرادی کہ کوئی شخص رونے نہ پائے۔ اس لڑائی میں اسود کے تین لڑکے مارے گئے، اس کا دل امنڈا تا لیکن قومی عزت کے خیال سے رونے نہیں سکتا تھا۔ اتفاق یہ کہ ایک دن کسی طرف سے رونے کی آواز آئی، سمجھا کہ قریش نے رونے کی اجازت دے دی ہے، نوکر سے کہا: دیکھنا کون روتا ہے؟ کیا رونے کی اجازت ہوگئی؟ میرے سینہ میں آگ لگ رہی ہے، جی کھول کر رولوں تو تسکین ہو جائے۔ آدمی نے آ کر کہا ایک عورت کا اونٹ گم ہو گیا ہے اس کے لئے رورہی ہے، اسود کی زبان سے بے اختیار یہ شعر نکلے:

”اونٹ کے گم ہونے پر روتی ہے
اور اسکو نینڈ نہیں آتی (اونٹ پر)
مت رو، بدر پر آنسو بہا، جہاں
قسمت نے کمی کی، تجھ کو رونا ہے
تو عقل پر رو، اور حارث پر رو جو
شیروں کا شیر تھا۔“

اتبکی ان یضل لها بعیر
و یمنعها من النوم السہود
فلا تبکی علی بکر و لکن
علی بدر تقاصرت الجدود
فبکی ان بکیت علی عقیل
وبکی حارثا اسد الاسود

(عمیر بن وہب قریش میں اسلام کا سخت دشمن تھا۔ وہ اور صفوان بن امیہ حجر میں بیٹھے ہوئے مقتولین بدر کا ماتم کر رہے تھے۔ صفوان نے کہا: ”اللہ کی قسم! اب جینے کا مزہ نہیں۔“ عمیر نے کہا: سچ کہتے ہو، اگر مجھ پر قرض نہ ہوتا اور بچوں کا خیال نہ ہوتا تو میں سوار ہو کر جاتا اور محمد ﷺ کو قتل کر آتا، میرا بیٹا بھی وہاں قید ہے۔ صفوان نے کہا: تم قرض کی اور بچوں کی فکر نہ کرو، ان کا میں ذمہ دار ہوں، عمیر نے گھر آ کر تلوار زہر میں بھائی اور دینہ پہنچا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے تیور دیکھ لئے، گلا دبا لے، اس کو آنحضرت ﷺ کی خدمت میں لائے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”عمر! چھوڑ دو، عمیر قریب آ جاؤ۔“ پوچھا: ”کس ارادہ سے آئے۔“ جواب دیا کہ بیٹے کو چھڑانے آیا ہوں۔ فرمایا: ”پھر تلوار کیوں حمال ہے؟“ عمیر نے کہا آخر تلواریں بدر میں کس کام آئیں، فرمایا: ”کیوں نہیں، تم نے اور صفوان نے حجر میں بیٹھ کر میرے قتل کی سازش نہیں کی۔“ عمیر آپ ﷺ کی بات سن کر سناٹے میں آ گیا۔ بے اختیار ہو کر بولا: محمد (ﷺ)! بیشک تم پیغمبر ہو، باللہ میرے اور صفوان کے سوا اس

معاملہ کی کسی کو خبر نہ تھی۔ قریش جو آنحضرت ﷺ کے قتل کی خبر سننے کے منتظر تھے انہوں نے عمیر کے مسلمان ہونے کی خبر سنی۔

حضرت عمیر رضی اللہ عنہ مسلمان ہو کر بہادرانہ مکہ میں آئے جہاں کا ہرزہ اس وقت مسلمانوں کے خون کا پیاسا تھا۔ ان کو اسلام کے دوستوں سے جس شدت کے ساتھ عداوت تھی، اسی شدت سے وہ اب دشمنان اسلام کے دشمن تھے۔ یہاں پہنچ کر انہوں نے اسلام کی دعوت کو پھیلایا اور ایک مجمع کثیر کو اس روشنی سے منور کر دیا۔ ﴿

غزوہ بدر کا بیان قرآن میں

اس غزوہ کو دیگر غزوات پر جو امتیازات حاصل ہیں ان میں ایک یہ بھی ہے کہ خود اللہ نے اپنے کلام پاک میں اس کا مفصل ذکر کیا ہے اور ایک خاص سورہ (انفال) بدر کے احسانات و نعم کی تفصیل اور بعض مسائل متعلقہ بدر کی توضیح کے لئے مخصوص کر دیا ہے۔ واقعہ کی اصل حقیقت جاننے کے لئے آسمان کے نیچے اس سے زیادہ کوئی صحیح ماخذ موجود نہیں:

(۱) ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۗ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَزِيَادٌ كَرِيمٌ ۗ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَذِبُونَ ۗ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۗ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَكُوذِّبَ أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ تُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۗ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۗ إِذْ سَتَعَيْنُوكُمْ رَبُّكُمْ فَاستَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ عَنِ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ۗ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرًا وَلِنَتَلَطِّعَبَّ بِه قُلُوبِكُمْ ۗ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۗ إِذْ يَعِشِكُمُ النَّعَاسَ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيَطْهَرَكُمْ بِهِ وَيُدْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيَهَيِّئَ بِه الْأَقْدَامَ ۗ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَتُنزِلُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَالِفِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۗ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۗ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۗ ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ۗ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِينَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا رَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَذْبَارَ ۗ وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ ذُرَّةً إِلَّا

﴿ یہ تمام واقعات تاریخ طبری میں بحوالہ عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ مذکور ہیں، ج ۳، ص ۱۳۵۴۔

مُحَرِّقًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا أُوذِيَ بِهِمْ مِّنَ
 الْمَصِيرِ ۗ فَلَمْ يَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَ اللَّهُ فَتَكَّهُمْ ۗ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَ اللَّهُ رَمَىٰ
 وَلِيُبَيِّنَ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنهُ بَلَاءً حَسَنًا ۗ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۗ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُؤَمِّنٌ كَرِيمٌ
 الْكَافِرِينَ ۗ إِنَّ نَسْفَتُمْ مِمَّا قَدْ جَاءَكُمْ الْفِتْنَةَ ۗ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَنَحْوُ خَيْرٍ لَّكُمْ ۗ وَإِنْ تَعُودُوا
 نَعُدَّ ۗ وَلَكِن نُّعَذِّبُ عَنْكُمْ فِتْنَتَكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كُثُرْتَ ۗ وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ۗ ﴿۸﴾

(۸/ الانفال ۲ تا ۱۹۶)

”مومن وہ ہیں کہ جب اللہ کا نام لیا جائے تو ان کے دل دہل جائیں اور جب اس کی آیتیں پڑھ کر سنائی جائیں تو ان کا ایمان بڑھ جاتا ہے اور وہ اپنے اللہ پر بھروسہ کرتے ہیں، جو نماز بہ پابندی پڑھتے ہیں اور اللہ نے جو ان کو روزی دی ہے۔ اس سے راہ الہی میں بھی کچھ دیتے ہیں، یہ ہیں سچے مومن، ان کے لئے اللہ کے پاس رہتے ہیں، بخشش ہے اور اچھی روزی ہے، جس طرح اے پیغمبر! تیرا اللہ تجھ کو حق پر تیرے گھر سے (بدر تک) نکال لایا، حالانکہ مسلمانوں کا ایک گروہ اس سے ناخوش تھا۔ وہ تجھ سے حق ظاہر ہوئے پیچھے بھی جھگڑتا ہے، گویا کہ وہ موت کی طرف ہٹکائے جا رہے ہیں اور وہ موت کو دیکھ رہے ہیں اور جب اللہ تم سے قریش کے قافلہ اور قریش کی فوج میں سے ایک کا وعدہ کرتا ہے کہ وہ تمہارے لئے ہے، تم چاہتے ہو کہ بے خرحدہ والا گروہ تم کو مل جائے (یعنی قافلہ) اور اللہ یہ چاہتا ہے کہ حق کو اپنے حکم سے ثابت کرے اور باطل کو مٹائے۔ گوگنا ہگا راں سے رنجیدہ ہوں۔ یاد کرو، جب تم اپنے پروردگار سے فریاد کر رہے تھے، اس نے تمہاری سنی (اور کہا) میں تمہاری لگا تار ہزار فرشتوں سے مدد کروں گا۔ اللہ نے یہ صرف مسلمانوں کی خوشی اور اطمینان قلب کے لئے کہا اور فتح تو صرف اللہ کے پاس ہے، اللہ غالب و دانا ہے۔ یاد کرو، جب تمہاری تسکین کے لئے اپنی طرف سے اولکھ تم پر طاری کر رہا تھا اور آسمان سے پانی برس رہا تھا کہ تم کو پاک کرے اور شیطان کی ناپاکی تم سے دور کرے اور تمہارے دل مضبوط کرے اور ثابت قدم رکھے۔ یاد کرو، جب اللہ فرشتوں کو حکم دے رہا تھا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں، مسلمانوں کو ثابت قدم رکھنا، میں کافروں کے دل میں رعب ڈال دوں گا۔ کافروں کی گردنیں مارو اور ہر جوڑ پر مارو، یہ اس لئے کہ انہوں نے اللہ اور اللہ کے رسول سے دشمنی کی ہے اور جو اللہ اور اللہ کے رسول سے دشمنی کرے گا اللہ اس کو سخت عذاب دینے والا ہے، یہ ہے عذاب اس کا مزہ چکھو، کافروں کے لئے عذاب دوزخ ہے۔ مسلمانو! جب میدان جنگ میں کافروں کے مقابل آؤ تو پشت نہ پھیرو اور بجز اس

کے کہ لڑنے کیلئے مزے یا کسی دستہ کی طرف پھرے جو کوئی پشت پھیرے وہ اللہ کا غضب لائے گا اور اس کا ٹھکانا جہنم ہوگا اور وہ کیا برا ٹھکانا ہے۔ مسلمانو! ان کافروں کو تم نے نہیں مارا لیکن اللہ نے مارا اور اے محمد ﷺ! تم نے نہیں پھینکا جب تم نے پھینکا، لیکن اللہ نے پھینکا، تاکہ اپنی طرف سے اہل ایمان کو اچھا انعام دے، اللہ دانا اور بینا ہے اور کافروں کے داؤ پیچ کو کمزور کرنے والا ہے، اگر فتح چاہتے تھے تو فتح آچکی، اب اگر رک جاؤ تو بہتر ہے اور اگر تم پھر مخالفت پر آمادہ ہو گے تو ہم پھر مسلمانوں کی مدد کریں گے، یاد رکھو کہ تمہاری جمعیت کچھ مفید نہیں گو وہ کتنی ہی کثیر ہے اور اللہ مومنوں کے ساتھ ہے۔“

(۲) ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْبَيْنِ السَّبِيلِ ۗ إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّنَجُّبِ أَفَجَمِعْتُمْ وَاللَّهِ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ۖ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خِفْتُمْ فِي الْبِعَادِ ۗ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيْتِنَا وَيُنَجِّيَ مَنْ حَرَّ ۗ وَعَن بَيْتِنَا ۗ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ۗ إِذْ يُرِيدُ اللَّهُ فِي مَنَاصِكِ قَلِيلًا ۖ وَلَوْ أَرَادَ اللَّهُ كَثِيرًا لَفِشَلْتُمْ وَتَنَاوَزَ عَنْكُمْ فِي الْأُمُورِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ ۗ إِنَّهُ عَلَيْهِ بَدَاتِ الصُّدُورِ ۗ وَإِذْ يُرِيدُ لَكُمْ هُدًىٰ وَنُقُيْتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيَقِيلُ لَكُمْ فِي آعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ۗ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۗ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقَيْتُمْ فِتْنَةً فَاقْبَلُوهَا وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْحَمُونَ ۗ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا عَنَّا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا ۗ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۗ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ۗ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ حَاسِبٌ ۗ﴾ (۸/ الانفال: ۴۱ تا ۴۷)

”اور جان لو کہ جو مال غنیمت ملے تو اس کا پانچواں حصہ اللہ کے لئے اور اس کے رسول کے لئے، اہل قرابت کے لئے، یتیموں کے لئے، مسکینوں کے لئے اور مسافروں کے لئے ہے۔ اگر اللہ پر تم ایمان لایچکے ہو اور حق و باطل میں فرق کر دینے والے دن میں (یعنی بدر میں) اللہ نے اپنے بندہ پر جو (فتح) اتاری، اس کو مان چکے، جب دونوں فوجیں آمنے سامنے آگئیں اور اللہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے، جب تم قریب کے میدان میں اور قریش کی فوج دور کے میدان میں اور قافلہ تم سے نیچے تھا۔ اگر تم ایک دوسرے سے وقت مقرر کر کے آتے تو وقت میں اختلاف ہو جاتا، لیکن (اللہ نے یہ اس لئے کر دیا) تاکہ جو ہونے والا تھا، اللہ اس کو کر دے،

تاکہ جس کو مرنا ہو وہ بھی دلیل دیکھ کے مرے اور جس کو زندہ رہنا ہے وہ بھی دلیل دیکھ کے زندہ رہے اور بے شک اللہ سننے والا اور جاننے والا ہے۔ یاد کرو جب اللہ تم کو جنگ کی حالت میں ان کو تھوڑا دکھا رہا تھا، اگر زیادہ کر کے دکھاتا تو تم سست پڑ جاتے اور باہم جھگڑ پڑتے، لیکن اللہ نے محفوظ رکھا وہ سینوں کے بید سے واقف ہے، جب تمہاری نظر میں اللہ ان کو تھوڑا دکھا رہا تھا اور تم کو ان کی نگاہ میں، تاکہ جو ہونے والا ہے اللہ اس کو پورا کرے اور اسی کی طرف تمام معاملے پھرتے ہیں۔ مسلمانو! جب کسی دستہ فوج سے مقابلہ آپڑے تو ثابت قدم رہو اور اللہ کو اکثر یاد کیا کرو، تاکہ کامیاب ہو اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور جھگڑانہ کرو، ورنہ سست پڑ جاؤ گے اور تمہاری ہوا اکھڑ جائے گی۔ مستقل رہو، اللہ مستقل لوگوں کے ساتھ ہے اور ان لوگوں (یعنی قریش) کی طرح نہ بنو جو اپنے گھروں سے مغرورانہ، نمائش اور دکھاوے کے ساتھ اور اللہ کی راہ سے لوگوں کو روکتے ہوئے نکلے اور اللہ ان کے تمام کاموں کو گھیرے ہوئے ہے۔“

(۳) ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَكَ الْأَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُبْعِنَ فِي الْأَرْضِ ۗ لَئِن لَّمْ يَكُن لَّكَ الْأَسْرَىٰ لَأَخْرَجْنَاكَ مِنَ الْأَرْضِ وَمِنَ النَّاسِ ۚ فَذُكِّرْتُم ۚ بَلْ يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَىٰ الظَّالِمِينَ ﴿١﴾ لَوْ لَا كُتِبَ مِنَّا اللَّهُ سَبَقَ لَمَسْتُمْ فِيهَا أَفْعَادًا ۚ عَظِيمًا ﴿٢﴾ فَكُلُوا مِنَّا غَنِيمَتُنَا حَلَالًا طَيِّبًا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَن فِي آيَاتِنَا مِنَ الْأَسْرَىٰ ۚ إِن يَعْلمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا لِّئَلَّا تُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِّمَّا آخَذَ مِنكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٤﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا حَيَاتِنَا فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمَّا كُن مِنهُمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥﴾﴾ (۸/ الانفال: ۶۷ تا ۷۱)

”پیغمبر ﷺ کے لئے یہ مناسب نہ تھا کہ اس کے پاس قیدی ہوں، تا آنکہ خوب زمین میں لڑنے لے، تم دنیا کی دولت چاہتے ہو (قیدی ہوں گے تو فدیہ ہاتھ آئے گا) اور اللہ آخرت چاہتا ہے، اللہ دانا اور توانا ہے۔ اگر اللہ کی تقدیر پہلے نہ ہو چکی ہوتی تو تم نے جو قیدیوں سے لے لیا، اس پر تم کو دردناک عذاب پہنچتا، اب جو کچھ تم کو غنیمت میں ملا، کھاؤ، وہ حلال و طیب ہے اور اللہ سے ڈرا کرو، اللہ آمرزگار اور مہربان ہے۔ اے پیغمبر! تمہارے ہاتھ میں جو قیدی ہیں ان سے کہو کہ اللہ اگر تمہارے دلوں میں کچھ نیکی دیکھے گا تو تم سے جو لیا گیا ہے اس کے بدلہ وہ نیکی عطا کرے گا۔ اور تمہیں معاف کرے گا، وہ بخشش اور مہربانی والا ہے اور اگر یہ قیدی تجھ سے خیانت کرنا چاہتے ہیں تو اس سے پہلے وہ اللہ کے ساتھ خیانت کر چکے ہیں، اس لئے تو اللہ نے ان کو تمہارے قابو میں کر دیا، اللہ دانا اور باخبر ہے۔“

اللہ نے اسی احسان کو احد کے موقع پر یاد دلایا ہے:

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝﴾

(۳/ آل عمران: ۱۲۳)

”یقیناً اللہ نے تمہاری بدر میں مدد کی جب تم کمزور تھے، تو اللہ سے ڈرو، تاکہ تم شکر گزار بن جاؤ۔“

غزوہ بدر پر دوبارہ نظر

سادہ واقعات بیان کرنے کے بعد اب وقت آیا ہے کہ محققانہ طور سے اس بات پر بحث کی جائے کہ غزوہ بدر کا مقصد جیسا کہ عام مؤرخین نے بیان کیا ہے، کاروان تجارت کو لوٹنا تھا یا قریش کے حملہ کا دفاع تھا۔ میں اس بات سے خوب واقف ہوں کہ تاریخ اور محکمہ عدالت میں فرق ہے۔ مجھ کو یہ بھی معلوم ہے کہ تاریخ کا انداز بیان مقدمہ دیوانی یا فوجداری کے فیصلہ لکھنے سے بالکل مختلف ہے۔ میں اس کو بھی تسلیم کرتا ہوں کہ میرا منصب واقعہ نگاری ہے، فیصلہ نوہی نہیں۔ لیکن موقع ایسا آ رہا ہے کہ ایک تاریخی واقعہ نے مقدمہ عدالت کی حیثیت حاصل کر لی ہے۔ اس لئے مجھ کو اپنے منصب سے ہٹ کر فصل مقدمہ کا قلم ہاتھ میں لینا پڑتا ہے۔

اس بات کا مجھ کو مطلق خوف نہیں کہ اس فیصلہ میں عام مؤرخین اور ارباب سیر میرے حریف مقابل ہیں۔ نہایت جلد نظر آ جائے گا کہ حق اکیلا تمام دنیا پر فتح پاسکتا ہے۔ سلسلہ کلام کے اچھی طرح پیش نظر رکھنے کے لئے سب سے پہلے ہم کو بتا دینا چاہیے کہ (ہماری تحقیقات کی رو سے) واقعہ کی اصلی صورت کیا تھی۔

واقعہ یہ ہے کہ حضرمی کے قتل نے تمام مکہ کو جوش انتقام سے لبریز کر دیا تھا اور اس سلسلہ میں چھوٹی چھوٹی لڑائیاں بھی پیش آ گئیں۔ دونوں فریق ایک دوسرے سے پُر حذر رہتے اور جیسا کہ ایسی حالتوں میں عام قاعدہ ہے غلط خبریں خود بخود مشہور ہو کر پھیل جاتی ہیں، اسی اثنا میں ابوسفیان قافلہ تجارت کے ساتھ شام گیا اور ابھی وہ شام میں تھا کہ یہ خبر وہاں مشہور ہو گئی کہ مسلمان قافلہ پر حملہ کرنا چاہتے ہیں۔ ابوسفیان نے وہیں سے مکہ کو آدمی دوڑایا کہ قریش کو خبر ہو جائے قریش نے لڑائی کی تیاریاں شروع کر دیں۔ مدینہ میں یہ مشہور ہوا کہ قریش ایک جمعیت عظیم لے کر مدینہ آ رہے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے مدافعت کا قصد کیا اور بدر کا معرکہ پیش آیا۔

اس بحث کے فیصلہ کے لئے سب سے پہلے ان واقعات کو یک جا لکھ دینا چاہیے جن پر دونوں فریق کا اتفاق ہے، تاکہ وہ انفصال بحث میں اصول موضوعہ کے طور پر کام آئیں، وہ یہ ہیں:

① قرآن مجید میں اگر کسی واقعہ کا صاف ذکر ہے تو اس کے مقابلہ میں کسی روایت اور تاریخ کا اعتبار نہ کیا جائے گا؟

② کتب حدیث میں صحت کے لحاظ سے باہم جو فرق مراتب ہے اس کا لحاظ رکھا جائے گا۔ اس قدر عموماً مسلم ہے کہ جب آنحضرت ﷺ کو یہ خبر معلوم ہوئی کہ قریش بڑی تیاری کے ساتھ مکہ سے نکلے ہیں، تو آپ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے مخاطب ہو کر ان کا استمراج کیا۔ مہاجرین نے نہایت جوش کے ساتھ آمادگی ظاہر کی، لیکن آنحضرت ﷺ انصار کی مرضی دریافت کرنا چاہتے تھے۔ یہ دیکھ کر سعد یا اور کوئی معزز انصاری اٹھے اور کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ کا روئے سخن ہماری طرف ہے؟ ہم وہ لوگ نہیں ہیں جنہوں نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا کہ تم اور تمہارا اللہ دونوں جا کر لڑو، ہم یہیں بیٹھے رہیں گے۔ اللہ کی قسم! اگر آپ حکم

دیں تو ہم آگ اور سمندر میں کود پڑیں۔ ❊

یہ بھی مسلم ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں کچھ ایسے لوگ بھی تھے جو شرکت سے ہنچکاتے تھے۔ چنانچہ خود قرآن مجید میں تصریح ہے:

﴿وَأَنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ﴾ (۸ / الانفال: ۵۰)

”اور مسلمانوں کا ایک گروہ قطعاً ناخوش تھا۔“

عموماً ارباب سیر اور محدثین نے تصریح کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے انصار کی رضامندی جو خاص طور پر دریافت کی اس کی وجہ یہ تھی کہ انصار نے مکہ میں جب آپ کے ہاتھ پر بیعت کی تو صرف یہ اقرار کیا تھا کہ ”جب کوئی دشمن خود مدینہ پر حملہ آور ہوگا تو انصار مقابلہ کریں گے“۔ یہ اقرار نہ تھا کہ مدینہ سے باہر نکل کر بھی لڑیں گے۔ ان واقعات کے بعد اب مرکز بحث یہ ہے کہ ”یہ واقعات کہاں پیش آئے؟“ ارباب سیر لکھتے ہیں کہ جب آپ مدینہ سے نکلے تو صرف قافلہ تجارت پر حملہ کرنا مقصود تھا، دو چار منزل چل کر معلوم ہوا کہ قریش فوجیں لئے چلے آتے ہیں۔ اس وقت آپ نے مہاجرین اور انصار کو جمع کیا کہ ان کا عندیہ دریافت فرمائیں، آگے کے واقعات یہیں پیش آئے، لیکن کتب سیر، تاریخ اور تمام دیگر شہادتوں سے بالاتر ایک اور چیز ہمارے پاس موجود ہے (قرآن) جس کے آگے ہم سب کو گردن جھکا دینی چاہیے:

﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنَ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴿۷۵﴾ مَجَادِلُونَكَ فِي

الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنكُمُ إِسَافُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿۷۶﴾ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى

الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّكُمُ الْكَافِرُونَ وَأَنَّ الْآخَرَ سَيَكُونُ السَّادِدِينَ فَكَفَرُوا بِمَا وَعَدُوا فَقِيلَ لَا يُغْنِي عَنْكُمُ الشُّكُوكُ أَنَّكُمُ الْكَافِرُونَ ﴿۷۷﴾﴾ (۸ / الانفال: ۷۵ تا ۷۷)

”جس طرح تجھ کو تیرے اللہ نے تیرے گھر سے حق پر نکالا اور آنحضرت ﷺ کو ایک گروہ اس کو پسند نہیں کرتا تھا، یہ لوگ حق کے ظاہر ہوئے پیچھے تجھ سے حق بات میں جھگڑا کرتے تھے گویا کہ موت کی طرف ہنکائے جا رہے ہیں اور موت کو آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اور جبکہ اللہ تم سے یہ وعدہ کرتا تھا کہ دو جماعتوں میں کوئی جماعت تم کو ہاتھ آئے گی۔ اور تم یہ چاہتے تھے کہ بے کھٹکے والی جماعت تم کو ہاتھ آجائے اور اللہ یہ چاہتا تھا کہ حق کو اپنی باتوں سے قائم کر دے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے۔“

① ترکیبِ نحوی کے رد سے قرآن میں جو واؤ ہے، حالیہ ہے جس کے یہ معنی ہیں کہ مسلمانوں کا ایک گروہ جو لڑائی سے جی چراتا ہے، یہ موقع عین وہ موقع تھا جب آپ مدینہ سے نکل رہے تھے، نہ کہ مدینہ سے نکل کر جب آپ آگے بڑھے، کیونکہ واؤ حالیہ کے لحاظ سے خروج من الیہ اور اس گروہ کے جی چرانے کا وقت اور

❊ طبری، ج ۳، ص ۱۳۰۲؛ ابن ہشام، ج ۱، ص ۳۷۵۔

زمانہ ایک ہی ہونا چاہیے۔

② آیت مذکورہ میں بہ تصریح مذکور ہے کہ یہ جس وقت کا واقعہ ہے اس وقت دو گروہ سامنے تھے۔ ایک کاروان تجارت اور ایک قریش کی فوج جو مکہ سے آ رہی تھی۔ ارباب سیر کہتے ہیں کہ آیت قرآنی میں یہ اس وقت کا واقعہ مذکور ہے جب آنحضرت ﷺ بدر کے قریب پہنچ چکے تھے۔ لیکن بدر کے قریب پہنچ کر تو کاروان تجارت صحیح سلامت بچ کر نکل گیا تھا اس وقت یہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ ”دونوں میں سے ایک کا وعدہ ہے۔“ اس لئے یہ بالکل ظاہر ہے کہ قرآن مجید کی نص کے مطابق یہ واقعہ اس وقت کا ہونا چاہیے جب دونوں گروہ کے ہاتھ آنے کا احتمال ہو سکتا ہو اور یہ صرف وہ وقت ہو سکتا ہے جب آنحضرت ﷺ مدینہ میں تھے اور دونوں طرف کی خبریں آ گئی تھیں کہ ادھر ابوسفیان کاروان تجارت لے کر چلا ہے اور ادھر قریش جنگ کے سر و سامان کے ساتھ مکہ سے نکل چکے ہیں۔

③ سب سے زیادہ قابل لحاظ یہ امر ہے کہ قرآن مجید کی آیت مذکورہ بالا میں کفار کے دو فریق کا اللہ نے بیان کیا ہے، ایک قافلہ تجارت اور دوسرا صاحب شوکت یعنی کفار قریش جو مکہ سے لڑنے کے لئے آ رہے تھے۔ آیت میں تصریح ہے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت ایسی تھی جو چاہتی تھی کہ کاروان تجارت پر حملہ کیا جائے۔ اللہ نے ان لوگوں پر ناراضی ظاہر کی اور فرمایا:

﴿وَلَوْ دُونَ أَنْ غَيَّرَ ذَاتَ الشُّوْكَةِ لَكُنُّونَ لَكُمْ وَرِيْدُ اللّٰهِ أَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِيْنَ ۗ﴾ (٨/ الانفال: ٧)

”اور تم چاہتے ہو کہ بے خزعہ والا گروہ تم کو ہاتھ آ جائے اور اللہ یہ چاہتا ہے کہ اپنی باتوں سے حق کو قائم کر دے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے۔“

ایک طرف وہ لوگ ہیں جو قافلہ تجارت پر حملہ کرنا چاہتے ہیں، دوسری طرف اللہ ہے۔ جو چاہتا ہے کہ حق کو قائم کر دے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے۔ اب سوال یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان دو میں سے کس کے ساتھ ہیں؟ عام روایتوں کے مطابق اس سوال کا کیا جواب ہوگا، میں اس تصور سے کانپ اٹھتا ہوں۔

④ اب واقعہ کی نوعیت پر غور کریں۔ واقعہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ مدینہ منورہ سے اس سر و سامان کے ساتھ نکل رہے ہیں کہ تین سو سے زیادہ جانناز مہاجر و انصار ساتھ ہیں۔ ان میں فاتح خیبر اور حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہما سید الشہداء بھی ہیں، جن میں سے ہر ایک بجائے خود ایک لشکر ہے۔ باوجود اس کے (جیسا کہ قرآن مجید میں بہ تصریح مذکور ہے) ڈر کے مارے کچھ صحابہ کادل بیٹھا جاتا ہے اور ان کو نظر آتا ہے کہ کوئی ان کو موت کے منہ میں لئے جاتا ہے:

﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ لَكٰرِهُوْنَ ۗ يُجَادِلُوْنَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَكُمَا يُسَاقِفُوْنَ

﴿إِلَى الْمَوْتِ﴾ (۸/ الانفال: ۶۰، ۵)

”اور مسلمانوں کی ایک جماعت کا رہ تھی، وہ تجھ سے حق ظاہر ہوئے پیچھے بھی جھکنا کرتی تھی، گویا کہ موت کی طرف ہنکائے جا رہے ہیں۔“

اگر صرف قافلہ تجارت پر حملہ کرنا مقصود ہوتا تو یہ خوف، یہ اضطراب، یہ پہلو تہی کس بنا پر تھی، اس سے پہلے بارہا (بقول ارباب سیر) قافلہ قریش پر حملہ کرنے کے لئے تھوڑے تھوڑے آدمی بھیج دیے گئے تھے اور کبھی ان کو ضرر نہیں پہنچا تھا۔ اس دفعہ اسی قافلہ کا اتنا ڈر ہے کہ تین سو چیدہ اور منتخب فوج ہے اور پھر لوگ ڈر کے مارے سہمے جاتے ہیں۔ یہ قطعی دلیل ہے کہ مدینہ ہی میں خبر آگئی تھی کہ قریش مکہ سے جمعیت عظیم لے کر مدینہ پر آ رہے ہیں۔

⑤ قرآن مجید میں ایک اور آیت اسی بدر کے واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے اور اس وقت جب آپ مدینہ ہی میں تشریف رکھتے تھے۔ چنانچہ صحیح بخاری تفسیر سورہ نساء میں تصریحاً مذکور ہے۔ آیت یہ ہے:

﴿لَا يَسْتَوِي الْقُعْدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقُعْدِينَ دَرَجَةً﴾

(۴/ النساء: ۹۵)

”جز معذوروں کے، وہ لوگ جو بیٹھ رہے اور وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کرتے ہیں، برابر نہیں ہو سکتے۔ اللہ نے مجاہدین کو جو مال اور جان سے جہاد کرتے ہیں، درجہ میں فضیلت دی ہے۔“

صحیح بخاری میں اس آیت کے متعلق حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے، کہ وہ لوگ جو بدر میں نہیں شریک ہوئے اور وہ جو شریک ہوئے، دونوں برابر نہیں ہو سکتے۔ صحیح بخاری میں یہ بھی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو پہلے غیر اولی الضرر کا جملہ نہ تھا، یہ آیت سن کر عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنے اندھے پن کا عذر کیا۔ اس پر وہیں یہ جملہ نازل ہوا ”غیر اولی الضرر“ یعنی ”معذوروں کے سوا“ یہ صاف اس بات کی دلیل ہے کہ مدینہ ہی میں معلوم ہو گیا تھا کہ قافلہ پر حملہ کرنا نہیں بلکہ لڑنا اور جان دینا ہے۔

⑥ کفار قریش جو مکہ سے لڑنے کے لئے بدر میں آئے ان کی نسبت قرآن مجید میں ہے:

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَأَوْرَاءَ الْتَائِبِينَ وَيَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ﴾

(۸/ الانفال: ۴۷)

”اور (ان لوگوں کی طرح نہ بنو) جو اپنے گھروں سے مغرورانہ نمائش اور اللہ کی راہ سے روکتے

صحیح بخاری، کتاب التفسیر، باب لا يستوی القعدون من المؤمنین: ۴۵۹۵۔ ایضاً: ۴۵۹۲ تا ۴۵۹۴۔

ہوئے نکلے۔“

اگر قریش صرف قافلہ تجارت کے بچانے کے لئے نکلتے تو اللہ یہ کیوں کہتا کہ وہ اظہارِ شان اور دکھاوے کے لئے اللہ کی راہ سے لوگوں کو روکتے ہوئے نکلے؟ اس میں اظہارِ شان اور دکھاوے کی کیا بات تھی اور اللہ کی راہ سے لوگوں کو روکنا کیا تھا؟ چونکہ حقیقت میں وہ مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے نکلے تھے، جس سے مقصود اپنے زور اور قوت کا اعلان و نمائش اور اسلام کی ترقی کا انسداد تھا۔ اس لئے اللہ نے اس کو غرور و نمائش اور صدمہٴ سبیل اللہ کہا۔

قرآن مجید کے بعد احادیث نبوی کا درجہ ہے۔ احادیث کی متعدد کتابوں میں غزوہ بدر کا مفصل و مجمل ذکر ہے، لیکن حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ والی حدیث کے سوا اور کسی حدیث میں یہ واقعہ میری نظر سے نہیں گزرا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بدر میں قریش کے قافلہ تجارت کے لوٹنے کے لئے نکلے تھے۔

کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کی حدیث متعدد وجوہ سے قابل بحث ہے۔

حضرت کعب رضی اللہ عنہ کی حدیث یہ ہے:

عن عبد اللہ بن کعب قال کعب لم اتخلف عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوة غزاها الا غزوة تبوک غیر انی کنت تخلفت فی غزوة بدر ولم يعاتب احد تخلف عنها ، انما خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرید عیر قریش ، حتی جمع اللہ بینہ و بینہم علی غیر ميعاد۔ *

”حضرت کعب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر کسی غزوہ سے پیچھے نہیں رہا، بجز غزوہ تبوک کے اور ہاں غزوہ بدر میں بھی شریک نہ تھا اور جو اس میں شریک نہ ہوا اس پر کچھ عتاب نہیں ہوا، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قریش کے قافلہ کے لئے نکلے تھے کہ اللہ نے دونوں فریق کو اچانک مقابل کر دیا۔“

اس کے برخلاف حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ جو صحیح مسلم میں ہے:

(۱) عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شاور حسین بلغہ اقبال ابی سفیان قال فتکلم ابوبکر فاعرض عنه ، ثم تکلم عمر فا عرض عنه فقام سعد بن عبادة فقال ايانا تريد يا رسول الله والذى نفسى بيده لو امرتنا ان نخيضها البحر لا خضناها ولو امرتنا ان نضرب اكبادها الى برك العماد لفعلنا قال فندب رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الناس فانطلقوا حتى نزلوا بدرًا۔

”حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب ابوسفیان کے آنے کی خبر

* بخاری، کتاب المغازی، باب قصة غزوة بدر: ۳۹۵۱۔

معلوم ہوئی تو آپ نے مشورہ طلب کیا حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بولے تو آپ نے توجہ نہ فرمائی، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ بولے آپ نے ان کی طرف بھی توجہ نہ کی، پھر حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور کہا یا رسول اللہ! کیا آپ کا روئے خطاب ہم انصار کی طرف ہے، اللہ کی قسم! اگر دریا میں سواری ڈالنے کا آپ حکم دیں تو ہم ڈال دیں گے اور اگر برک الغماد تک جانے کا حکم دیں گے تو ہم کریں گے، حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد آپ نے لوگوں کو شرکت جنگ کی دعوت دی، لوگ چل پڑے اور بدر پر اترے۔“

(۲) ووردت علیہم روایا قریش و فیہم غلام اسود لبنی الحجاج فاخذوه فکان اصحاب رسول اللہ ﷺ یسألونہ عن ابی سفیان واصحابہ فیقول مالی علم بابی سفیان ولكن هذا ابو جهل وعتبة وشيبة وامیة بن خلف فاذا قال ذلك ضربوه فقال نعم انا اخبرکم هذا ابو سفیان فاذا ترکوه فقال مالی بابی سفیان من علم ولكن هذا ابو جهل وعتبة وشيبة وامیة بن خلف فی الناس فاذا قال هذا ایضا ضربوه ورسول اللہ ﷺ قائم یصلی فلما رای ذلك انصرف قال والذی نفسی بیده لتضربوه اذا صدقکم وتترکوه اذا کذبکم۔*

”اور (پہلے) قریش کا ہراول دستہ آ کر اترآ، اس میں بنی حجاج کا ایک حبشی غلام تھا۔ مسلمانوں نے اس کو گرفتار کر لیا اور اس سے ابوسفیان کا حال پوچھنے لگے، وہ کہتا تھا مجھے ابوسفیان کی خبر نہیں لیکن یہ ابو جہل، عتبہ، شیبہ، امیہ بن خلف آ رہے ہیں۔ جب وہ یہ کہتا تو لوگ اس کو مارتے، وہ کہتا اچھا ابوسفیان کا بتاتا ہوں۔ تب اس کو چھوڑ دیتے۔ تو پھر پوچھتے تو وہ کہتا مجھ کو ابوسفیان کی خبر نہیں لیکن ابو جہل، عتبہ، شیبہ، امیہ بن خلف رو سائے قریش آ رہے ہیں، لیکن جب وہ یہ کہتا تب بھی اس کو مارتے، آنحضرت ﷺ نماز میں مشغول تھے، آپ ﷺ نے یہ دیکھ کر فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ جب وہ سچ کہتا ہے تو تم اس کو مارتے ہو اور جب جھوٹ بولتا ہے تو چھوڑ دیتے ہو۔“

حدیث کے پہلے ٹکڑے سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب ابوسفیان کے آنے کا حال معلوم ہوا، اسی وقت آپ نے مہاجرین و انصار سے مشورہ کیا اور انصار سے اعانت کی خواہش کی اور یہ مطلقاً ثابت ہے کہ ابوسفیان کی آمد کا حال مدینہ ہی میں معلوم ہو چکا تھا۔ اس بنا پر یہ محقق طور پر ثابت ہو گیا کہ اس غزوہ کی شرکت کے لئے آپ ﷺ نے انصار سے مدینہ ہی میں خواہش کی تھی، ورنہ اگر باہر نکل کر یہ معاملہ پیش آتا جیسا کہ کتب سیرت میں مذکور ہے تو اس وقت انصار وہاں کہاں ہوتے؟ اور نیز اسی ٹکڑے میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ

* صحیح مسلم، کتاب الجہاد والسیر، غزوة بدر: ۴۶۱۔

نے مشورہ کے بعد لوگوں کو شرکت کی دعوت دی، حالانکہ ارباب سیرت کے مطابق واقع یہ ہونا چاہیے کہ انصار معاہدہ اور معمول سابق کے خلاف شرکت کے لئے نکلے۔ آنحضرت ﷺ نے پھر ان کا عندیہ دریافت فرمایا اور اس کے بعد شرکت کے لئے آمادہ کیا۔ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہ ایک مجنونانہ بات ہے۔

حدیث کے دوسرے ٹکڑے سے بہ وضاحت تمام متحقق ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کو وحی کے ذریعہ سے یا کسی اور طریقے سے یہ پہلے ہی سے معلوم تھا کہ تجارتی قافلہ کانہیں بلکہ جنگلی فوج کا مقابلہ ہے۔ گو عام لوگوں کو یہ معلوم نہ ہو۔ اس حدیث میں ایک گرہ اور کھولنا ہے کہ اگر پہلے صرف ابوسفیان کا آنا معلوم ہوا تھا اور قریش کے حملہ کی خبر نہ تھی تو آنحضرت ﷺ اس اصرار اور سر وسامان سے کیوں اجتماع کا اہتمام فرماتے؟ اس لئے ابوسفیان کی آمد کے بجائے موقع کا اقتضایہ ہے کہ یہ ہو کہ ”جب مشرکین مکہ کی آمد کی خبر معلوم ہوئی۔ چنانچہ اسی واقعہ کو انہیں الفاظ کے ساتھ امام احمد بن حنبل نے مسند میں، * ابن ابی شیبہ نے مصنف میں، * ابن جریر نے تاریخ میں * اور بیہقی نے دلائل میں روایت کیا ہے اور اس کو ”صحیح“ کہا ہے اور اس کے راوی معرکہ بدر کے بہرہ واسد اللہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ہیں:

عن علی قال لما قدمنا المدينة اصبنا من ثمارها فاجتويناها واصابنا بها
وعك وكان النبي ﷺ يتخبر عن بدر فلما بلغنا ان المشركين قد اقبلوا
سار رسول الله ﷺ الى بدر وبدر بئر فسبقنا المشركين اليها۔

(اس کے بعد بدر کے تمام واقعات وجزئیات مذکور ہیں)

”حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب ہم مدینہ آئے تو وہاں پھل کھانے کو ملے جو ہمارے ناموافق مزاج تھے، اس لئے ہم لوگ پیار ہو گئے، آنحضرت ﷺ بدر کو پوچھا کرتے تھے جب ہم کو خبر ملی کہ مشرکین آرہے ہیں تو رسول اللہ ﷺ بدر کو چلے، بدر ایک کنواں کا نام ہے، جہاں ہم مشرکین سے پہلے پہنچ گئے۔“

(اس میں صاف تصریح ہے کہ مشرکین مکہ کے حملہ کی خبر سن کر آپ نکلے تھے اور بدر آ کر قیام فرمایا تھا۔ اس پوری حدیث میں ابوسفیان کے قافلہ تجارت کا ذکر تک نہیں ہے)۔ ان قطعی نصوص کے بعد اگرچہ کسی اور استدلال کی ضرورت نہیں لیکن لیطمئن قلبی کے طور پر واقعات ذیل پر لحاظ کرنا چاہیے۔

① آنحضرت ﷺ نے اس سے پہلے قریش کے قافلوں پر حملہ کرنے کے لئے جس قدر سرایا بھیجے اور جن میں بیس تیس آدمی سے لے کر سو سو، دو سو تک کی جمعیت تھی، ان میں کبھی کسی انصاری کو نہیں بھیجا، ارباب سیر اس خاص امر کو بہ تصریح لکھتے ہیں اور اس تصریح کی اس لئے ضرورت سمجھتے ہیں کہ انصار نے بیعت کے وقت مدینہ سے باہر نکلنے کا اقرار نہیں کیا تھا اس بنا پر اگر اس دفعہ بھی مدینہ سے نکلنے کے وقت صرف قافلہ تجارت پر

* ۱ ج، ص: ۱۱۷۔ * منتخب کنز العمال، غزوہ بدر، ج ۴، ص: ۹۷، بر حاشیہ مسند احمد بن حنبل۔

* ۲ ج، ص: ۱۲۸۹۔

حملہ کرنا مقصود ہوتا تو انصار ساتھ ساتھ نہ ہوتے، حالانکہ اس واقعہ میں انصار کی تعداد مہاجرین سے زیادہ تھی۔ یعنی کل فوج ۳۰۵ تھی، جن میں ۷۴ مہاجرین اور باقی سب انصار تھے۔

یہ اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ جس وقت مدینہ سے آپ ﷺ نکلے یہ خبر آچکی تھی کہ قریش مدینہ پر آ رہے ہیں، اسی بنا پر آپ ﷺ نے انصار کو مخاطب کیا کیونکہ معاہدہ بیعت کے موافق اب انصار سے کام لینے کا وقت آچکا تھا۔

② مکہ سے جو قافلہ تجارت کے لئے شام کو جایا کرتا تھا، مدینہ کے پاس سے ہو کر گزرتا تھا مدینہ سے مکہ تک جس قدر قبائل آباد تھے عموماً قریش کے زیر اثر تھے، بخلاف اس کے مدینہ سے شام تک کے حدود تک قریش کا اثر نہ تھا اسی بنا پر اگر کاروان تجارت پر حملہ کرنا مقصود ہوتا تو شام کی طرف بڑھنا تھا، یہ بالکل خلاف قیاس ہے کہ کاروان تجارت شام سے آ رہا ہے، آنحضرت ﷺ کو خبر ہو چکی ہے اور آپ بجائے اس کے کہ شام کی طرف بڑھیں، مکہ کی طرف جاتے ہیں اور پانچ منزل مکہ کی طرف جا کر خبر آتی ہے کہ قافلہ بچ کر نکل گیا اور قریش سے جنگ پیش آ جاتی ہے۔

③ واقعات کی ترتیب یہ ہے:

① قریش نے عبداللہ بن ابی کوخط لکھا کہ ”محمد (ﷺ) اور ان کے رفقا کو مدینہ سے نکال دو، ورنہ ہم مدینہ آ کر تم کو بھی برباد کر دیں گے۔“ (بحوالہ سنن ابی داؤد اور پرگز رچکا)

② ابو جہل نے سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم نے ہمارے مجرموں کو پناہ دی ہے، اگر امیہ کی ضمانت نہ ہوتی تو میں تم کو قتل کر دیتا۔

③ کرز بن جابر نے جمادی الثانی ۲ھ میں مدینہ کی چراگاہ پر حملہ کیا اور آنحضرت ﷺ کے اونٹ لوٹ لئے۔

④ اس کے بعد ہی رجب ۲ھ میں آنحضرت ﷺ نے عبداللہ بن جحش کو تجسس کے لئے بھیجا کہ قریش کی نقل و حرکت کی خبر لائیں۔

⑤ عبداللہ بن جحش نے (آنحضرت ﷺ کی مرضی کے خلاف) قریش کا ایک مختصر سا قافلہ لوٹ لیا اور ایک آدمی قتل اور دو اسیر کئے۔

قریش نے مکہ میں جو کچھ مسلمانوں کے ساتھ کیا تھا اس کو پیش نظر رکھو پھر یہ خیال کرو کہ ان کا جوش انتقام کسی طرح کم نہیں ہوتا اور وہ عبداللہ بن ابی کو لکھتے ہیں کہ ہم مدینہ آ کر تم کو اور محمد (ﷺ) دونوں کو فنا کر دیں گے، کرز فہری مدینہ میں چھاپہ مارتا ہے، اسی اثنا میں قریش کا اشتعال اس سے اور بڑھ جاتا ہے کہ عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ نے ان کا قافلہ لوٹ لیا اور ان کے دو معزز خاندان کے ممبر اسیر کر لئے۔ ان تمام باتوں کے ساتھ قریش صبر کرتے ہیں اور کسی قسم کے انتقام کا ارادہ نہیں کرتے، جب آنحضرت ﷺ ان کے قافلہ کو جس

میں مکہ کی کل کائنات تھی اونٹن کے لئے نکلتے ہیں، تب مجبوراً ان کو مدافعت کیلئے نکلنا پڑتا ہے، اس پر بھی بدر کے قریب پہنچ کر جب ان کو معلوم ہوتا ہے کہ قافلہ بچ کر نکل گیا تو ان کے بڑے بڑے سردار اور خود عقبہ جو سالار لشکر تھا، رائے دیتا ہے کہ اب لڑنے کی ضرورت نہیں واپس چلنا چاہئے، کیا واقعات کا یہ نقشہ قریش کے جوشِ عداوت اور رسول اللہ ﷺ کی شانِ نبوت کے موافق ہے؟

④ اربابِ سیر عموماً لکھتے ہیں کہ ”جب آنحضرت ﷺ نے مدینہ منورہ میں صحابہ جنی اللہم کو کاروانِ تجارت پر حملہ کرنے کی ترغیب دی تو لوگوں نے چنداں مستعدی ظاہر نہیں کی۔ کیونکہ لوگ سمجھے کہ کوئی مہم اور معرکہ و جہاد نہیں ہے بلکہ صرف تحصیلِ غنیمت ہے، اس لئے جن لوگوں کو مال کی حاجت تھی وہ گئے، لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ انصار میں جس قدر اعیان قوم اور سر لشکر تھے، سب کے زر و مال کے محتاج اگر تھے تو مہاجرین تھے، لیکن جانے والوں میں انصار کی تعداد مہاجرین سے دگنی تگنی ہے۔

آنحضرت ﷺ کے استمراج کے جواب میں جن لوگوں نے جان نثارانہ نقرے کبے تھے، مہاجرین میں حضرت ابو بکر و عمر و مقداد رضی اللہ عنہم تھے اور انصار میں سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ تھے۔ سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکے تھے اور مدینہ سے باہر نہیں جا سکتے تھے اس لئے قطعاً یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ سعد رضی اللہ عنہ نے یہ جواب مدینہ ہی میں دیا تھا اور وہیں قریش کے حملہ کا حال معلوم ہو گیا تھا اور اس لئے یہ قطعی ہے کہ مدینہ ہی میں اس بات کی ضرورت پیش آئی تھی کہ انصار کا استمراج لیا جائے۔

⑤ عام اربابِ سیر، بلکہ احادیث کی کتابوں میں بھی منقول ہے کہ غزوہ بدر میں جب آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو چلنے کی ترغیب دی تو بہت سے لوگ آمادہ نہ ہوئے اور کسمائے جس کی وجہ یہ تھی کہ وہ جانتے تھے کہ جہاد یا غزوہ نہیں ہے، صرف قافلہ کا مال لوٹنا ہے، اس لئے یہ اپنی مرضی پر موقوف ہے جس کا جی چاہے جائے، جس کا جی نہ چاہے نہ جائے، بھری میں ہے:

قالوا لما سمع رسول الله بابي سفیان مقبلا من الشام نذب المسلمین اليهم وقال هذه غير قریش فيها اموالهم فاخرجوا اليها لعل الله ان ينفلكموها فان نذب الناس فخف بعضهم و ثقل بعضهم و ذلك انهم لم يظنوا ان رسول الله يلقى حربا. ❁

”لوگوں نے بیان کیا ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے ابوسفیان کا شام سے روانہ ہونا سنا تو مسلمانوں کو بلایا اور فرمایا کہ یہ قریش کا قافلہ آ رہا ہے جس میں ان کا مال ہے چلو شاید اللہ تم کو اس میں سے مالِ غنیمت دلوادے، لوگ آمادہ ہوئے لیکن بعضوں نے پہلو تہی کی، کیونکہ وہ،

❁ صحیح مسلم، کتاب الجہاد والسير، باب غزوہ بدر: ۶۶۲۱ و صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب قصۃ غزوہ بدر: ۳۹۵۲۔ ❁ طبری، ج ۳، ص: ۱۲۹۳۔

سمجھے کہ آنحضرت ﷺ کو کوئی لڑائی تو پیش نہیں آئے گی۔“

لیکن یہ واقعات صریح آیات قرآنی کے خلاف ہیں، قرآن مجید میں یہ تصریح موجود ہے کہ جو لوگ مدینہ سے نکلنے ہوئے کسماتے تھے، وہ عدم ضرورت کی وجہ سے نہیں بلکہ اس وجہ سے کہ ان کو یہ نظر آتا تھا کہ موت کے منہ میں جا رہے ہیں:

﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ ۖ يَخَادِعُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَكُمُ الْكَيْدُ الْمِيعَادُونَ ۗ إِلَى الْعُوتِ﴾ (۸/ الانفال: ۵، ۶)

”اور مسلمانوں کا ایک فریق نکلنے سے ناراض تھا وہ تجھ سے حق کے متعلق جھگڑتا تھا بعد اس کے کہ حق ظاہر ہو گیا تھا، وہ گویا موت کی طرف ہنکارے جا رہے ہیں۔“

⑥ تمام کتب احادیث اور سیر میں تصریح ہے کہ مدینہ منورہ سے ایک میل چل کر (مقام بیرالی غبہ میں) آپ نے فوج کا جائزہ لیا اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ اس بنا پر واپس بھیج دیے گئے کہ ان کی عمریں پندرہ برس سے کم تھیں، یا یہ کہ سن بلوغ کو نہیں پہنچے تھے۔ اگر صرف قافلہ کا لوٹنا مقصود ہوتا تو یہ کام نوخیز نوجوان زیادہ خوبی سے انجام دے سکتے تھے لیکن چونکہ واقع میں جہاد مقصود تھا جو ایک فریضہ الہی ہے اور اس کے لئے بلوغ کی قید ہے اس لئے نابالغ لوگ واپس کر دیے گئے کہ ابھی اس کے اہل نہیں۔

⑦ حافظ ابن عبدالبر نے استیعاب * میں روایت کی ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو قافلہ قریش پر حملہ کرنے کی ترغیب دی تو خثیمہ رضی اللہ عنہ نے جو ایک انصاری تھے، اپنے بیٹے سعد رضی اللہ عنہ سے کہا کہ مجھے جانے دو اور تم یہاں مستورات کی خبر گیری کرو۔ سعد رضی اللہ عنہ نے کہا ”حضور! اگر کوئی اور موقع ہوتا تو ضرور میں آپ کو اپنے اوپر ترجیح دیتا، لیکن یہ شہادت کا درجہ ہے میں اس کو کیونکر چھوڑ سکتا ہوں۔“ چنانچہ قرعہ اندازی ہوئی اور سعد رضی اللہ عنہ کے نام قرعہ نکلا، سعد رضی اللہ عنہ شریک جنگ ہو کر شہید ہوئے۔

اس سے صاف ثابت ہے کہ قافلہ لوٹنا نہیں بلکہ جہاد پیش نظر تھا اور لوگوں کو دولتِ شہادت کے حاصل ہونے کی آرزو ہے۔

غزوہ بدر کا اصلی سبب

عرب کا خاصہ قومی تھا کہ جب کسی قبیلہ کا کوئی آدمی کسی طریقہ سے کسی کے ہاتھ سے قتل ہو جاتا تھا تو ایک سخت ہنگامہ کارزار قائم ہو جاتا تھا۔ دونوں طرف مڈی دل امنڈ آتا تھا اور خون کی ندیاں بہہ جاتی تھیں، یہ لڑائیاں مدتوں تک قائم رہتی تھیں، قبیلے کے قبیلے کٹ جاتے تھے، تاہم یہ سلسلہ بند نہیں ہوتا تھا۔ عرب لکھے پڑھے نہ تھے تاہم مقتول کا نام کاغذ پر درج ہو کر، خاندان میں وراثتاً چلا آتا تھا، بچوں کو یہ نام یاد کرایا جاتا تھا

* استیعاب تذکرہ سعد بن خثیمہ، ج ۲، ص ۵۶۱ مطبوعہ دائرة المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۱۹ھ: اصابع، ج ۲، ص ۲۵ اور طبقات ذکر خثیمہ، ج ۶، ص ۲۰۰ میں یہ واقعہ بہ اختلاف الفاظ منقول ہے۔

کہ بڑے ہو کر اس خون کا انتقام لینا ہے، واحس اور بسوس کی قیامت خیز لڑائیاں جو چالیس چالیس برس قائم رہیں اور جن میں ہزاروں لاکھوں جانیں برباد ہو گئیں، اسی بنا پر ہوئیں۔ عربی زبان میں اس انتقام کو تار کہتے ہیں اور یہ عرب کی قومی تاریخ کا سب سے اہم لفظ ہے۔

جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کے واقعہ میں عمرو بن حضری قتل کر دیا گیا تھا۔ حضری، عقبہ بن ربیعہ کا حلیف تھا جو تمام قریش کا سردار تھا، بدر اور تمام غزوات کا سلسلہ اسی خون کا انتقام تھا، عروہ بن زبیر (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بھانجے) نے اس واقعہ کو بہ تصریح بیان کیا ہے:

وكان الذي هاج وقعة بدر وسائر الحروب التي كانت بين رسول الله ﷺ

وبين مشركي قريش فيما قال عروة بن الزبير ما كان من قتل واقد بن

عبدالله التميمي عمرو بن الحضرمي. ❁

”جس چیز نے غزوہ بدر اور دیگر وہ تمام لڑائیاں برپا کیں جو آنحضرت ﷺ اور مشرکین عرب کے درمیان واقع ہوئیں، وہ جیسا کہ عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کا بیان ہے عمرو بن حضری کا قتل کیا جانا ہے جس کو واقد بن عبداللہ تمیمی نے قتل کر دیا تھا۔“

ایک عام غلطی جس نے واقعہ بحث طلب میں غلطی پیدا کر دی ہے یہ ہے کہ سب سے پہلے جوڑائی کفار سے ہوئی وہ بدر تھی۔ حالانکہ بدر سے پہلے لڑائیاں شروع ہو چکی تھیں، عروہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ نے غزوہ بدر کے متعلق عبدالملک کو جو خط لکھا تھا، اس کے ابتدائی فقرے یہ ہیں:

ان اباسفیان بن حرب اقبل من الشام في قريب من سبعين راكبا من قبائل قريش فذكروا الرسول الله ﷺ واصحابه وقد كانت الحرب بينهم فقتلت قتلى وقتل ابن الحضرمي في اناس بنخله واسرت اسارتي من قريش. وكانت تلك الواقعة هاجت الحرب بين رسول الله ﷺ وبين قريش واول ما اصاب به بعضهم بعضا من الحرب وذلك قبل مخرج ابى سفیان واصحابه الى الشام. ❁

”ابوسفیان بن حرب تقریباً ستر سوار کے ساتھ شام سے آ رہا تھا، جوکل کے کل قریشی تھے۔ آنحضرت ﷺ اور صحابہ سے اس کا تذکرہ ہوا اور دونوں فریق میں لڑائی شروع ہو چکی تھی اور ادھر کے چند لوگ جن میں ابن حضری بھی تھا، مارے جا چکے تھے اور کچھ قید بھی ہو چکے تھے اور

❁ عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ جن کی سرداری میں یہ قتل واقع ہوا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے بھانجے اور آنحضرت ﷺ کے ماموں زاد بھائی تھے، قاتل یعنی واقد بن عبداللہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے خاندان کے حلیف تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے آغاز خلافت تک زندہ رہے۔ دیکھو طبقات ابن سعد ذکر عبداللہ بن جحش، ج ۳، قسم اول، ص: ۶۴ و واقد بن عبداللہ، ج ۳، قسم اول، ص: ۲۸۴۔
❁ تاریخ طبری، ج ۳، ص: ۱۲۸۴۔ ❁ طبری، ج ۳، ص: ۱۲۸۵۔

اسی واقعہ نے آنحضرت ﷺ اور قریش میں جنگ برپا کر دی تھی اور یہی سب سے پہلا واقعہ تھا جس میں دونوں فریق نے ایک دوسرے کو صدمہ پہنچایا اور یہ لڑائی ابوسفیان کی روانگی شام سے پہلے وقوع میں آچکی تھی۔“

اس میں تصریح ہے کہ ابوسفیان جب شام کو روانہ بھی نہیں ہوا تھا اسی وقت لڑائی شروع ہو چکی تھی۔ غزوہ بدر ابوسفیان کی واپسی شام کے بعد واقع ہوا ہے۔ اصل واقعہ کی تحقیق کا سب سے بڑا اصلی ذریعہ یہ ہے کہ خود حریبان جنگ کی شہادت بہم پہنچائی جائے۔ اس قسم کی شہادتیں بہت کم ہاتھ آسکتی ہیں لیکن خوش قسمتی سے یہاں اس قسم کی شہادت موجود ہے۔ حکیم بن حزام (حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بھتیجے) غزوہ بدر میں شریک تھے اور اس وقت تک کافر تھے، وہ عمر میں آنحضرت ﷺ سے پانچ برس بڑے تھے۔ گوزمانہ جاہلیت میں آنحضرت ﷺ سے نہایت محبت رکھتے تھے اور نبوت کے بعد بھی یہ محبت قائم رہی تاہم فتح مکہ تک ایمان نہیں لائے۔ وہ رؤسائے قریش میں سے تھے، حرم کا ایک بڑا منصب یعنی رفاہ انہی کے ہاتھ میں تھا، دارالندوہ کے مہتمم اور مالک بھی وہی تھے ❁ اور مروان بن حکم کے زمانہ خلافت تک زندہ رہے۔ ایک دفعہ وہ مروان سے ملنے گئے۔ مروان نے نہایت تعظیم و تکریم کی، صدر مجلس سے اٹھ کر ان کے پاس آ بیٹھا اور کہا بدر کا واقعہ بیان کیجئے۔ انہوں نے واقعہ کے ابتدائی حالات بیان کر کے کہا کہ جب ہماری فوجیں میدان میں اتریں تو میں عقبہ کے پاس گیا اور میں نے اس سے یہ کہا:

يا ابا الوليد هل لك ان تذهب بشرف هذا اليوم ما بقيت ، قال افعال ماذا؟ قلت انكم لا تطلبون من محمد الا ادم ابن الحضرمي وهو حليفك فنتحمل ديتته فترجع بالناس۔ ❁

”اے ابوالولید! کیا تم چاہتے ہو کہ تمہارے عمر کے لئے ساری نیک نامی تم ہی کو ہاتھ آئے؟ عقبہ نے کہا کیونکر؟ میں نے کہا، تم (یعنی قریش) محمد ﷺ سے ابن حضرمی کے خون کے سوا اور کچھ نہیں چاہتے اور وہ تمہارا حلیف تھا، اس لئے تم اس کا خون بہا اور کرو کہ سب لوگ واپس چلے جائیں۔“

عقبہ نے یہ تجویز پسند کی، لیکن ابوجہل نے نہ مانا اور حضرمی کے بھائی عامر حضرمی کو باکر کہا، خون کا بدلا سامنے ہے، کھڑے ہو کر تو تم سے دہائی دو، عامر عرب کے دستور کے موافق رنگا ہو گیا اور پکارا، ❁
واعمر اہ او اسراہا! ”ہائے عمر (حضرمی) ہائے عمر!“
آغاز جنگ کے وقت سب سے پہلے جو شخص میدان جنگ میں نکلا، وہ یہی عامر حضرمی تھا۔

❁ اصنافہ تذکر: حکیم بن حزام، ج ۱، ص ۳۴۹۔ ❁ طبری، ج ۳، ص ۱۳۱۴ و سیرت ابن ہشام بمعناہ ذکر غزوہ بدر، ج ۱، ص ۳۸۰ (س) ❁ پوری تفصیل طبری، ج ۳، ص ۱۳۱۴ تا ۱۳۱۶ میں ہے۔

حکیم بن حزام اور عامر حضرمی غزوہ بدر تک کافر تھے۔ عقبہ و ابو جہل جو سرداران قریش تھے کفر پر تادم مرگ قائم رہے۔ اگرچہ اس درجہ کے لوگ غزوہ بدر کو حضرمی کے خون کا انتقام سمجھتے تھے اور سمجھتے رہے، تو ہم کو کچھ پروا نہیں کرنی چاہیے کہ اوروں نے جو اس کے سینکڑوں برس بعد پیدا ہوئے اس کا سبب قافلہ تجارت کا بچانا سمجھا۔ وشتان بینہما۔

ایک ضروری نکتہ

گو یہ امر اب قطعی طور پر ثابت ہو گیا کہ غزوہ بدر کا سبب کاروان تجارت پر حملہ کرنا نہ تھا تاہم اس گروہ کا کھولنا ضرور ہے کہ ایسے صاف اور صریح واقعہ کے متعلق تمام ارباب سیر نے حقیقتاً کیوں غلطی کی؟ اور صحیح بخاری وغیرہ میں یہ تفسیحات کیوں پائی جاتی ہیں کہ بدر کی ابتدا قافلہ ہی پر حملہ کرنے کی غرض سے ہوئی تھی۔ اصل یہ ہے کہ اصول جنگ کے موافق اکثر غزوات میں یہ ظاہر نہیں کیا جاتا تھا کہ کدھر جانا اور کس غرض سے جانا مقصود ہے؟ صحیح بخاری (غزوہ تبوک) میں حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہما جو مشہور صحابی ہیں، ان کا قول نقل کیا ہے:

ولم یکن رسول اللہ ﷺ یرید غزوة الا وری بغیرہا۔

”اور آنحضرت ﷺ جب کسی غزوہ کا ارادہ فرماتے تھے تو کسی اور موقع کا تو یہ فرماتے

تھے۔“ ❁

”تور یہ“ کے، معنی شارحین بخاری ❁ نے یہ لکھے ہیں کہ ”آپ ایسے موقع پر مبہم اور متحمل المعنیین الفاظ استعمال فرماتے تھے“۔ گو میرے نزدیک یہ کلیہ اس معنی میں صحیح نہیں، تاہم واقعات کے استقصا سے یہ ضرور ثابت ہوتا ہے کہ بعض موقعوں پر واقعہ اس طرح مبہم رکھا جاتا تھا کہ لوگ مختلف قیاس پیدا کرتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ جنگ بدر میں حضرت سعد بن خثیمہ رضی اللہ عنہما کو پہلے ہی یہ معلوم ہو گیا تھا کہ قافلہ نہیں بلکہ فوج کا مقابلہ ہے، بخلاف اس کے صحیح بخاری میں انہی کعب بن مالک رضی اللہ عنہما کا قول منقول ہے کہ بدر میں صرف قافلہ سے تعرض کرنا مقصود تھا۔

دیباچہ میں ہم لکھ آئے ہیں کہ راوی (جس میں صحابہ رضی اللہ عنہم بھی داخل ہیں) بہت سے موقعوں پر جو واقعہ بیان کرتا ہے، وہ حقیقت میں واقعہ نہیں بلکہ اس کا استنباط ہوتا ہے، یعنی اس نے اس کو یوں ہی سمجھا، بدر میں بھی یہی صورت پیش آئی اور اس لئے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے مختلف قیاس کئے اور جو قیاس مذاق عام کے مناسب تھا وہی پھیل گیا۔

بدر کے نتائج

(بدر کے معرکہ نے مذہبی اور ملکی حالت پر گونا گوں اثرات پیدا کئے اور حقیقت میں یہ اسلام کی ترقی کا

❁ بخاری، کتاب المغازی، باب حدیث کعب بن مالک: ۴۴۱۸۔ ❁ فتح الباری، باب غزوة تبوک، ج ۸، ص: ۸۷۔

قدم اولین تھا۔ قریش کے تمام بڑے بڑے رؤسا جن میں سے ایک ایک اسلام کی ترقی کی راہ میں سدّ آہن تھا تھا ہو گئے۔ عقبہ اور ابو جہل کی موت نے قریش کی ریاست عامہ کا تاج ابوسفیان کے سر پر رکھا، جس سے دولت اموی کا آغاز ہوا، لیکن قریش کے اصلی زور و طاقت کا معیار گھٹ گیا۔

مدینہ میں اب تک عبد اللہ بن ابی بن سلول علانیہ کا فر تھا، لیکن اب بظاہر وہ اسلام کے دائرہ میں آ گیا۔ گو تمام عمر منافق رہا۔ اور اسی حالت میں جان دی، قبائل عرب جو سلسلہ واقعات کا رخ دیکھتے تھے اگرچہ رام نہیں ہوئے لیکن سہم گئے۔

ان موافق حالات کے ساتھ مخالف اسباب میں بھی انقلاب شروع ہو گیا، یہود سے معاہدہ ہو چکا تھا کہ وہ ہر معاملہ میں یکسو رہیں گے لیکن اس فتح نمایاں نے ان میں حسد کی آگ بھڑکادی اور وہ اس کو ضبط نہ کر سکے۔ چنانچہ اس کی تفصیل یہودیوں کے واقعات میں بالتفصیل آتی ہے۔

قریش کو پہلے صرف حضری کا رونا تھا۔ بدر کے بعد ہر گھر ماتم کہہ تھا۔ اور مقتولین بدر کے انتقام کے لئے مکہ کا بچہ بچہ مضطر تھا۔ چنانچہ سویت کا واقعہ اور احد کا معرکہ اسی جوش کا مظہر تھا۔

غزوہ سویت، ذی الحجہ ۲ھ

ابوسفیان اب قریش کا رئیس تھا اور اس منصب کا سب سے بڑا فرض غزوہ بدر کا انتقام تھا۔ اس نے بدر سے مشرکین کی واپسی پر منت مانی تھی کہ جب تک مقتولان بدر کا انتقام نہ لے گا نہ غسل جنابت کرے گا نہ سر میں تیل ڈالے گا۔ چنانچہ دو سو شتر سواروں کے ساتھ مدینہ پر بڑھا، یہود کی نسبت معلوم تھا کہ وہ مسلمانوں کے مقابلہ میں مدد دیں گے۔ اس لئے پہلے جی بن اخطب کے پاس گیا، لیکن اس نے دروازہ نہ کھولا، مایوس ہو کر سلام بن مشکم کے پاس آیا، وہ یہود، نوفیسیر کا سردار تھا اور تجارتی خزانہ اسی کے زیر اہتمام رہتا تھا۔ اس نے بڑے جوش سے استقبال کیا، خوشگوار کھانے کھلائے، شراب پلوائی، مدینہ کے مخفی راز بتائے، صبح کو ابوسفیان عریض پر حملہ آور ہوا، جو مدینہ سے ۳ میل کے فاصلہ پر ہے، ایک انصاری کو جن کا نام سعد بن عمروؓ تھا قتل کیا۔ چند مکانات اور گھاس کے انبار جلا دیئے، ان باتوں سے اس کے نزدیک قسم پوری ہو گئی۔ آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی تو آپ نے تعاقب کیا، ابوسفیان کے پاس رسد کا سامان صرف ستو تھا، گھبراہٹ میں ستو کے بورے پھینکتا گیا جو مسلمانوں کے ہاتھ آئے، عربی میں ستو کو سویت کہتے ہیں۔ اس لئے یہ واقعہ غزوہ سویت کے نام سے مشہور ہے۔ (طبری، ج ۳، ص: ۱۳۶)

حضرت فاطمہ زہراؓ کی شادی ذی الحجہ ۲ھ

حضرت فاطمہ زہراؓ جو آنحضرت ﷺ کی صاحبزادیوں میں سب سے کمسن تھیں، اب ان کی عمر ۱۸ برس کی ہو چکی تھی اور شادی کے پیغام آنے لگے تھے۔ ابن سعد نے روایت کی ہے کہ سب سے پہلے حضرت

ابوبکر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ سے درخواست کی، آپ نے فرمایا کہ جو اللہ کا حکم ہوگا۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جرات کی، ان کو بھی آپ نے کچھ جواب نہیں دیا، بلکہ وہی الفاظ فرمائے * لیکن بظاہر یہ روایت صحیح نہیں معلوم ہوتی۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اصحابہ میں ابن سعد رضی اللہ عنہ کی اکثر روایتیں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے حال میں روایت کی ہیں لیکن اس کو نظر انداز کر دیا ہے۔

بہر حال حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب درخواست کی تو آپ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی مرضی دریافت کی وہ چپ رہیں، یہ ایک طرح کا اظہارِ رضا تھا آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ ”تمہارے پاس مہر میں دینے کے لئے کیا ہے؟“ بولے کچھ نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ”اور وہ حلیمہ زہہ کیا ہوئی؟“ (جنگ بدر میں ہاتھ آئی تھی) عرض کی وہ تو موجود ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”بس وہ کافی ہے۔“

ناظرین کو خیال ہوگا کہ بڑی قیمتی چیز ہوگی، لیکن اگر وہ اس کی مقدار جاننا چاہتے ہیں تو جواب یہ ہے کہ صرف سوا سو روپے * زرہ کے سوا اور جو کچھ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا سرمایہ تھا وہ ایک بھیڑی کھال اور ایک بوسیدہ مینہی چادر تھی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ سب سرمایہ حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی نذر کیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اب تک آنحضرت ﷺ ہی کے پاس رہتے تھے، شادی کے بعد ضرورت ہوئی کہ الگ گھر لیں۔ حضرت حارثہ رضی اللہ عنہ بن نعمان انصاری کے متعدد مکانات تھے، جن میں سے وہ کئی آنحضرت ﷺ کو نذر کر چکے تھے۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت ﷺ سے کہا کہ انہی سے کوئی اور مکان دلا دیتے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”کہاں تک؟ اب ان سے کہتے شرم آتی ہے۔“ حضرت حارثہ رضی اللہ عنہ نے سنا تو دوڑے آئے کہ حضور میں اور میرے پاس جو کچھ ہے، سب آپ کا ہے۔ اللہ کی قسم! امیرا جو مکان آپ لے لیتے ہیں مجھ کو اس سے زیادہ خوشی ہوتی ہے کہ وہ میرے پاس رہ جائے۔ غرض انہوں نے اپنا ایک مکان خالی کر دیا۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اس میں اٹھ گئیں۔ *

شہنشاہ کونین رضی اللہ عنہ نے سیدہ عالمہ کو جو جہیز دیا، وہ بان کی چار پائی، چڑے کا گدا جس کے اندر، روٹی کے بجائے کھجور کے پتے تھے، ایک چھھاگل، ایک مشک، دو چکیاں اور دو مٹی کے گھڑے تھے۔ * حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا جب نئے گھر میں جا لیں تو آنحضرت ﷺ ان کے پاس تشریف لے گئے۔ دروازہ پر کھڑے ہو کر اذن مانگا، پھر اندر آئے۔ ایک برتن میں پانی منگوا یا، دونوں ہاتھ اس میں ڈالے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سینہ اور بازوؤں پر پانی چھڑکا، پھر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بلوایا، وہ شرم سے لڑکھڑاتی آئیں، ان پر بھی پانی چھڑکا اور فرمایا: ”میں نے اپنے خاندان میں سب سے افضل تر شخص سے تمہارا نکاح کیا ہے۔“ *

* طبقات ابن سعد، ج ۸، ص ۱۱۔ * غلطی سے پہلے اور دوسرے ایڈیشن میں سو روپے چھپ گیا ہے اس کی تصحیح کر لی جائے۔ (س) * اصحابہ، ج ۸، قسم اول، ص ۱۵۸۔ * ایضاً، ص ۱۵۹۔ * یہ پوری تفصیل طبقات ابن سعد ذکر فاطمہ، ج ۸، ص ۱۵ اور اصحابہ ذکر فاطمہ، ج ۸، قسم اول، ص ۱۵۷ سے ماخوذ ہے۔

واقعات متفرقہ، ۲۵

(مؤرخین کے بیان کے مطابق اسی سال رمضان مبارک کے روزے فرض ہوئے، ﴿﴾ صدقہ عید الفطر کا حکم بھی اسی سال سے جاری ہوا۔ پہلے آپ نے ایک خطبہ دیا جس میں اس صدقہ کے فضائل بیان فرمائے، پھر صدقہ کا حکم دیا۔ ﴿﴾

عید الفطر کی نماز باجماعت عید گاہ میں بھی اسی سال ادا فرمائی، اس سے پہلے عید کی نماز نہیں ہوتی تھی۔ ﴿﴾ ارباب سیر کی ترتیب کے مطابق غزوہ بنی قینقاع کا ذکر بھی اسی سال کے واقعات میں ہونا چاہیے تھا، لیکن اتصال و تسلسل واقعہ کی بنا پر وہ آئندہ مذکور ہوگا۔

﴿﴾ تاریخ طبری، ج ۳، واقعہ: ۲، ص: ۱۲۸۱۔ ﴿﴾ ایضاً۔ ﴿﴾ ایضاً۔

۳

غزوہ احد

﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾

(۳/ آل عمران: ۱۳۹)

عرب میں صرف ایک شخص کا قتل لڑائی کا ایک سلسلہ چھیڑ دیتا تھا جو سینکڑوں برس تک ختم نہیں ہو سکتا تھا۔ طرفین میں سے جس کو شکست ہوتی تھی وہ انتقام کو ایسا فرض موبد جانتا تھا جس کے ادا کئے بغیر اس کی ہستی قائم نہیں رہ سکتی تھی۔ بدر میں قریش کے ستر آدمی مارے گئے تھے جن میں اکثر وہ تھے جو قریش کے تاج وافر تھے، اس بنا پر تمام مکہ جوش انتقام سے لبریز تھا۔

قریش کا کاروان تجارت جو جنگ بدر کے زمانے میں نفع کثیر کے ساتھ شام سے واپس آرہا تھا، اس کا راس المال حصہ داروں کو تقسیم کر دیا گیا تھا لیکن زر منافع امانت کے طور پر محفوظ تھا۔

قریش کو کشنگان بدر کے ماتم سے فرصت ملی تو اس فرض کے ادا کا خیال آیا۔ چند سرداران قریش جن میں ابو جہل کا بیٹا عکرمہ بھی تھا، ان لوگوں کو جن کے عزیز و اقارب جنگ بدر میں قتل ہو چکے تھے، ساتھ لے کر ابوسفیان کے پاس گئے اور کہا کہ محمد (ﷺ) نے ہماری قوم کا خاتمہ کر دیا، اب انتقام کا وقت ہے، ہم چاہتے ہیں کہ مال تجارت کا جو نفع اب تک جمع ہے، وہ اس کام میں صرف کیا جائے۔ یہ ایک ایسی درخواست تھی جو پیش ہونے سے پہلے قبول کر لی گئی تھی، لیکن قریش کو اب مسلمانوں کی قوت و زور کا اندازہ ہو چکا تھا۔ وہ جانتے تھے کہ جنگ بدر میں جس سامان سے وہ گئے تھے اس سے اب کچھ زیادہ درکار ہے۔ عرب میں جوش پھیلانے اور دلوں کے گرمانے کا سب سے بڑا آلہ شعر تھا۔ قریش میں دو شاعر، شاعری میں مشہور تھے۔ عمرو جمحی اور مسافع۔ عمرو جمحی غزوہ بدر میں گرفتار ہو گیا تھا، لیکن رسول اللہ (ﷺ) نے اقتضائے رحم سے اس کو رہا کر دیا تھا۔ قریش کی درخواست پر وہ اور مسافع مکہ سے نکلے اور تمام قبائل قریش میں اپنی آتش بیانی سے آگ لگا آئے۔

لڑائیوں میں ثابت قدمی اور جوش جنگ کا بڑا ذریعہ خاتونان حرم تھیں، جس لڑائی میں خاتونیں ساتھ ہوتی تھیں عرب جانوں پر کھیل جاتے تھے کہ شکست ہوگی تو عورتیں بے حرمت ہوں گی۔ بہت سی عورتیں ایسی تھیں جن کی اولاد جنگ بدر میں قتل ہو چکی تھی اس لئے وہ خود جوش انتقام سے لبریز تھیں اور انہوں نے منتیں مانی تھیں کہ اولاد کے قاتلوں کا خون پی کر دم لیں گی۔ غرض جب فوجیں تیار ہوئیں تو بڑے بڑے معزز گھرانوں کی عورتیں بھی فوج میں شامل ہوئیں۔ ان میں سے بعض کے نام حسب ذیل ہیں:

• مدینہ منورہ سے ثمالی جانب قریباً ڈیڑھ دو میل کے فاصلہ پر ایک پہاڑ کا نام ہے۔ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوہ احد (رقم الباب: ۱۷) سے پتا معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت غزوہ احد میں نازل ہوئی۔ طبری، ج ۳، ص ۱۳۸۶: زرقانی، ج ۲، ص ۳۰ نے ان چھ خواتین کے سوا سلافہ بنت سعد، عمیرہ بنت علقمہ دو اور خاتونوں کا ذکر کیا ہے ان میں خناس و عمیرہ کے سوا باقی خواتین بعد کو مسلمان ہو گئیں۔ خناس اور عمیرہ کے اسلام کے متعلق کچھ معلوم نہیں۔ (زرقانی، علی المواہب) (س)

- ① ہند
 - ② اُم حکیم
 - ③ فاطمہ (بنت ولید)
 - ④ برزہ
 - ⑤ ریطہ
 - ⑥ خناس
- عنتبہ کی بیٹی اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی ماں۔
 عکرمہ (فرزند ابوزہبل) کی بیوی۔
 حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی بہن۔
 مسعود ثقفی جو طائف کا رئیس تھا اس کی بیٹی۔
 عمرو بن العاص کی زوجہ۔
 حضرت مصعب بن عمیر کی ماں رضی اللہ عنہا

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے ہند کے باپ عنتبہ کو بدر میں قتل کیا تھا جبیر بن مطعم کا چچا بھی حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے مارا گیا تھا۔ اس بنا پر ہند نے وحشی کو جو جبیر کا غلام اور حربہ اندازی میں کمال رکھتا تھا، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے قتل پر آمادہ کیا اور یہاں قرار ہوا کہ اس کا رگڑاری کے صلہ میں وہ آزاد کر دیا جائے گا۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا گو اسلام لا چکے تھے۔ لیکن اب تک مکہ ہی میں مقیم تھے، انہوں نے تمام حالات لکھ کر ایک تیز رو قاصد کے ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجے اور قاصد کو تاکید کی کہ تین رات دن میں مدینہ پہنچ جائے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبریں پہنچیں تو آپ نے پانچویں شوال ۳ھ کو دو خبر رساں جن کے نام انس اور منس تھے، خبر لانے کے لئے بھیجے۔ انہوں نے آ کر اطلاع دی کہ قریش کا لشکر مدینہ کے قریب آ گیا اور مدینہ کی چراگاہ (عریض) کو ان کے گھوڑوں نے صاف کر دیا۔ آپ نے حضرت حباب بن منذر رضی اللہ عنہ کو بھیجا کہ فوج کی تعداد کی خبر لائیں۔ انہوں نے آ کر صحیح تخمینہ سے اطلاع دی، چونکہ شہر پر حملہ کا اندیشہ تھا، ہر طرف پہرے بٹھادیے گئے۔ حضرت سعد بن عبادہ اور سعد بن معاذ رضی اللہ عنہما ہتھیار لگا کر تمام رات مسجد نبوی کے دروازہ پر پہرہ دیتے رہے۔

صبح کو آپ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورہ کیا، مہاجرین نے عموماً اور انصار میں سے اکابر۔ نے رائے دی کہ عورتیں باہر قلعوں میں بھیج دی جائیں اور شہر میں پناہ گزین ہو کر مقابلہ کیا جائے، عبد اللہ بن ابی سلول جو اب تک کبھی شریک مشورہ نہیں کیا گیا تھا، اس نے بھی یہی رائے دی۔ لیکن ان نوخیز صحابہ رضی اللہ عنہم نے جو جنگ بدر میں شریک نہ ہو سکے تھے، اس بات پر اصرار کیا کہ شہر سے نکل کر حملہ کیا جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تشریف لے گئے اور زرہ پہن کر باہر تشریف لائے۔ اب لوگوں کو ندامت ہوئی کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خلاف مرضی نکلنے پر مجبور کیا۔ سب نے عرض کی کہ ہم اپنی رائے سے باز آتے ہیں، ارشاد ہوا کہ پیغمبر کو زیبا نہیں کہ ہتھیار پہن کر اتار دے۔

قریش بدھ کے دن مدینہ کے قریب پہنچے اور کوہ احد پر پڑاؤ ڈالا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن نماز جمعہ پڑھ کر ایک ہزار صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ شہر سے نکلے، عبد اللہ بن ابی، تین سو کی جمعیت لے کر آیا تھا، لیکن یہ

طبری، ج ۳، ص ۱۳۸۹ مطبوعہ یورپ (س) زرقانی، ج ۲، ص ۲۵ (س)

کہہ کر واپس چلا گیا کہ ”محمد ﷺ نے میری رائے نہ مانی۔“ آنحضرت ﷺ کے ساتھ اب صرف سات سو صحابہ رضی اللہ عنہم رہ گئے، ان میں ایک سوزرہ پوش تھے، مدینہ سے نکل کر فوج کا جائزہ لیا گیا اور جو لوگ کمن تھے، واپس کر دیئے گئے، ان میں حضرت زید بن ثابت، حضرت براء بن عازب، حضرت ابوسعید خدری، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عرابہ اوس رضی اللہ عنہم بھی تھے، لیکن جاں نثاری کا یہ ذوق تھا کہ نوجوانوں میں سے جب رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ تم عمر میں چھوٹے ہو واپس جاؤ۔ تو وہ اٹکھٹوں کے بل تن کر کھڑے ہو گئے کہ قد اونچا نظر آئے، چنانچہ ان کی یہ ترکیب چل گئی اور وہ لے لئے گئے۔ * حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ ایک نوجوان، جو ان کے ہم سن تھے، انہوں نے یہ دلیل پیش کی کہ میں رافع کو لڑائی میں پچھاڑ لیتا ہوں اس لئے اگر ان کو اجازت ملتی ہے تو مجھ کو بھی ملنی چاہیے۔ دونوں کا مقابلہ کرایا گیا اور سمرہ رضی اللہ عنہ نے رافع رضی اللہ عنہ کو زمین پر دے مارا، اس بنا پر ان کو اجازت مل گئی۔

آنحضرت ﷺ نے احد کو پشت پر رکھ کر صف آرائی کی۔ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو علم عنایت کیا، حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ رسالے کے افسر مقرر ہوئے، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو اس حصہ فوج کی کمان ملی جو زورہ پوش نہ تھے۔ * پشت کی طرف احتمال تھا کہ دشمن ادھر سے آئیں، اس لئے پچاس تیر اندازوں کا ایک دستہ متعین فرمایا اور حکم دیا کہ گولڑائی فتح ہو جائے، تاہم وہ جگہ سے نہ ہٹیں۔ * حضرت عبداللہ بن جبیر رضی اللہ عنہ ان تیر اندازوں کے افسر مقرر ہوئے۔

قریش کو بدر میں تجربہ ہو چکا تھا اس لئے انہوں نے نہایت ترتیب سے صف آرائی کی۔ مہینہ پر خالد بن ولید کو مقرر کیا، میسرہ عکرمہ کو دیا جو ابو جہل کے فرزند تھے، سواروں کا دستہ صفوان بن امیہ کی کمان میں تھا جو قریش کا مشہور رئیس تھا۔ تیر اندازوں کے دستے الگ تھے جن کا افسر عبداللہ بن ابی ربیعہ تھا، طلحہ علیہم دار تھا، دو سو گھوڑے کوئل رکاب میں تھے کہ ضرورت کے وقت کام آئیں۔

سب سے پہلے طلحہ جنگ کے بجائے خاتونان قریش دف پر اشعار پڑھتی ہوئی بڑھیں، جن میں کشتگان بدر کا ماتم اور انتقام خون کے رجز تھے، ہند (ابوسفیان کی بیوی) آگے آگے اور چودہ عورتیں ساتھ ساتھ تھیں، اشعار یہ تھے:

نحن بنات طارق
نمشى على النمارق
ان تقبلوا نعانق
”ہم آسمان کے تاروں کی بیٹیاں ہیں۔
ہم قالیوں پر چلنے والیاں ہیں۔
اگر تم بڑھ کر لڑو گے تو ہم تم سے گلے ملیں گی۔“

* طبری، جلد ۳، ص: ۱۳۹۱ (یہ طبری کی روایت ہے لیکن بعض دوسری روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت رافع رضی اللہ عنہ کو اجازت مل جانے کی وجہ یہ تھی کہ وہ اس نوجوانی ہی میں تیر اندازی میں کمال رکھتے تھے۔ حضور ﷺ کو جب ان کا حال معلوم ہوا تو ان کو شرکت کی اجازت دے دی۔ ابن ہشام ذکر غزوہ احد، ج ۲، ص: ۶۸ و زرقانی ج ۲، ص: ۲۹ و البداية والنهاية ابن کثیر، ج ۴، ص: ۱۵) (س) * طبری، ج ۳، ص: ۱۳۹۴۔ * ابن ہشام، ج ۲، ص: ۶۸۔

اوتدبر وانفارق اور پیچھے قدم بنایا تو ہم تم سے الگ ہو جائیں گی۔” ﴿۱﴾
 لڑائی کا آغاز اس طرح ہوا کہ ابو عامر جو مدینہ منورہ کا ایک مقبول عام شخص تھا اور مدینہ چھوڑ کر مکہ میں
 آباد ہو گیا تھا، ڈیڑھ سو آدمیوں کے ساتھ میدان میں آیا، اسلام سے پہلے زہد اور پارسائی کی بنا پر تمام مدینہ
 اس کی عزت کرتا تھا۔ چونکہ اس کو خیال تھا کہ انصار جب اس کو دیکھیں گے تو رسول اللہ ﷺ کا ساتھ چھوڑ
 دیں گے، میدان میں آ کر پکارا ”مجھ کو پہچانتے ہو؟ میں ابو عامر ہوں“ انصار نے کہا ”ہاں او بدکار! ہم تجھ کو
 پہچانتے ہیں، اللہ تیری آرزو بر نہ لائے۔“ ﴿۲﴾

قریش کا علمبردار طلحہ صف سے نکل کر پکارا ”کیوں مسلمانو! تم میں کوئی ہے؟ کہ یا مجھ کو جلد دوزخ میں
 پہنچا دے یا خود میرے ہاتھوں بہشت میں پہنچ جائے، ﴿۳﴾ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے صف سے نکل کر کہا:
 ”میں ہوں“ ﴿۴﴾ یہ کہہ کر تلوار ماری اور طلحہ کی لاش زمین پر تھی، طلحہ کے بعد اس کے بھائی عثمان نے جس کے
 پیچھے پیچھے عورتیں اشعار پڑھتی آتی تھیں، علم ہاتھ میں لیا اور رجز پڑھتا ہوا حملہ آور ہوا:

انّ علی اهل اللواء حقا ان تخبص الصعدة او تندقا

”علم بردار کا فرض ہے کہ نیزہ کو خون میں رنگ دے یا وہ لکرا کر ٹوٹ جائے۔“

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ مقابلہ کو نکلے اور شانہ پر تلوار ماری کہ کمر تک اتر آئی، ساتھ ہی ان کی زبان سے نکلا کہ
 ”میں ساقی حجاج کا بیٹا ہوں۔“ ﴿۵﴾

اب عام جنگ شروع ہو گئی، حضرت حمزہ، حضرت علی، حضرت ابودجانہ رضی اللہ عنہم فوجوں کے دل میں گھے
 اور صفیں کی صفیں صاف کر دیں۔ حضرت ابودجانہ عرب کے مشہور پہلوان تھے، آنحضرت ﷺ نے دست
 مبارک میں تلوار لے کر فرمایا: ”کون اس کا حق ادا کرتا ہے؟“ اس سعادت کے لئے دفعۃً بہت سے ہاتھ
 بڑھے، لیکن یہ فخر حضرت ابودجانہ کے نصیب میں تھا، اس غیر متوقع عزت نے ان کو بادشاہت سے مست
 کر دیا، سر پر سرخ رومال باندھا اور اکڑتے تنٹے ہوئے فوج سے نکلے، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”یہ
 چال اللہ کو سخت ناپسند ہے۔ لیکن اس وقت پسند ہے۔“ ﴿۶﴾ حضرت ابودجانہ رضی اللہ عنہ فوجوں کو چیرتے لاشوں پر
 لاشے گراتے بڑھتے چلے جاتے تھے، یہاں تک کہ ہند سامنے آ گئی، اس کے سر پر تلوار رکھ کر اٹھالی کہ رسول
 اللہ ﷺ کی تلوار اس قابل نہیں کہ عورت پر آزمائی جائے۔

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ دوسری تلوار مارتے جاتے تھے اور جس طرف بڑھتے تھے صفیں کی صفیں صاف ہو جاتی
 تھیں۔ اسی حالت میں سب از غبشانی سامنے آ گیا، پکارے کہ ”اوختانتہ النساء کے بچے، کہاں جاتا ہے؟“ ﴿۷﴾ یہ

﴿۱﴾ ایضاً: ص: ۶۹۔ ﴿۲﴾ طبری، ج: ۳، ص: ۱۳۹۹؛ وابن ہشام، ج: ۲، ص: ۶۹۔

﴿۳﴾ یہاں بات پر ظفر تھا کہ مسلمان ایسا سمجھتے ہیں۔ ﴿۴﴾ ابن ہشام، ج: ۲، ص: ۷۳۔ ﴿۵﴾ ابن ہشام، ج: ۲، ص: ۷۴۔

﴿۶﴾ ابن ہشام، ج: ۲، ص: ۶۹۔ ﴿۷﴾ ابن ہشام، ج: ۲، ص: ۷۰۔

کہہ کر تلوار ماری وہ خاک پر ڈھیر تھا۔

وحشی جو ایک وحشی غلام تھا اور جس سے جبیر بن مطعم اس کے آقائے وعدہ کیا تھا کہ اگر وہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو قتل کر دے تو آزاد کر دیا جائے گا۔ وہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی تاک میں تھا، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ برابر آئے تو اس نے چھوٹا سا نیزہ جس کو حرب کہتے ہیں اور جو جوشیوں کا خاص ہتھیار ہے، پھینک کر مارا جو ناف میں لگا اور پار ہو گیا۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے اس پر حملہ کرنا چاہا، لیکن لڑکھڑا کر گر پڑے اور روح پرواز کر گئی۔

کفار کے علمبردار لڑکر قتل ہو جاتے تھے، تاہم علم کرنے نہیں پاتا تھا، ایک کے گرنے سے پہلے دوسرا جاننا بڑھ کر علم کو ہاتھ میں لے لیتا تھا۔ ایک شخص نے جس کا نام صواب تھا جب علم ہاتھ میں لیا تو کسی نے بڑھ کر اس زور سے تلوار ماری کہ دونوں ہاتھ ساتھ کٹ کر گر پڑے، لیکن وہ قومی علم کو اپنی آنکھوں سے خاک پر نہیں دیکھ سکتا تھا۔ علم کے گرنے کے ساتھ سینہ کے بل زمین پر گرا اور علم کو سینہ سے دبایا۔ اسی حالت میں یہ کہتا ہوا مارا گیا کہ ”میں نے اپنا فرض ادا کر دیا۔“ علم دیر تک خاک پر پڑا رہا آخر ایک بہادر خاتون (عمرہ بنت علقمہ) دیرانہ بڑھی اور علم کو ہاتھ میں لے کر بلند کیا۔ یہ دیکھ کر ہر طرف سے قریش سمٹ آئے اور اکھڑے ہوئے پاؤں پھر جم گئے۔

ابو عامر کفار کی طرف سے لڑ رہا تھا، لیکن اس کے صاحبزادے حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ اسلام لائے تھے۔ انہوں نے آنحضرت ﷺ سے باپ کے مقابلہ میں لڑنے کی اجازت مانگی۔ لیکن رحمت عالم نے یہ گوارا نہ کیا کہ بیٹا باپ پر تلوار اٹھائے۔ حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ نے کفار کے سپہ سالار (ابوسفیان) پر حملہ کیا اور قریب تھا کہ ان کی تلوار ابوسفیان کا فیصلہ کر دے، دفعۃً پہلو سے شداد بن الاسود نے چھٹ کر ان کے وار کو روکا اور ان کو شہید کر دیا۔ تاہم لڑائی کا پلہ مسلمانوں ہی کی طرف تھا۔ علمبرداروں کے قتل اور حضرت علی اور حضرت ابو دجانہ رضی اللہ عنہما کے بے پناہ حملوں سے فوج کے پاؤں اکھڑ گئے۔ بہادر نازنینیں جو رجز سے دلوں کو ابھار رہی تھیں، بدحواسی کے ساتھ پیچھے ہٹیں اور مطلع صاف ہو گیا، لیکن ساتھ ہی مسلمانوں نے لوٹ شروع کر دی یہ دیکھ کر تیر انداز جو پشت پر مقرر کئے گئے تھے، وہ بھی غیبت کی طرف جھکے۔

حضرت عبداللہ بن جبیر رضی اللہ عنہ نے بہت روکا لیکن وہ رک نہ سکے۔ تیر اندازوں کی جگہ خالی دیکھ کر خالد نے عقب سے حملہ کیا، عبداللہ بن جبیر رضی اللہ عنہ چند جاننازوں کے ساتھ جم کر لڑے لیکن سب کے سب شہید ہوئے۔ اب راستہ صاف تھا۔ خالد نے سواروں کے دستہ کے ساتھ نہایت بے جگری سے حملہ کیا۔ لوگ لوٹنے میں مصروف تھے، مڑ کر دیکھا تو تلواریں برس رہی ہیں، بدحواسی میں دونوں فوجیں اس طرح باہم مل گئیں کہ خود مسلمان مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے گئے۔ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ جو آنحضرت ﷺ سے صورت

صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب قتل حمزہ رضی اللہ عنہ: ۴۰۷۲۔ ابن ہشام، ج ۲، ص: ۷۵، ۷۶ و طبری، ج ۳، ص: ۱۴۰۱ (س) صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوہ احد: ۴۰۴۳۔

میں مشابہ اور علم بردار تھے، ابن قتیہ نے ان کو شہید کر دیا اور غل مچ گیا کہ آنحضرت ﷺ نے شہادت پائی۔ اس آواز سے عام بدحواسی چھا گئی۔ بڑے بڑے دلیروں کے پاؤں اکھڑ گئے، بدحواسی میں اگلی صفیں پچھلی صفوں پر ٹوٹ پڑیں اور دوست دشمن کی تمیز نہ رہی، حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے والد (یمان) اس کشمکش میں آگئے اور ان پر تلواریں برس پڑیں۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ چلاتے رہے کہ میرے باپ ہیں لیکن کون سنتا تھا۔ غرض وہ شہید ہو گئے اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ایثار کے لہجہ میں کہا: ”مسلمانو! اللہ تم کو بخش دے۔“ رسول اللہ ﷺ نے مڑ کر دیکھا تو صرف گیارہ جان نثار پہلو میں ہیں جن میں جناب علی مرتضیٰ، حضرت ابوبکر، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت زبیر بن العوام، حضرت ابو جہلہ اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہم کا نام بہ تخصیص معلوم ہے۔ صحیح بخاری میں یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صرف حضرت طلحہ اور حضرت سعد رضی اللہ عنہما رہ گئے تھے۔ اس پلچل اور اضطراب میں اکثروں نے تو بالکل ہمت ہار دی لیکن جانباڑوں کا بھی زور نہیں چلتا تھا، جو جہاں تھا وہیں گھر کر رہ گیا تھا آنحضرت ﷺ کی کسی کو خبر نہ تھی حضرت علی رضی اللہ عنہ تلوار چلاتے اور دشمنوں کی صفیں لٹتے جاتے تھے۔ لیکن کعبہ مقصود (رسول اللہ ﷺ) کا پتہ نہ تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے چچا حضرت ابن نضر لڑتے بھڑتے موقع سے آگے نکل گئے، دیکھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مایوس ہو کر ہتھیار پھینک دیا ہے پوچھا یہاں کیا کرتے ہو؟ بولے: ”اب لڑ کر کیا کریں! رسول اللہ ﷺ نے تو شہادت پائی۔“ حضرت ابن نضر نے کہا: ”ان کے بعد ہم زندہ رہ کر کیا کریں گے۔“ یہ کہہ کر فوج میں گھس گئے اور لڑ کر شہادت پائی۔ لڑائی کے بعد جب ان کی لاش دیکھی گئی تو اسی (۸۰) سے زیادہ تیر، تلوار اور نیزے کے زخم تھے، کوئی شخص پہچان تک نہ سکا، ان کی بہن نے انگوٹھی دیکھ کر پہچانا۔ ❁

جان نثار ان خاص برابر لڑتے جاتے تھے لیکن نگاہیں سرور عالم ﷺ کو ڈھونڈتی تھیں۔ سب سے پہلے حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کی نظر پڑی، چہرہ مبارک پر مغفرتھا، لیکن آنکھیں نظر آتی تھیں۔ حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے پہچان کر پکارا: ”مسلمانو! رسول اللہ ﷺ یہ ہیں۔“ یہ سن کر ہر طرف سے جان نثار ٹوٹ پڑے۔ کفار نے اب ہر طرف سے ہٹ کر اسی رخ پر زور دیا، دل کا دل ہجوم کر کے بڑھتا تھا، لیکن ذوالفقار کی بجلی سے یہ بادل پھٹ پھٹ کر رہ جاتا تھا۔ ایک دفعہ ہجوم ہوا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”کون مجھ پر جان دیتا ہے؟“ حضرت زیاد بن سکن رضی اللہ عنہ پانچ انصاری لے کر اس خدمت کے ادا کرنے کے لئے بڑھے اور ایک ایک نے جانباڑی سے لڑ کر جانیں فدا کر دیں۔ ❁ حضرت زیاد رضی اللہ عنہ کو یہ شرف حاصل ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے حکم دیا کہ ان کا لاشہ قریب لاؤ، لوگ اٹھا کر لائے، کچھ کچھ جان باقی تھی، قدموں پر منہ

❁ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب اذہمت طائفتان منکم ان تفسلا..... ۴۰۶۵۔ ❁ یہ عام ارباب میر کی روایت ہے۔ صحیح بخاری میں یہ واقعہ مذکور ہے لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نام نہیں۔ ❁ صحیح بخاری، کتاب المغازی، غزوة احد: ۴۰۴۸ و صحیح مسلم، کتاب الامارۃ، باب ثبوت الجنة للشہید: ۴۹۱۸ (س)۔ ❁ صحیح مسلم، کتاب المغازی، غزوة احد: ۴۶۴۱ میں ہے کہ سات انصاری تھے اور ساتوں نے باری باری اپنی جانیں فدا کیں۔

رکھ دیا اور اسی حالت میں جان دی۔

بچہ ناز رفتہ باشد ز جہاں نیاز مندے کہ بوقت جان سپردن بسرش رسیده باشی
(ایک بہادر مسلمان اس عالم میں بھی بے پروائی کے ساتھ کھڑا کھجوریں کھا رہا تھا اس نے بڑھ کر پوچھا
کہ ”یا رسول اللہ! اگر میں مارا گیا تو کہاں ہوں گا“ آپ ﷺ نے فرمایا: ”جنت میں۔“ اس بشارت سے بے خود
ہو کر وہ اس طرح کفار پر ٹوٹ پڑا کہ مارا گیا۔ ❁

عبداللہ بن تمیہ جو قریش کا مشہور بہادر تھا صفوں کو چیرتا پھاڑتا آنحضرت ﷺ کے قریب آ گیا اور
چہرہ مبارک پر تلوار ماری۔ اس کے صدمہ سے مغفکریاں دوکڑیاں چہرہ مبارک میں چبھ کر رہ گئیں۔ چاروں طرف
سے تلواریں اور تیر برس رہے تھے، یہ دیکھ کر جان نثاروں نے آپ کو دائرہ میں لے لیا، حضرت ابودجانہ جھک
کر سپر بن گئے، اب جو تیر آتے تھے ان کی پیٹھ پر آتے تھے۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے تلواروں کو ہاتھ پر روکا،
ایک ہاتھ کٹ کر گر پڑا، بے درد رحمت عالم پر تیر برس رہے تھے اور آپ ﷺ کی زبان پر یہ الفاظ تھے:

((رب اغفر لقومی فانہم لا یعلمون)) ❁

”اے اللہ! میری قوم کو بخش دے وہ جانتے نہیں۔“

حضرت ابوطلیحہ رضی اللہ عنہ جو حضرت انس رضی اللہ عنہ کے علاقائی باپ تھے، مشہور تیر انداز تھے۔ انہوں نے اس قدر
تیر برسائے کہ دو تین کمائیں ان کے ہاتھ میں ٹوٹ ٹوٹ کر رہ گئیں۔ انہوں نے سپر سے آنحضرت ﷺ کے
چہرہ پر ادا کر لیا تھا کہ آپ پر کوئی وار نہ آنے پائے، آپ کبھی گردن اٹھا کر دشمنوں کی فوج کی طرف دیکھتے تو
عرض کرتے کہ آپ گردن نہ اٹھائیں ایسا نہ ہو کہ کوئی تیر لگ جائے۔ یہ میرا سینہ سامنے ہے۔ ❁ حضرت سعد
بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بھی مشہور تیر انداز تھے اور اس وقت آپ کے رکاب میں حاضر تھے۔ آنحضرت ﷺ نے
اپنا ترکش اُن کے آگے ڈال دیا اور فرمایا: ”تم پر میرے ماں باپ قربان! تیر مارتے جاؤ۔“ ❁

اسی حالت میں آپ کی زبان سے عبرت کے لہجہ میں یہ لفظ نکلا: ”وہ قوم کیا فلاح پاسکتی ہے جو اپنے
پیغمبر کو زخمی کرتی ہے۔“ بارگاہِ خداوندی میں یہ الفاظ پسند نہ آئے اور یہ آیت اتری۔

((لَیْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ)) (۳/ آل عمران: ۱۲۸)

”تم کو اس معاملہ میں کچھ اختیار نہیں۔“

چنانچہ صحیح بخاری غزوہ احد میں یہ واقعہ مذکور ہے۔ ❁

رسول اللہ ﷺ ثابت قدموں کے ساتھ پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ گئے کہ دشمن ادھر نہیں آ سکتے تھے۔
ابوسفیان نے دیکھ لیا، فوج لے کر پہاڑی پر چڑھا، لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور چند صحابہ رضی اللہ عنہم نے پتھر برسائے

❁ بخاری، کتاب المغازی، باب غزوہ احد: ۴۰۴۶۔ (س)۔ ❁ صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب

غزوہ احد: ۴۶۶۔ ❁ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب اذہمت طائفان: ۴۰۶۴۔

❁ ایضاً: ۴۰۵۶ تا ۴۰۶۰۔ ❁ ایضاً: ۴۰۶۹۔

جس سے وہ آگے نہ بڑھ سکا۔ ❊

آپ کی وفات کی خبر مدینہ میں پہنچی تو اخلاص شعار نہایت بے تابی کے ساتھ دوڑے۔ جناب فاطمہ زہراؓ نے آن کر دیکھا تو ابھی تک چہرہ مبارک سے خون جاری ہے۔ حضرت علیؓ سپر میں بھر کر پانی لائے۔ جناب سیدہ دھوتی تھیں لیکن خون نہیں تھمتا تھا، بالآخر چٹائی کا ایک ٹکڑا جلایا اور زخم پر رکھ دیا خون فوراً ختم گیا۔ ❊ ابوسفیان سامنے کی پہاڑی پر چڑھ کر پکارا کہ ”یہاں محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں؟“ آپ نے حکم دیا کوئی جواب نہ دے، ابوسفیان نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ نام لے کر پکارا اور جب کچھ آواز نہ آئی تو پکار کر بولا سب مارے گئے۔ حضرت عمرؓ سے ضبط نہ ہو سکا۔ بول اٹھے ”او اللہ کے دشمن! ہم سب زندہ ہیں۔“ ابوسفیان نے کہا:

اعل هبل ❊ ”اے ہبل تو اونچا رہا“ صحابہ نے آنحضرت ﷺ کے حکم سے کہا اللہ اعلیٰ واجل ”اللہ اونچا اور بڑا ہے۔“

ابوسفیان نے کہا: لَنَا الْعُرَىٰ وَلَا عُرَىٰ لَكُمْ ”ہمارے پاس عزیٰ ❊ ہے، تمہارے پاس نہیں۔“ صحابہ نے کہا: اللہ مولانا ولا مولیٰ لکم ”اللہ ہمارا آقا ہے اور تمہارا کوئی آقا نہیں۔“ ابوسفیان نے کہا: ”آج کا دن بدر کے دن کا جواب ہے۔ فوج کے لوگوں نے مردوں کے ناک کان کاٹ لئے ہیں، میں نے یہ حکم نہیں دیا تھا، لیکن مجھ کو معلوم ہوا تو کچھ رنج بھی نہیں۔ ❊ آنحضرت ﷺ نے مستورات اور بچوں کو حضرت یمان اور حضرت ثابتؓ کی حفاظت میں مدینہ کے پاس کے قلعوں میں بھیج دیا تھا، ان لوگوں کو شکست کی خبر معلوم ہوئی تو سب کو چھوڑ کر اُحد کی طرف بڑھے۔ حضرت ثابتؓ مشرکوں کے ہاتھ سے مارے گئے۔ حضرت یمانؓ کو مسلمان ہجوم عام میں پہچان نہ سکے، ان پر تلواریں برس پڑیں۔ ان کے صاحبزادے حضرت حذیفہؓ نے ہر چند ”ہاں ہاں“ کہا اور بتایا کہ ”میرے باپ ہیں۔“ لیکن ہنگامہ میں کون سنتا تھا، حضرت حذیفہؓ یہ کہہ کر رہ گئے کہ ”مسلمانو! اللہ تمہارے اس گناہ کو بخش دے۔“ ❊ آنحضرت ﷺ نے حضرت یمانؓ کا خون بہا مسلمانوں کی طرف سے ادا کرنا چاہا۔ لیکن حضرت حذیفہؓ نے معاف کر دیا، ابن ہشام میں یہ واقعہ بہ تفصیل مذکور ہے۔ صحیح بخاری میں بھی ہے، لیکن مختصر ہے۔

خاتونان قریش نے انتقام بدر کے جوش میں مسلمانوں کی لاشوں سے بھی بدلہ لیا، ان کے ناک، کان کاٹ لئے۔ ہند (امیر معاویہؓ کی ماں) نے ان پھولوں کا ہار بنایا اور اپنے گلے میں ڈالا، حضرت حمزہؓ نے

❊ طبری، ج ۲، ص: ۱۴۱۰ و ۱۴۱۱۔ ❊ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب ما اصاب النبی ﷺ من الجراح: ۴۰۷۵۔ ❊ بت کا نام۔ ❊ بت کا نام ہے لفظی معنی عزت کے ہیں۔

❊ یہ تمام تفصیل بخاری غزوہ اُحد کے ذکر میں ص: ۳۰۳ تا ۳۰۴۔ ❊ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب اذ ہمت طانفتان: ۴۰۶۵؛ مسلم، ابن ہشام، ج ۲، ص: ۸۱۔

کی لاش پر گئی اور ان کا پیٹ چاک کر کے کبوتر نکالا اور چبا گئی۔ لیکن گلے سے اتر نہ سکا، اس لئے اگل دینا پڑا۔ تاریخوں میں ہند کا لقب جو بگڑ خوار لکھا جاتا ہے اسی بنا پر لکھا جاتا ہے، ہند فتح مکہ میں ایمان لائی لیکن جس طرح ایمان لائی وہ عبرت خیز ہے، تفصیل آگے آئے گی۔

اس غزوہ میں اکثر خاتونان اسلام نے بھی شرکت کی۔ حضرت عائشہ اور حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہما جو حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ماں تھیں زخمیوں کو پانی پلاتی تھیں۔ صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ میں نے حضرت عائشہ اور حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ پانچے چڑھانے ہوئے مشک بھر بھر کر لاتیں اور زخمیوں کو پانی پلاتی تھیں۔ مشک خالی ہو جاتی تھی تو پھر جا کر بھر لاتی تھیں۔ * ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے بھی جو حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی ماں تھیں یہی خدمت انجام دی۔ *

عین اس وقت جبکہ کافروں نے عام حملہ کر دیا تھا اور آپ کے ساتھ صرف چند جان نثار رہ گئے تھے۔ ام عمارہ رضی اللہ عنہا آنحضرت ﷺ کے پاس پہنچیں اور اپنا سینہ سپر کر دیا، کفار جب آپ پر بڑھتے تھے تو تیر اور تلوار سے روکتی تھیں۔ ابن قتیہ جب درآتا ہوا آنحضرت ﷺ کے پاس پہنچ گیا تو حضرت ام عمارہ رضی اللہ عنہا نے بڑھ کر روکا چنانچہ کندھے پر شرم آیا اور غار پڑ گیا انہوں نے بھی تلوار ماری، لیکن وہ دہری زرہ پہنے ہوئے تھا اس لئے کارگر نہ ہوئی۔ *

حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا (حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی بہن) شکست کی خبر سن کر مدینہ سے نکلیں آنحضرت ﷺ نے ان کے صاحبزادے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو بلا کر ارشاد کیا کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی لاش نہ دیکھنے پائیں۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ کا پیغام سنایا، بولیں کہ میں اپنے بھائی کا ماجرا سن چکی ہوں لیکن اللہ کی راہ میں یہ کوئی بڑی قربانی نہیں۔ آنحضرت ﷺ نے اجازت دی، لاش پر گئیں، خون کا جوش تھا اور عزیز بھائی کے ٹکڑے بکھرے پڑے ہوئے تھے۔ لیکن انا للہ وانا الیہ راجعون کہہ کر چپ ہو رہیں اور مغفرت کی دعا مانگی۔ *

انصار میں سے ایک عقیفہ کے باپ، بھائی، شوہر سب اس معرکہ میں مارے گئے۔ باری باری تین سخت حادثوں کی صدا اس کے کانوں میں پڑتی جاتی تھی لیکن وہ ہر بار صرف یہی پوچھتی تھی کہ رسول اللہ ﷺ کیسے ہیں؟ لوگوں نے کہا، بخیر ہیں، اس نے پاس آ کر چہرہ مبارک دیکھا اور بے اختیار پکار اٹھی۔ *

کل مصیبة بعدك جمل "تیرے ہوتے ہوئے سب مصیبتیں بیچ ہیں۔"

میں بھی اور باپ بھی، شوہر بھی، برادر بھی فدا اے شوہر دین ترے ہوتے ہوئے کیا چیز ہیں ہم (مسلمانوں کی طرف سے ستر آدی مارے گئے۔ جن میں زیادہ تر انصار تھے لیکن مسلمانوں کے افلاس کا یہ حال تھا کہ اتنا کپڑا بھی نہ تھا کہ شہدا کی پردہ پوشی ہو سکتی۔ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ ایک صحابی تھے کہ ان کا

* صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب اذہمت طافتان ۴۰۶۴۔ * صحیح بخاری، کتاب المغازی، ذکر ام سلیم، ۴۰۷۱۔ * ابن ہشام، ج ۲، ص ۸۴، ۷۸ مضع محمد علی مصر۔ * طبری، ج ۳، ص ۱۴۲۱۔ * طبری، ج ۳، ص ۱۴۲۵۔

پاؤں چھپایا جاتا تو سر کھل جاتا اور سر ڈھانکا جاتا تو پاؤں کھل جاتے۔ آخر پاؤں ازخرا کی گھاس سے چھپا دیے گئے۔ یہ وہ حیرت انگیز منظر تھا کہ بعد کو بھی یہ واقعہ مسلمانوں کو یاد آ جاتا تو آنکھیں تر ہو جاتیں۔ شہدائے غسل اسی طرح خون میں تھڑے ہوئے دو دو ملا کر ایک ایک قبر میں دفن کئے گئے۔ جس کو قرآن زیادہ یاد ہوتا اس کو مقدم کیا جاتا۔ ان شہدا پر نماز جنازہ بھی اس وقت نہیں پڑھی گئی۔ * آٹھ برس کے بعد وفات سے ایک دو برس پہلے جب آپ ادھر سے گزرے تو بے اختیار آپ پر رقت طاری ہوئی اور اس طرح آپ ﷺ نے پروردگماں فرمائے جیسے کوئی زندوں اور مردوں سے رخصت ہو رہا ہو اور اس کے بعد آپ ﷺ نے ایک خطبہ دیا کہ ”مسلمانو! تم سے یہ خوف نہیں کہ پھر مشرک بن جاؤ گے، لیکن یہ ڈر ہے کہ دنیا میں نہ پھنس جاؤ۔“ *

دونوں فوجیں جب میدان سے الگ ہوئیں تو مسلمان زخم سے چورتھے تاہم یہ خیال کر کے کہ ابوسفیان مسلمانوں کو مغلوب سمجھ کر دوبارہ حملہ آور نہ ہو۔ آپ ﷺ نے مسلمانوں کی طرف روئے خطاب کر کے فرمایا کہ ”کون ان کا تعاقب کرے گا“ فوراً ستر آدمیوں کی ایک جماعت اس مہم کے لئے تیار ہو گئی جن میں حضرت ابوبکر و حضرت زبیر رضی اللہ عنہما بھی شامل تھے۔ * ابوسفیان، احد سے روانہ ہو کر جب مقام روحاء پہنچا۔ یہاں خیال آیا کہ کام ناتمام رہ گیا۔ آنحضرت ﷺ کو پہلے ہی سے گمان تھا۔ دوسرے ہی دن آپ ﷺ نے اعلان کر دیا کہ کوئی واپس نہ جائے۔ چنانچہ حمراء الاسد تک جو مدینہ سے ۸ میل ہے تشریف لے گئے، قبلہ خزامہ اس وقت تک ایمان نہیں لایا تھا لیکن درپردہ اسلام کا طرفدار تھا اس کا ریکس معبد خزامی شکست کی خبر سن کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور واپس جا کر ابوسفیان سے ملا۔ ابوسفیان نے اپنا ارادہ ظاہر کیا معبد نے کہا: ”میں دیکھتا آتا ہوں محمد ﷺ اس سرور سامان سے آ رہے ہیں کہ ان کا مقابلہ ناممکن ہے“۔ غرض ابوسفیان واپس گیا *۔

یہی واقعہ ہے جس کو مورخین نے تکثیر غزوات کے شوق میں ایک نیا غزوہ بنا لیا ہے اور حمراء الاسد کا ایک نیا عنوان قائم کیا ہے۔

آنحضرت ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو تمام مدینہ ماتم کدہ تھا۔ آپ جس طرف سے گزرتے گھروں سے ماتم کی آوازیں آتی تھیں۔ آپ کو عبرت ہوئی کہ سب کے عزیز و اقارب ماتم داری کا فرض ادا کر

* یہ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب من قتل من المسلمین یوم احد: ۴۰۷۹ کی روایت ہے لیکن دوسری کتابوں میں بعض ایسی روایتیں بھی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہما پر تو خصوصیت کے ساتھ اور دوسرے شہدا پر بھی نماز جنازہ پڑھی۔ یہ شہدا ایک ایک کر کے اور بعض میں ہے کہ دس دس کر کے لائے جاتے تھے اور آپ ﷺ ان پر نماز جنازہ پڑھتے تھے اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہما کی لاش مبارک پر ہر جماعت کے ساتھ گویا ستر دفعہ یا سات دفعہ نماز ادا کی گئی۔ (شرح معانی الآثار طسحاوی، باب الصلوٰۃ علی الشهداء، ج ۱، ص: ۲۹۰ و نصب الراية زیلعی، باب احادیث الصلوٰۃ علی الشہید، ص: ۱۵۰ و مغازی و اقدی، ص: ۳۰۰ مطبوعہ کلکتہ، (س)) * یہ تمام واقعات صحیح بخاری، غزوة احد: ۴۰۴۲ کے متفرق ابواب میں ہیں۔ * صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب (الذین استجابوا للہ و الرسول): ۴۰۷۷۔ (س) * طبری، ج ۳، ص: ۱۴۲۸، ۱۴۲۹۔

رہے ہیں لیکن حضرت حمزہ کا کوئی نوحہ خواں نہیں ہے، رقت کے جوش میں آپ کی زبان سے بے اختیار نکلا:
 اما حمزۃ فلا بواکھی له ❁ ”لیکن حضرت حمزہ کا کوئی رونے والا نہیں۔“

انصار نے یہ الفاظ سنے تو تڑپ اٹھے، سب نے جا کر اپنی بیویوں کو حکم دیا کہ دولت کدہ پر جا کر حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کا ماتم کرو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو دروازہ پر پردہ نشینان انصار کی بھیڑ تھی اور حمزہ کا ماتم بلند تھا، ان کے حق میں دعائے خیر کی اور فرمایا: ”میں تمہاری ہمدردی کا شکر گزار ہوں، لیکن مردوں پر نوحہ کرنا جائز نہیں۔“ (عرب میں دستور تھا کہ مردوں پر عورتیں زور زور سے نوحہ اور بین کرتی تھیں، کیڑے پھاڑ لیتی تھیں، گال نوچتی، گالوں پر تھپڑ مارتی تھیں اور چیختی چلاتی تھیں۔ یہ رسم بداسی دن سے بند کر دی گئی اور فرمایا گیا کہ آج سے کسی مردہ پر نوحہ ❁ نہ کیا جائے یہ بھی بعد کو ارشاد ہوا کہ ”اس طرح ماتم کرنا مسلمان کی شان نہیں۔“ ❁ (قرآن مجید میں سورہ آل عمران میں غزوہ احد کا مفصل ذکر موجود ہے)۔

واقعات متفرقہ ۳ھ

اس سال یعنی ۳ھ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی ولادت ہوئی۔ رمضان کی پندرھویں تاریخ تھی۔ اسی سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی تھیں اور غزوہ بدر کے زمانہ میں بیوہ ہو گئی تھیں نکاح کیا۔ اسی سال حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی ام کلثوم رضی اللہ عنہا سے شادی کی۔ وراثت کا قانون بھی اسی سال نازل ہوا۔ اب تک وراثت میں ذوی الارحام (وہ حصہ دار جو ماں، بیٹی، بہن یا لڑکیوں کی طرف سے منسوب ہو) کا کوئی حصہ نہ تھا، ان کے حقوق کی بھی تفصیل کی گئی، مشرکہ کا نکاح مسلمان سے اب تک جائز تھا، اس سال اس کی بھی تحریم نازل ہوئی۔

❁ مسند احمد، ج ۲، ص: ۸۴، (س) ❁ ابن ہشام، غزوہ احد، ج ۲، ص: ۸۸؛ مسند احمد، جلد ۲، ص: ۸۴۔ ❁ صحیح بخاری، کتاب الجنائز، باب ما ینہی عن النوح والبكاء: ۱۳۰۵-۱۳۰۶۔ (س)

۴۲

سلسلہ غزوات و سرایا

تمام قبائل عرب بجز ایک دو کے، اسلام کے دشمن تھے۔ دشمنی زیادہ تر اس بنا پر تھی کہ ہر قبیلہ بت پرستی کو اپنا دین و آئین سمجھتا تھا جبکہ اسلام اسی کو مٹاتا تھا۔ اس کے ساتھ قریش کا اثر تمام عرب پر تھا۔ حج کے زمانہ میں تمام قبائل مکہ میں جمع ہوتے تھے اور قریش ان کو اسلام کی دشمنی پر ابھارتے۔ ایک اور بڑا سبب یہ تھا کہ تمام قبائل کی وجہ معاش لوٹ اور غارت گری تھا۔ جبکہ اسلام اس سے نہ صرف توڑا بلکہ عملاً بھی روکتا تھا۔ اس لئے وہ جانتے تھے کہ اگر اسلام قائم ہو گیا تو ہمارے ذرائع معاش بند ہو جائیں گے۔ تاہم بدر کی فتح نے ایک عام رعب بٹھا دیا تھا جس کی وجہ سے تمام قبیلے اپنی اپنی جگہ خاموش بیٹھ گئے۔ لیکن احد کی شکست نے حالت بدل دی اور دوبارہ تمام قبائل دفعتاً اٹھ کھڑے ہوئے۔ سیرت نبوی میں سرایا (چھوٹی چھوٹی لڑائیاں) کا جو ایک وسیع سلسلہ پھیلا ہوا نظر آتا ہے، اسی زنجیر کی کڑیاں ہیں۔ عام مورخوں نے اگرچہ اپنی عادت کے موافق ان لڑائیوں کے ذکر میں ان کے اسباب سے بحث نہیں کی۔ لیکن ابن سعد نے طبقات میں اور ائمہ فہن نے تقریباً ہر واقعہ کا سبب لکھ دیا ہے یعنی کسی خاص قبیلہ نے مدینہ پر چڑھائی کا ارادہ کیا اور آنحضرت ﷺ نے مدافعت کے لئے فوجیں بھیجیں۔

سریہ ابی سلمہ رضی اللہ عنہ

سب سے پہلے (یکم) ۴ محرم ۲ھ میں طلحہ اور خویلد نے اپنے قبیلہ کو جو نجد کے کوہستانی علاقہ قطن میں رہتا تھا، مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے آمادہ کیا، آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی تو آپ نے حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کو ایک سو پچاس مہاجرین اور انصار کے ساتھ اس طرف روانہ کیا۔ یہ خبر سن کر ان کی جماعت منتشر ہو گئی۔

سریہ ابن انیس

اس کے بعد محرم ۲ھ میں سفیان بن خالد جو قبیلہ لحيان کا تھا اور جو کوہستانِ عرنہ کا رئیس تھا، مدینہ پر حملہ کا قصد کیا۔ اس کے مقابلہ کے لئے آپ ﷺ نے عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ کو بھیجا جنہوں نے لطائف الحیل سے موقع حاصل کیا اور سفیان کو قتل کر دیا۔

غزوہ اور سریہ میں جو فرق ہے اس کی نسبت علمائے سیرت مختلف الرائے ہیں۔ زیادہ مقبول یہ رائے ہے کہ جس واقعہ میں آنحضرت ﷺ خود شریک ہوئے وہ غزوہ کے نام سے موسوم ہے اور جس میں صحابہ افسر مقرر کر کے بھیج دیے جاتے تھے وہ سریہ کہلاتا تھا۔

ابن سعد ص: ۳۵ (جلد ۲، اول)، اصل عبارت یہ ہے: بلغ رسول اللہ ان طليحة و مسلمة ابني خويلد قد سارافي قومه و من اطاعهما يدعونهم الي حرب رسول الله ﷺ. طبقات ابن سعد، قسم اول، ج ۲، ص: ۳۶ اصل عبارت یہ ہے: واذالك انه بلغ رسول الله ﷺ ان سفیان بن خالد الهذلي قد جمع الجموع لرسول الله ﷺ.

صفر ۴ھ میں ابو براء کلابی **✽** جو قبیلہ کلاب کا رئیس تھا، آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور درخواست کی کہ چند لوگوں کو میرے ساتھ کر دیجئے کہ میری قوم کو اسلام کی دعوت دیں، آپ نے فرمایا: ”مجھ کو نجد کی طرف سے ڈر ہے۔“ **✽** ابو براء نے کہا: ”ان کا میں ضامن ہوں۔“ آپ ﷺ نے منظور فرمایا اور ستر انصار ساتھ کر دیے، یہ لوگ نہایت مقدس اور درویش تھے اور اکثر اصحاب صفہ میں سے تھے۔ ان کا معمول تھا کہ دن بھر لکڑیاں چختے شام کو فروخت کر کے کچھ اصحاب صفہ کی نذر کرتے، کچھ اپنے لئے رکھتے۔
سر یہ میر معونہ

ان لوگوں نے میر معونہ پہنچ کر قیام کیا اور حرام بن ملحان کو آنحضرت ﷺ کا خط دے کر عامر بن طفیل بن مالک (بن جعفر کلابی عامری) کے پاس بھیجا جو قبیلہ کلاب کا رئیس تھا۔ عامر نے حرام کو قتل کر دیا اور اس پاس کے جو قبائل تھے یعنی عصبہ، رعل، ذکوان، سب کے پاس آدمی دوڑا دیے کہ تیار ہو کر آئیں۔ ایک بڑا لشکر تیار ہو گیا اور عامر کی سرداری میں آگے بڑھا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم حرام کی واپسی کے منتظر تھے۔ جب دریگی تو خود روانہ ہوئے۔ راستہ میں عامر کی فوج کا سامنا ہوا۔ کفار نے ان کو گھیر لیا اور سب کو قتل کر دیا **✽** صرف عمرو بن امیہ **✽** کو عامر نے یہ کہہ کر چھوڑ دیا کہ ”میری ماں نے ایک غلام آزاد کرنے کی منت مانی تھی میں تجھ کو آزاد کرتا ہوں۔“ یہ کہہ کر ان کی چوٹی کاٹی اور چھوڑ دیا۔ آنحضرت ﷺ کو اس واقعہ کی خبر ہوئی تو اس قدر صدمہ ہوا کہ تمام عمر بھی نہیں ہوا۔ مہینہ بھر نماز فجر میں ان ظالموں کے حق میں بدعا کی۔ حضرت عمرو بن امیہ نے (واپسی میں راستہ میں بنی عامر کے) دو آدمیوں کو قتل کر دیا تھا جن کو رسول اللہ ﷺ امان دے چکے تھے، مگر حضرت عمرو بن امیہ رضی اللہ عنہ کو اس کا علم نہ تھا۔ وہ یہ نہ سمجھے کہ ہم نے بنی عامر سے ان کی اس بے وفائی کا بدلہ لے لیا جو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ کیا ہے **✽** (جب آنحضرت ﷺ نے یہ سنا تو) آپ ﷺ نے اس پر ناراضی ظاہر فرمائی اور دونوں کا خون بہا ادا کر دینے کا اعلان فرمایا۔

واقعہ رجیع

انہی دنوں عضل اور قارہ جو دو مشہور قبیلے ہیں، ان کے چند آدمی آنحضرت ﷺ کے پاس آئے کہ

✽ ابو براء بعد کو اسلام لائے یا نہیں؟ اس میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ ذہبی کہتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ یہ اسلام نہیں لائے۔ اصحاب میں ہے کہ ان کے قبول اسلام کی کوئی روایت نہیں ہے تاہم بعض روایات کی بنا پر ایک جماعت کا خیال ہے کہ اسلام لائے تھے۔ زرقانی، ج ۳، ص ۸۶۔
✽ اور یہ کچھ ہے جا بھی نہ تھا۔ عامر بن طفیل جو ان اطراف کا رئیس تھا اس نے آنحضرت ﷺ سے کہا تھا کہ ”میرے تمہارے درمیان تین باتیں ہیں، ہادیہ کے مالک تم بنو اشرہدوں کا میں بنوں یا اپنے بھدھ کو اپنا جانشین بناؤ، ورنہ غطفان کو لے کر میں چڑھ آؤں گا۔“ آنحضرت ﷺ نے منظور نہیں فرمایا تھا، اس لیے اس کی طرف سے ڈر تھا۔ صحیح بخاری، کتاب المغازی، غزوة الرجیع ورعل و دکان: ۴۰۹۱۔
✽ صحابہ کی اس جماعت میں حضرت کعب بن زید رضی اللہ عنہ بھی تھے، کفار نے یہ سمجھا کہ یہ بھی شہید ہو گئے ہیں، لیکن ان میں جان باقی تھی اور بعد کو زندہ بن کر رہے۔ غزوة خندق میں شہید ہوئے۔ زرقانی، ج ۲، ص ۸۸۔ (س) حضرت عمرو بن امیہ رضی اللہ عنہ اور حضرت منذر بن محمد عقبہ انصاری رضی اللہ عنہ بیچھے تھے۔ جب یہ مقام حادثہ پہنچے تو حضرت منذر رضی اللہ عنہ کو شہید کر دیا گیا اور حضرت عمرو بن امیہ رضی اللہ عنہ کو قید کر لیا گیا اور بعد کو وہ چھوڑ دیے گئے، زرقانی ج ۲، ص ۸۹۔ (س) البدایہ والنہایہ ابن کثیر، ج ۴، ص ۷۳؛ زرقانی، ج ۲، ص ۹۲۔

ہمارے قبیلہ نے اسلام قبول کر لیا ہے، چند لوگوں کو ہمارے ہاں بھیجئے کہ اسلام کے احکام اور عقائد سکھائیں۔ آپ نے دس اشخاص ساتھ کر دیے جن کے سردار عاصم بن ثابت رضی اللہ عنہ تھے، یہ لوگ جب مقام رجب پر پہنچے جو عُصفان اور مکہ کے وسط میں ہے۔ تو ان غداروں نے بدعہدی کی اور قبیلہ بنو لحيان کو اشارہ کیا کہ ان کا کام تمام کر دیں۔ بنو لحيان دوسو آدمی لے کر جن میں ایک سو تیرا نڈاز تھے، ان لوگوں کے تعاقب میں چلے اور ان کے قریب آ گئے۔ ان لوگوں نے بڑھ کر ایک ٹکڑے پر پناہ لی۔ تیرا نڈازوں نے ان سے کہا کہ ”اتراؤ ہم تم کو امان دیتے ہیں۔“ حضرت عاصم رضی اللہ عنہ نے کہا: ”میں کافر کی پناہ میں نہیں آتا۔“ یہ کہہ کر اللہ سے خطاب کیا کہ ”اپنے پیغمبر کو خبر پہنچا دے۔“ غرض وہ مع سات آدمیوں کے لڑ کر تیرا نڈازوں کے ہاتھوں شہید ہوئے۔ (قریش نے چند آدمیوں کو بھیجا کہ عاصم کے بدن سے گوشت کا ایک ٹوٹھڑا کاٹ لائیں کہ ان کی شناخت ہو، قدرت خداوندی نے شہید مسلم کی یہ تحقیر گوارا نہ کی، شہد کی کھبوں نے لاش پر پہرہ ڈال دیا، قریش ناکام لوٹ گئے) لیکن تین شخصوں * نے جن میں سے دو کے نام حضرت ضعیب اور حضرت زید (بن الدشنہ) تھے کافروں کے وعدہ پر اعتماد کیا اور ٹکڑے سے اترا آئے کافروں نے بدعہدی کر کے ان کی مشکلیں کس لیں اور مکہ میں لے جا کر بیچ ڈالا۔ حضرت ضعیب رضی اللہ عنہ نے جنگ احد میں حارث بن عامر کو قتل کیا تھا اس لئے ان کو حارث کے لڑکوں نے خرید اکہ باپ کے بدلہ میں قتل کریں گے * چند روز انہی کے گھر میں رہے، ایک دن حارث کی نواسی کو کھلا رہے تھے، اتفاق سے ہاتھ میں چھری تھی۔ * بچی کی ماں اتفاقاً کہیں سے آ گئی۔ دیکھا کہ حضرت ضعیب رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں ننگی چھری ہے، کانپ اٹھی۔ حضرت ضعیب رضی اللہ عنہ نے کہا: ”کیا تو یہ سمجھی کہ میں اس کو قتل کر دوں گا؟ ہمارا یہ کام نہیں۔“ خاندان حارث ان کو حرم کے حدود سے باہر لے گیا اور قتل کرنا چاہا۔ انہوں نے دو رکعت نماز پڑھنے کی اجازت مانگی۔ قاتلوں نے اجازت دی، انہوں نے دو رکعت نماز پڑھ کر کہا: ”دیر تک نماز پڑھنے کو جی چاہتا تھا لیکن تم کو خیال ہو گا کہ موت سے ڈرتا ہوں۔“ پھر یہ اشعار پڑھے۔

جب میں اسلام کے لئے قتل کیا جا رہا ہوں
تو مجھ کو اس کی پروا نہیں کہ کس پہلو پر قتل کیا جاؤں گا
یہ جو کچھ ہے خالصتاً اللہ کے لئے ہے، اگر وہ چاہے گا تو
جسم کے ان پارہ پارہ ٹکڑوں پر برکت نازل کرے گا

و ما ان ابالی حین اقتل مسلما
علی ای شق کان للہ مصرعی
و ذلک فی ذات الالہ وان یشاء
یبأرک علی اوصال شلو ممزع

* بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الراجیع ورعل.....: ۴۰۸۶ نے اس موقع پر جن تیسرے بزرگ کا ذکر کیا ہے ان کا نام نہیں لکھا ہے۔ ابن اسحاق نے ان کا نام حضرت عبداللہ بن طارق بتلایا ہے۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ اسی موقع پر شہید کر دیئے گئے، لیکن دوسری روایتوں میں ہے کہ یہاں سے آگے چل کر مکہ کے راستے میں بمقام ظہران ان کی شہادت کا واقعہ پیش آیا، زرقانی، جلد ۲ ص: ۸۔ * حارث کے بیٹے ابوسرور نے جنہوں نے حضرت ضعیب رضی اللہ عنہ کو شہید کیا تھا، بعد کو مسلمان ہوئے اور شرف صحابیت سے سرفراز ہوئے زرقانی، جلد ۲ ص: ۸۔ (س)

* صحیح بخاری، (کتاب المغازی: ۴۰۸۶) میں اُسٹرا لکھا ہے۔ (س)

اسی زمانہ سے دستور ہے کہ کسی کو قتل کرتے ہیں تو مقتول پہلے دو رکعت نماز ادا کر لیتا ہے ﴿ (اور یہ مستحب سمجھا جاتا ہے) ﴿ دوسرے صاحب حضرت زید بن النضہؓ تھے، ان کو صفوان بن امیہ نے قتل کے ارادہ سے خرید اتھان کے قتل کے وقت قریش کے معزز سردار تماشا دیکھنے آئے، جن میں ابوسفیان بھی تھا جب قاتل نے تلوار ہاتھ میں لی تو ابوسفیان نے کہا: ”سچ کہنا اس وقت تمہارے بدلے محمد ﷺ قتل کئے جاتے تو کیا تم اس کو اپنی خوش قسمتی نہ سمجھتے؟“ بولے: ”اللہ کی قسم! میں تو اپنی جان کو اس کے برابر بھی عزیز نہیں رکھتا کہ رسول اللہ ﷺ کے تلواروں میں کاٹنا چھ جائے۔“ صفوان کے غلام نسطاس ﴿ نے ان کی گردن مار دی۔

ان لڑائیوں کا سلسلہ یہودی لڑائیوں سے مل جاتا ہے اور چونکہ یہود کے واقعات اور ان کی سرگزشت تاریخ اسلام سے گونا گوں تعلقات رکھتی ہے، اس لئے ہم ان کے واقعات مستقل حیثیت سے لکھتے ہیں اور اس غرض کے لئے کسی قدر ہم کو پچھلے زمانہ کی طرف واپس آنا پڑے گا۔

واقعات متفرقہ ۲

اسی سال شعبان میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی ولادت ہوئی۔ اسی سال ازواج مطہرات رضی اللہ عنہا میں سے حضرت زینب رضی اللہ عنہا بنت خزیمہ نے انتقال فرمایا، جن سے اسی سال نکاح بھی ہوا تھا۔

اسی سال آنحضرت ﷺ نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ عبرانی زبان لکھنا پڑھنا سیکھ لیں اور فرمایا کہ مجھ کو یہود پر اطمینان نہیں۔ تاریخوں میں لکھا ہے کہ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے صرف پندرہ دن میں عبرانی زبان سیکھ لی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مدینہ میں عبری زبان سے لوگ بہت کچھ آشنا تھے۔ اسی سال شوال میں آنحضرت ﷺ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا۔

اسی سال یہودیوں نے آپ ﷺ کے سامنے ایک یہودی کا مقدمہ پیش کیا اور آپ نے تو رات کے مطابق رجم کا حکم دیا (تفصیل ان واقعات کی دوسرے حصوں میں آئے گی)۔ بعض مؤرخین کے نزدیک شراب کی حرمت کا حکم بھی اسی سال نازل ہوا، لیکن اس میں روایتیں نہایت مختلف ہیں۔ پوری تحقیق احکام شریعہ کے ذکر میں آئے گی۔

طبری، ج ۳، ص: ۱۴۳۵ و طبقات ابن سعد، قسم اول، جزء ثانی، ص: ۴۰ اشعار اور اکثر جزئیات واقعہ صحیح بخاری، کتاب المغازی، غزوة الرجیع: ۴۰۸۶ سے لئے گئے ہیں، نیز صحیح بخاری، کتاب الجہاد، هل یستامر الرجل ومن لم یستامر وصلی رکعتین عند القتل: ۳۰۴۵۔ ﴿ اس نماز کے استحباب کی اصل وجہ یہ ہے کہ جب آنحضرت ﷺ کو حضرت ضعیب رضی اللہ عنہ کے اس فعل کی اطلاع ملی تو آپ نے اس کو پسند فرمایا (شرح سیر کبیر سرخسی، اول ص: ۱۵) آنحضرت ﷺ کے اس استحسان نے اس نماز کو استحباب کا درجہ عطا فرمایا (الروض الانف، ج ۲، ص: ۱۷۱) محمد ثنین کی اصطلاح میں اس صورت حال کو تقریر رسول اللہ ﷺ کہتے ہیں یعنی حضور ﷺ کے سامنے کوئی فعل کیا گیا ہو یا حضور ﷺ کی عدم موجودگی میں کیا گیا ہو اور حضور ﷺ کو اس کی اطلاع ملی ہو، مگر آپ نے اس پر انکار نہ فرمایا ہو تو اس سے بھی اس فعل کا مسنون و مستحب یا جائز ہونا سمجھا جائے گا۔ (س) ﴿ نسطاس نے بعد کو اسلام قبول کیا۔ زرقانی، ج ۲، ص: ۸۲، (س)

یہودیوں کے ساتھ معاہدہ اور جنگ

۲۲، ۲۳، ۲۴

اوپر گزر چکا ہے کہ یہود مدت دراز سے مدینہ پر فرماں روا تھے۔ انصار نے آکر ان کے ساتھ تعلقات پیدا کئے اور رفتہ رفتہ حریفانہ اقتدار حاصل کیا لیکن جنگ بعاث نے ان کی قومی طاقت توڑ دی اور اب وہ اس قابل نہیں رہے تھے کہ یہود سے ہمسری کا دعویٰ کر سکتے۔

یہود کے تین قبیلے تھے، قیقاع، نضیر، قریظہ، یہ سب مدینہ کے اطراف اور حوالی میں آباد تھے اور عموماً زمیندار، دولت مند، تجارت پیشہ اور صنایع تھے۔ قیقاع زرگری کا پیشہ کرتے تھے چونکہ سب میں زیادہ بہادر اور شجاع تھے اس لئے ہمیشہ ان کے پاس اسلحہ جنگ کے ذخیرے تیار رہتے تھے۔ انصار عموماً ان کے مقروض اور زیر بار تھے۔ ملکی اور تجارتی افسری کے ساتھ ان لوگوں کا مذہبی اور علمی اثر بھی تھا، انصار عموماً بت پرست اور جاہل تھے۔ اس بنا پر وہ یہود کو عزت کی نگاہ سے دیکھتے اور ان کو اپنے سے زیادہ مہذب اور شائستہ سمجھتے، جن لوگوں کے بچے زندہ نہیں رہتے تھے۔ وہ منت مانتے کہ ہمارا بیٹا زندہ رہے گا تو ہم اس کو یہودی بنا دیں گے۔ چنانچہ مدینہ میں اسی قسم کے بہت سے جدید الیہودیتہ موجود تھے۔

یہود میں امتداد زمانہ سے نہایت اخلاق ذمیرہ پیدا ہو گئے تھے۔ ان کے امتیازی خصائص زندگی یہ تھے کہ ہر طرف لین دین کا کاروبار پھیلا رکھا تھا اور تمام آبادی ان کے قرضوں میں زیر بار تھی۔ چونکہ تنہا وہی صاحب دولت تھے اس لئے نہایت بے رحمی سے سود کی بڑی شرحیں مقرر کرتے اور قرضہ کی کفالت میں لوگوں کے بال بچے۔ یہاں تک کہ مستورات کو رہن رکھواتے تھے۔ کعب بن اشرف نے خود اپنے انصاری دوستوں سے یہی درخواست کی تھی اور مختلف طریقوں سے لوگوں کے مال اور جائیداد پر تصرف کرتے تھے۔

طمانعی اور حرص کی شدت سے یہ حالت تھی کہ معصوم بچوں کو دو چار روپے کے زیور کے لئے پتھر سے مار ڈالتے تھے۔ دولت کی بہتات سے زنا اور بدکاری کا عام رواج تھا اور چونکہ زیادہ تر امر اس کے مرتکب ہوتے تھے اس لئے ان کو سزا نہیں دے سکتے تھے۔ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ نے ایک یہودی سے دریافت فرمایا کہ ”کیا تمہاری شریعت میں زنا کی سزا صرف درہ مارنا ہے؟“ اس نے کہا نہیں بلکہ سنگسار کرنا ہے، لیکن ہمارے شرفا میں زنا کی کثرت ہو گئی اور جب کوئی شریف اس جرم میں پکڑا جاتا تو ہم اس کو چھوڑ دیتے تھے۔ البتہ عام آدمیوں کو یہ سزا دیتے تھے۔ بالآخر یہ قرار پایا کہ سنگسار کرنے کی سزا درہ سے بدل دی جائے، تاکہ شریف اور ذلیل سب کو یکساں سزا دی جاسکے۔

۱ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الاسیر بکرہ علی الاسلام: ۲۶۸۲۔ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب قتل کعب بن الاشرف: ۴۰۳۷، ومسلم، کتاب الجہاد، باب قتل کعب بن اشرف: ۶۶۶۔
 ۲ صحیح بخاری، کتاب اللدایات، باب اذا قتل بحجر او بعضاً: ۶۸۷۷۔ (س) اسباب النزول، واحدی ص: ۱۴۵۔ مصر۔ (وصحیح مسلم، کتاب الحدود، باب ذکر رجم الیہود: ۴۴۴۰) (س)

اسلام مدینہ میں آیا تو یہود کو نظر آیا کہ اب ان کا جابرانہ اور خود غرضانہ اقتدار قائم نہیں رہ سکتا۔ اسلام جس قدر روز بروز مدینہ میں پھیلتا جاتا تھا اسی قدر یہودیوں کا مذہبی وقار جو ان کو مدتوں سے حاصل تھا، زوال پذیر ہوتا جاتا تھا۔ مدینہ کے مشرکین میں یہودیت جو تدریجاً پھیل رہی تھی دفعۃً رک گئی۔ نئی نئی فتوحات کی بدولت انصار جس قدر دولت مند ہوتے جاتے تھے، یہودیوں کے قرض کے شکنجوں سے آزاد ہوتے جاتے تھے۔ یہودیوں میں جو اخلاقِ بدعمو ہا پھیلے ہوئے تھے اور جن پر دولت مندی اور مذہبی پیشوائی نے پردہ ڈال رکھا تھا، اب ان کا راز فاش ہونے لگا۔

آنحضرت ﷺ نے اگرچہ ان سے معاہدہ کیا تھا کہ ان کے جان و مال سے کچھ تعرض نہیں کیا جائے گا اور ان کو ہر قسم کی مذہبی آزادی حاصل ہوگی، لیکن منصبِ نبوت کی حیثیت سے ذمائمِ اخلاق پر وعظ اور تندگی آپ کا فرضِ نبوت تھا۔ قرآن مجید میں ان کے اخلاق کی پردہ دردی پر صاف صاف آیتیں نازل ہوتی تھیں:

﴿سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثُونَ لِلشَّحْتِ ط﴾ (۵/ المائدہ: ۴۲)

”وہ جھوٹ باتوں کے سننے والے اور مالِ حرام کے بڑے کھانے والے ہیں۔“

﴿وَتَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (۵/ المائدہ: ۶۲)

”اور تو ان میں سے اکثروں کو دیکھے گا کہ گناہ اور تعدی کی طرف بڑی تیزی سے بڑھتے ہیں۔“

﴿وَآخِذْهُمْ بِالْزِيْلُوا وَقَدْ نَهَوْا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ط﴾ (۴/ النساء: ۱۶۱)

”اور چونکہ یہ سود خوری کرتے ہیں حالانکہ ان کو سود سے منع کر دیا گیا تھا اور چونکہ یہ لوگوں کا مال

خورد برد کر جاتے ہیں۔“

ان اسباب نے تمام یہود میں اسلام کی طرف سے سخت ناراضی پھیلا دی اور اب انہوں نے طرح طرح سے آنحضرت ﷺ کو اذیتیں دینی اور اسلام کے خلاف کوششیں کرنی شروع کیں لیکن آنحضرت ﷺ کو حکم تھا کہ ان کی ہر طرح کی ایذا رسانیوں کو برداشت کریں:

﴿وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا ط وَإِنْ

نَصَرُوا وَتَنَصَّرُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ (۳/ آل عمران: ۱۸۶)

”اور اہل کتاب اور مشرکوں سے تم بہت سی ایذا (کی باتیں) سنو گے اور اگر صبر کئے رہو اور

پرہیز گاری پر قائم رہو تو یہ ہمت کے کام ہیں۔“

یہودیوں نے معمول کر لیا تھا کہ آنحضرت ﷺ سے سلام علیکم کرتے تو بجائے السلام علیک کے السلام علیک کہتے تھے۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ ”تجھ کو موت آئے۔“ ایک دفعہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی موجود تھیں۔ انہوں نے سنا تو ان کو سخت غصہ آیا اور بے اختیار ہو کر بول اٹھیں کہ ”کم بختو! تم کو موت آئے۔“ آنحضرت ﷺ

نے فرمایا کہ ”زنی سے کام لو۔“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: ”آپ نے کچھ سنا بھی کہ ان لوگوں نے کیا کہا؟“ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”ہاں، لیکن یہ کافی ہے کہ میں نے عليك کہہ دیا۔“ ❁

آنحضرت ﷺ صرف مجالت اور درگزر رہی پر اکتفا نہیں فرماتے تھے بلکہ اکثر معاشرت کی باتوں میں یہود کے ساتھ اتفاق فرماتے اور ان کی مذہبی توقیر قائم رکھنا چاہتے تھے۔ اہل عرب کی عادت تھی کہ بالوں میں مانگ نکالتے تھے بخلاف اس کے یہودی بالوں کو یوں ہی چھوڑ دیتے تھے۔ آنحضرت ﷺ بھی یہودیوں ہی کی موافقت کرتے تھے۔ صحیح بخاری میں ہے:

وكان يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر بشيء. ❁

”اور آنحضرت ﷺ ان چیزوں میں جن میں کوئی خاص حکم الہی نہیں ہوتا تھا اہل کتاب کی موافقت پسند فرماتے تھے۔“

آنحضرت ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو دیکھا کہ یہودی عاشورہ کے دن روزہ رکھتے ہیں، آپ نے بھی حکم دیا کہ لوگ عاشورہ کا روزہ رکھیں۔ ❁ کسی یہودی کا جنازہ گزرتا تو آپ تعظیماً کھڑے ہو جاتے۔ ❁

ایک دفعہ ایک یہودی نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فضیلت اس طرح بیان کی جس سے ظاہر ہوتا تھا کہ وہ آنحضرت ﷺ سے بھی افضل ہیں۔ اس پر ایک انصاری کو غصہ آ گیا۔ انہوں نے اس کو تھپس مارا۔ یہودی نے آنحضرت ﷺ سے شکایت کی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”مجھ کو اور پیغمبروں پر (ایسی) فضیلت نہ دو، (جس سے ان کا نقص لازم آئے)۔ قیامت کے دن لوگ بیہوش ہو جائیں گے اور سب سے پہلے مجھ کو ہوش آنے گا، اس وقت میں دیکھوں گا کہ موسیٰ علیہ السلام عرش کا پایہ تھا مے کھڑے ہیں۔“ ❁

احکام الہی جو قرآن مجید میں نازل ہو رہے تھے، سر تا پا اہل کتاب کے ساتھ مدارات اور معاشرت کی ترغیب میں تھے:

﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَالٌ لَكُمْ﴾ (۵/ المائدة: ۵)

”اہل کتاب کا کھانا تمہارے لئے حلال ہے۔“

عموآن کی قدر و منزلت کا خیال دلایا جاتا تھا:

﴿يٰٓاَيُّهَا اِسْرَائِيْلُ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاَنْتِي فَضَلْتُمْ عَلٰى الْعٰلَمِيْنَ ۝﴾

(۲/ البقرة: ۱۲۲)

❁ یہ واقع صحیح بخاری کے متعدد ابواب (۲۰۲۳، ۲۰۳۰، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲) میں مذکور ہے۔

❁ بخاری، کتاب اللباس، باب الفرق: ۵۹۱۷۔

❁ بخاری، کتاب مناقب الانصار، باب اتیان اليهود للنبي ﷺ حين قدم المدينة: ۳۹۴۲۔ (س)

❁ بخاری، کتاب الجنائز، باب من قام الجنائزۃ یہودی: ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ (س)

❁ بخاری، کتاب احادیث الانبياء، باب قول الله تعالى: وان يونس لمن المرسلين.....: ۳۴۱۴۔

”اسے بنی اسرائیل! میری نعمتوں کا خیال کرو جو میں نے تم کو دیں اور یہ کہ میں نے تم کو تمام عالم پر فضیلت دی ہے۔“

تبلیغ اسلام کی حیثیت سے جو کچھ اس وقت ان کے سامنے پیش کیا جاتا تھا صرف اس قدر تھا:

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنِنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿۶۴﴾﴾

(۳/ آل عمران: ۶۴)

”کہہ دو کہ اے اہل کتاب! ایک ایسی بات کی طرف آؤ جس کو ہم تم دونوں یکساں مانتے ہیں۔ وہ یہ کہ ہم اللہ کے سوا کسی کو نہ پوجیں اور اس کا کسی کو شریک نہ بنائیں اور ہم میں سے کوئی اللہ کو چھوڑ کر کسی کو اپنا رب نہ بنائے تو اگر وہ منہ پھیر لیں تو تم کہہ دو کہ اچھا تم گواہ رہو ہم تو مسلمان ہیں۔“

ان باتوں میں سے ایک بھی ان کے معتقدات اور مزعومات کے خلاف نہ تھی۔ لیکن ان تمام مہربانیوں اور اظہارِ لطف و مدارات کا جو صلہ تھا یہ تھا کہ انہوں نے ہر طرح سے اسلام کی خانہ براندازی کا عزم کر لیا۔ اسلام کی عظمت اور وقار کم کرنے کے لیے مشرکوں سے کہتے تھے کہ مذہب میں مسلمانوں سے تو تم ہی اچھے ہو:

﴿وَيَقُولُونَ لَلَّذِينَ كَفَرُوا هَوْلًا لَا أَهْدَى مِنْ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ﴿۵۱﴾﴾ (۴/ النساء: ۵۱)

”اور کافروں کی نسبت کہتے ہیں کہ مسلمانوں سے یہ زیادہ ہدایت یافتہ ہیں۔“

مذہب اسلام کی بے اعتباری پھیلانے کے لئے یہاں تک آمادہ ہوئے کہ مسلمان ہو کر پھر مرتد ہو جائیں، تاکہ لوگوں کو خیال ہو کہ اگر یہ مذہب سچا ہوتا تو اس کو قبول کر کے کوئی کیوں چھوڑ دیتا۔

﴿وَقَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهِ التَّهَارِ وَالْكَفَرُ الْآخِرَ كَالْعَٰلَمِ يَرَجَعُونَ ﴿۷۲﴾﴾ (۳/ آل عمران: ۷۲)

”اور اہل کتاب میں سے ایک گروہ کہتا ہے کہ مسلمانوں پر جو اترا ہے اس پر صبح کو ایمان لاؤ اور شام کو اس سے پھر جاؤ، شاید کہ وہ لوگ (مسلمان) بھی پھر جائیں۔“

ان باتوں کے علاوہ اسلام کی بربادی کی ملکی تدبیریں اختیار کیں۔ وہ یہ دیکھتے تھے کہ مسلمانوں کو جو قوت ہے وہ اس وجہ سے ہے کہ انصار کے دو قبیلے ”اوس“ اور ”خزرج“ جو باہم لڑتے بھڑتے رہتے تھے، اسلام نے ان کو باہم متحد کر دیا ہے۔ ان دونوں کو اگر پھر لڑا دیا جائے تو اسلام خود بخود دفن ہو جائے گا۔ عرب میں پھیلی کینہ آوریوں کو تازہ کر دینا نہایت آسان کام تھا۔ ایک دفعہ دونوں قبیلوں کے بہت سے آدمی جلسہ میں بیٹھ کر بات چیت کر رہے تھے۔ چند یہودیوں نے اس صحبت میں جا کر جنگ بعاث کا تذکرہ چھیڑا۔ یہ وہ لڑائی تھی جس میں انصار کے یہ دونوں قبیلے آپس میں لڑے تھے اور اسی لڑائی نے ان کی تمام قوت برباد کر دی تھی۔ اس لڑائی

کے تذکرہ نے دونوں کو پرانے واقعے یاد دلائے اور دفعتاً عداوت کی دہلی ہوئی آگ بھڑک اٹھی۔ لعن و لعن وطن سے گزر کر تلواریں کھینچ گئیں، حسن اتفاق سے آنحضرت ﷺ کو خبر ہو گئی۔ آپ نے فوراً موقع پر پہنچ کر وعظ و پند سے دونوں فریق کو ٹھنڈا کیا۔ اس پر یہ آیت اتری: ﴿

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا قَرِيْبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ

كُفْرِيْنَ ﴿٣﴾ (آل عمران: ۱۰۰)

”مسلمانو! اگر تم اہل کتاب کے بعض لوگوں کا کہا مانو گے تو وہ تم کو ایمان لانے کے بعد پھر کافر بنا دیں گے۔“

منافقین کا ایک گروہ پہلے سے موجود تھا جو اگرچہ بظاہر مسلمان ہو گیا تھا لیکن درحقیقت اسلام کا سخت دشمن تھا۔ اس گروہ کا سردار عبداللہ بن ابی بن سلول تھا۔ یہودیوں نے اس کو نہایت آسانی سے درپردہ ملا لیا اور ان کے ساتھ مل کر سازش شروع کی۔ اتفاق یہ کہ عبداللہ بن ابی پہلے سے بھی بنی نضیر کا حلیف اور ہم بیان تھا۔ قریش نے بدر سے پہلے عبداللہ بن ابی کو لکھا تھا کہ ”مسلمانوں کو نکال دو ورنہ ہم آ کر تمہارا استیصال کر دیں گے۔ لیکن جب اس میں کامیابی نہیں ہوئی، جس کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے تو بدر کے بعد انہوں نے یہود کو خط لکھا:

انکم اهل الحلقة والحصون وانکم تقاتلن صاحبنا اولنفعلن کذا وکذا

ولایحول بیننا و بین خدم نسا نکم شیء۔ ﴿

”تم لوگوں کے پاس اسلحہ، جنگ اور قلعہ جات ہیں، تم ہمارے حریف (محمد ﷺ) سے لڑو ورنہ ہم تمہارے ساتھ یہ یہ کریں گے اور کوئی چیز ہم کو تمہاری عورتوں کے کڑوں تک پہنچنے سے روک نہ سکے گی۔“

ابوداؤد نے چونکہ بنو نضیر کے ذکر میں اس واقعہ کا ذکر کیا ہے۔ اس لئے صرف بنو نضیر کا نام لیا ہے، ورنہ قریش کا خط عام یہود کے نام تھا اور نتیجہ بھی عام تھا، اسی بنا پر محدث حاکم نے بنو نضیر اور قبیلہ قحاف دونوں کے واقعہ کو ایک ہی واقعہ خیال کیا ہے۔ غرض اب حالت یہ ہو گئی تھی کہ آنحضرت ﷺ راتوں کو گھر سے نکلنے تو یہودیوں کی وجہ سے جان کا خطرہ رہتا تھا۔ طلحہ بن براء ایک صحابی تھے، (انہوں نے انتقال کے وقت) وصیت کی کہ اگر میں رات کے وقت مروں تو آنحضرت ﷺ کو خبر نہ کرنا اس لئے کہ یہود کی طرف سے ڈر ہے۔ ایسا نہ ہو کہ میری وجہ سے آپ پر حادثہ گزر جائے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اصابہ میں ابوداؤد وغیرہ کی سند سے پورا واقعہ نقل کیا ہے۔ ﴿

اصابہ فی ترمیم الصحابة للحافظ ابن حجر العسقلانی، مطبوعہ مصر، ج ۱، ص ۸۸۔ ﴿سنن ابی داؤد، کتاب الخراج باب فی خبر النضیر: ۳۰۰۴۔ (س)﴾ دیکھو اصابہ ترجمۃ طلحہ بن براء قسم اول، ج ۳، ص ۲۸۸۔

شوال ۲ھ غزوہ بنی قینقاع

بدر کی فتح نے یہود کو زیادہ اندیشناک کر دیا، ان کو علانیہ نظر آیا کہ اسلام اب ایک طاقت بنا جاتا ہے اور چونکہ قبائل یہود میں سب سے زیادہ جری اور بہادر بنو قینقاع تھے، اس لئے سب سے پہلے انہی نے اعلان جنگ کی جرأت کی۔ آنحضرت ﷺ سے جو معاہدہ کیا تھا سب سے پہلے انہی نے اس کی عہد شکنی کی۔ ابن ہشام و طبری نے ابن اسحاق کی روایت سے عاصم بن قنادہ انصاری کی روایت نقل کی ہے:

ان بنی قینقاع کانوا اول یهود نقضوا ما بینہم و بین رسول اللہ و حاربوا فیما بین بدر و احد۔ ❊

”بنو قینقاع پہلے یہود تھے جنہوں نے اس معاہدہ کو جو ان میں اور آنحضرت ﷺ میں تھا توڑ ڈالا اور بدر اور احد کے درمیانی زمانہ میں مسلمانوں سے لڑائی کی۔“

ابن سعد نے غزوہ بنو قینقاع کے ذکر میں لکھا ہے:

فلما كانت وقعة بدر اظہروا البغی والحسد و نبذوا العهد والمرۃ۔

”واقعہ بدر میں یہودیوں نے شورش اور حسد ظاہر کیا اور عہد کو توڑ ڈالا۔“ ❊

ایک اتفاقیہ سبب پیش آ گیا جس نے اس آگ کو اور بھڑکا دیا۔ ایک انصاری (کی بیوی) مدینہ کے بازار میں ایک یہودی کی دکان میں نقاب پوش آئی۔ یہودیوں نے اس کی بے حرمتی کی۔ ایک مسلمان یہ دیکھ کر غیرت سے بیتاب ہو گیا اور اس نے یہودی کو مار ڈالا اور یہودیوں نے مسلمان کو قتل کر دیا۔ آنحضرت ﷺ کو جب یہ حالات معلوم ہوئے تو ان کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا کہ ”اللہ سے ڈرو، ایسا نہ ہو تم پر بھی بدر والوں کی طرح عذاب آئے۔“ بولے کہ ”ہم قریش نہیں ہیں، ہم سے معاملہ پڑے گا تو ہم دکھا دیں گے کہ لڑائی اس کا نام ہے۔“ چونکہ ان کی طرف سے نقض عہد اور اعلان جنگ ہو گیا تھا مجبور ہو کر آنحضرت ﷺ نے لڑائی کی، وہ قلعہ بند ہوئے پندرہ دن تک محاصرہ رہا بالآخر اس پر راضی ہوئے کہ رسول اللہ ﷺ جو فیصلہ کریں گے، ان کو منظور ہوگا۔ عبداللہ بن ابی ان کا حلیف تھا اس نے آنحضرت ﷺ سے درخواست کی کہ وہ جلاوطن کر دیے جائیں، غرض وہ اذرعات میں جو شام کے علاقہ میں ہے، جلاوطن کر دیے گئے، یہ سات سو شخص تھے جن میں تین سوزرہ پوش تھے، یہ شوال ۲ھ کا واقعہ ہے۔

قتل کعب بن اشرف ربیع الاول ۳ھ

یہودیوں میں کعب بن اشرف ایک مشہور شاعر تھا، اس کا باپ اشرف جو قبیلہ طے سے تھا۔ مدینہ میں

❊ طبقات ابن سعد، ج ۲، قسم اول، ص: ۱۹، (س) ❊ ابن ہشام، ج ۲، ص: ۵۶۔

❊ زرقانی، ج ۲، ص: ۵۲۹۔ ❊ عام ارباب سیر کے الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ ان کو قتل کر دینا چاہتے تھے۔ عبداللہ بن ابی کے اصرار سے مجبور ہو گئے، لیکن سنن ابی داؤد، کتاب الخراج، باب فی خبر النضیر: ۳۰۰۴ میں جس طرح یہ واقعہ مذکور ہے، اس سے اس قیاس کی غلطی ثابت ہوتی ہے۔

بنو نضیر کا حلیف ہو کر اس نے اس قدر عزت اور اعتبار پیدا کیا کہ ابورافع بن ابی الحقیق جو یہود کا مقتد اور تاجر الحجاز جس کا خطاب تھا **۱** اس کی لڑکی سے شادی کی۔ کعب **۲** اس کے بطن سے پیدا ہوا، اس دو طرفہ رشتہ داری کی بنا پر کعب یہود اور عرب سے برابر کا تعلق رکھتا تھا اور شاعری کی وجہ سے قوم پر اس کا عام اثر تھا۔ رفتہ رفتہ دولت مندی کی وجہ سے تمام یہودیوں میں عرب کا رئیس بن گیا، یہودی علماء اور پیشوایان مذہب کی تنخواہیں مقرر کیں، آنحضرت ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے اور علمائے یہود اس سے ماہواریں لینے آئے تو اس نے ان لوگوں سے آنحضرت ﷺ کے متعلق رائے دریافت کی اور جب اپنا ہم خیال بنا لیا، تب ان کے مقررہ روزینے جاری کئے۔ **۳**

اس کو اسلام سے سخت عداوت تھی۔ بدر کی لڑائی میں سرداران قریش مارے گئے تو اس کو نہایت صدمہ ہوا۔ تعزیت کے لئے مکہ گیا۔ کشتگان بدر کے پر درومرہیے جن میں انتقام کی ترغیب تھی لوگوں کو جمع کر کے نہایت درد سے پڑھتا اور روتا اور رلاتا تھا۔ ابن ہشام نے ان واقعات کے ساتھ اشعار بھی نقل کئے ہیں اگرچہ اس قسم کے اشعار اکثر مصنوعی ہیں تاہم جہاں تک اس زمانہ کی زبان معلوم ہوتی ہے، ہم ایک دو شعر نقل کرتے ہیں۔

طحتت رحى بدر لمهلك اهله
ولمثل بدر تستهل وتد مع ،
کم قد اصيب به من ابیض ماجد
ذی بهجة تأوی الیه الضبیع ،
جنگ بدر کی چکی نے اہل بدر کو پس ڈالا
بدر جیسے واقعات کے لئے رونا پینا چاہیے
کتنے شریف سپید و باروق چہرے جن کے
یہاں اہل حاجت پناہ لیتے تھے مارے گئے

مدینہ میں واپس آیا تو آنحضرت ﷺ کی ہجو میں اشعار کہنا اور لوگوں کو آنحضرت ﷺ کے برخلاف برا بیچنے کرنا شروع کیا۔ **۴** عرب میں شاعری کا وہ اثر تھا جو آج یورپ میں بڑے بڑے ملکی مدبروں کی پر جوش تقریروں اور نامور اخبارات کی تحریروں کا ہوتا ہے۔ تنہا ایک شاعر قبیلہ کے قبیلہ میں شعر کے اثر سے آگ لگا دیتا تھا۔

ایک روایت میں ہے کہ مکہ میں چالیس آدمی لے کر گیا، وہاں ابوسفیان سے ملا اور اس کو بدر کے انتقام پر برا بیچنے کیا اور ابوسفیان سب کو لے کر حرم میں آیا۔ سب نے حرم کا پردہ تھام کر معاہدہ کیا کہ بدر کا انتقام لیں گے۔ **۵**

۱ صحیح بخاری، کتاب الجہاد، باب قتل المشرك النائم: ۳۰۲۲۔ **۲** الخمیس، ص: ۶۶۴۔
۳ زرقانی، (جلد ۲، ص: ۹)۔ بحوالہ ابن اسحاق وغیرہ۔ **۴** ابوداؤد میں ہے وکان کعب بن الاشرف یهجو النبی ﷺ
ویحرض علیه کفار قریش (ابوداؤد، کتاب الخراج، باب کیف کان اخراج اليهود: ۳۰۰۰) (س) ابن سعد میں ہے:
کان رجلاً شاعراً یهجو النبی ﷺ واصحابه ویحرض علیه۔ (تفسیر ابن جریر طبری، ج ۵، ص: ۷۹ میں ہے) ان کعب
بن الاشرف انطلق الی المشرکین من کفار قریش فاستجاسهم علی النبی ﷺ وامرهم ان یغزوه (س)
۵ نمیس: ص: ۵۵ غالباً وہی پہلا واقعہ ہے، ابن نمیس نے اس کے متعلق مزید تفصیل بیان کی ہے۔

اس پر اکتفا نہ کر کے قصد کیا کہ چپکے سے آنحضرت ﷺ کو قتل کرادے۔ علامہ یعقوبی اپنی تاریخ میں بونصر کے واقعہ میں لکھتے ہیں: کعب بن الاشرف اليهودی الذی اراد ان یمکر رسول اللہ ﷺ۔

”کعب بن اشرف یہودی جس نے آنحضرت ﷺ کو دھوکے سے قتل کر دینا چاہا۔“

اس روایت کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو حافظہ ابن حجر نے فتح الباری * میں (ذکر کعب بن اشرف) میں عکرمہ کی سند سے نقل کی ہے کہ کعب نے آنحضرت ﷺ کو دعوت میں بلایا اور لوگوں کو متعین کر دیا کہ جب آپ ﷺ تشریف لائیں تو دھوکے سے آپ کو ہلاک کر دیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے گو لکھا ہے کہ اس روایت کی سند میں ضعف ہے لیکن جب قرآن اور دیگر شواہد موجود ہیں تو یہ ضعف رفع ہو جاتا ہے۔

فتنہ انگیزی کا زیادہ اندیشہ ہوا تو آپ نے بعض صحابہ سے شکایت کی اور آپ کی مرضی سے حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے بمشورہ رؤسائے اوس * جا کر اس کو ربیع الاول ۳ھ میں قتل کر دیا۔ ارباب روایت نے لکھا ہے کہ حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے آپ کی خدمت میں یہ بھی عرض کیا تھا کہ ”ہم کو کچھ کہنے کی اجازت دی جائے۔“ ارباب سیر نے اس کے معنی یہ لگائے ہیں کہ انہوں نے جھوٹ باتیں کہنے کی اجازت مانگی اور آنحضرت ﷺ نے اجازت دے دی کیونکہ ”الحسب خدعة“ یعنی لڑائی میں دھوکا دینا جائز ہے۔ لیکن بخاری کی روایت میں صرف یہ لفظ ہے:

فاذن لی ان اقول ”ہم کو اجازت دی جائے کہ ہم گفتگو کریں۔“

اس سے غلط گوئی کی اجازت کہاں نکلتی ہے؟ (لیکن جو گفتگو ہوئی اس سے کعب اور عموماً یہود کے اخلاق اور دلی خیالات کا پتہ چلتا ہے۔ حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے کہا: ”ہم نے محمد ﷺ کو پناہ دے کر تمام عرب کو اپنا دشمن بنا لیا اور ہم سے بار بار صدقہ مانگا جاتا ہے اب تمہیں سے کچھ رکھ کر قرض لینا ہے۔“ کعب نے کہا: ”تم خود محمد ﷺ سے اکتا جاؤ گے، اچھا قرض کے لئے اپنی بیویوں کو رہن رکھو۔“ حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے کہا: ”تمہارے اس حسن و جمال کے سبب سے ہم کو اپنی بیویوں پر وفاداری کا یقین نہیں۔“ اس نے کہا: ”اچھا اپنے بچوں کو گروی رکھو۔“ انہوں نے کہا: ”اس سے تو تمام عرب میں ہماری بدنامی ہوگی ہم اپنے ہتھیار گروی رکھیں گے اور تم جانتے ہو آج کل ان کی جیسی ضرورت ہے۔“ *

صحیح بخاری میں جو روایت ہے اس میں قتل کا واقعہ اس طرح منقول ہے کہ ان لوگوں نے دوستانہ طریقہ سے اس کو گھر سے باہر بلایا پھر بال سونگھنے کے بہانہ سے اس کی چوٹی پکڑ لی اور قتل کر ڈالا۔ * لیکن روایت میں یہ مذکور نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ان باتوں کی اجازت دی تھی۔ اس وقت تک عرب میں ان طریقوں سے قتل کرنا معیوب بات نہ تھی، آگے چل کر نہایت مفصل طور سے ایک مستقل عنوان میں یہ بحث آئے گی کہ

* ج ۷، ص ۲۵۹، (س) ابن سعد، المغازی، ص ۲۱۔

* زرقانی، ج ۲، ص ۱۳ و صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب قتل کعب بن الاشرف: ۴۰۳۷ (س)

* صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب قتل کعب بن الاشرف: ۴۰۳۷۔ (س)

آنحضرت ﷺ نے کس طرح تدریج کے ساتھ عرب کے ان طریقوں کی اصلاح کی۔
غزوہ بنو نضیر ربیع الاول ۴ھ

حضرت عمرو بن امیہ بن النضیر نے قبیلہ عامر کے (جو) دو آدمی قتل کر دیے تھے اور ان کا خون بہا اب تک واجب الادا تھا اور جس کا ایک حصہ معاہدہ کی رو سے یہود بنی نضیر پر واجب الادا تھا۔ اس کے مطالبہ کے لئے آنحضرت ﷺ بنو نضیر کے پاس تشریف لے گئے۔ انہوں نے قبول کیا۔ لیکن درپردہ یہ سازش کی کہ ایک شخص چپکے سے بالا خانہ پر چڑھ کر آنحضرت ﷺ پر پتھر گرا دے۔ اتفاق سے اس وقت آپ ﷺ بالا خانہ کی دیوار کے سایہ میں کھڑے تھے۔

عمرو بن حجابش ایک یہودی اس ارادہ سے کونٹھے پر چڑھا۔ آپ ﷺ کو اس کے ارادہ کا حال معلوم ہو گیا اور آپ فوراً مدینہ واپس چلے آئے۔ ❁

اوپر گزر چکا ہے کہ قریش نے بنو نضیر کو کہلا بھیجا تھا کہ محمد ﷺ کو قتل کر دو ورنہ ہم خود آ کر تمہارا بھی استیصال کر دیں گے۔ بنو نضیر پہلے سے اسلام کے دشمن تھے۔ قریش کے پیغام نے ان کو اور زیادہ آمادہ کیا۔ بنو نضیر نے آنحضرت ﷺ کے پاس پیغام بھیجا کہ آپ تیس آدمیوں کو لے کر آئیں، ہم بھی اپنے احبار کو لے کر آئیں گے۔ آپ کا کلام سن کر اگر ہمارے احبار آپ کی تصدیق کریں گے تو ہم کو بھی کچھ عذر نہ ہوگا۔ چونکہ وہ بغاوت کی تیاری کر چکے تھے، آپ ﷺ نے کہلا بھیجا کہ جب تک تم ایک معاہدہ نہ لکھ دو میں تم پر اعتماد نہیں کر سکتا۔ لیکن وہ اس پر راضی نہ ہوئے۔ آپ یہود بنی قریظہ کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے تجدید معاہدہ کی درخواست کی، انہوں نے تعمیل کی۔ بنو نضیر کے لئے یہ نظیر موجود تھی کہ ان کے برادران دینی نے معاہدہ لکھ دیا ہے۔ لیکن وہ کسی طرح معاہدہ کرنے پر راضی نہ ہوئے۔ ❁ بالا خزانہوں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پیغام بھیجا کہ آپ تین آدمی لے کر آئیں، ہم بھی تین عالم ساتھ لے کر آتے ہیں یہ علماء اگر آپ پر ایمان لائیں گے تو ہم بھی لائیں گے۔ آپ نے منظور فرمایا لیکن راہ میں آپ کو ایک صحیح ذریعہ سے معلوم ہوا کہ یہود تلواریں باندھ کر تیار ہیں کہ جب آپ تشریف لائیں تو آپ کو قتل کر دیں۔ ❁

❁ بنو نضیر سے آنحضرت ﷺ نے دیت کے متعلق جو گفتگو کی اس کی دو تشریحیں کی گئی ہیں۔ ایک تشریح تو وہ ہے جس کو مصنف نے اختیار فرمایا ہے۔ دوسری تشریح یہ ہے کہ حضور ﷺ نے بنو نضیر سے جو گفتگو فرمائی تھی اس کا ماہصل یہ ہے کہ قبیلہ عامر کو دیت کس طرح ادا کی جائے اور ان کے یہاں دیت کا دستور کیا ہے؟ بنو نضیر اور قبیلہ عامر کے باہم تعلقات اچھے تھے اس لئے ان سے اس مسئلہ میں گفتگو قرین قیاس بھی ہے۔ (سیرت حلویہ، جلد ۲، ص ۲۷۷) (س) ❁ یہ روایت ابن ہشام، (ج ۲، ص ۱۳۶) وغیرہ میں مذکور ہے، زرقانی نے موسیٰ بن عقبہ کی مغازی سے جو صحیح ترین مغازی ہے، یہ عبارت نقل کی ہے، وکانوا قد دسوا الی قریش فی قتالہ ﷺ فحضوہم علی القتال وذلواہم علی العورة (زرقانی، ج ۲، ص ۹۳) "یعنی ان لوگوں نے قریش سے درپردہ سازش کر کے ان کو آمادہ جنگ کیا اور ان کو کئی مواقع بتائے۔"

❁ یہ تمام تفصیل سنسن ابی داؤد، (کتاب الخراج والامارة، باب فی خیر النضیر: ۳۰۰۴-س) میں ہے، تعجب ہے کہ اب راب سیرت ابوداؤد کی اس روایت سے بالکل بے خبر ہیں۔ (ابوداؤد میں تیس آدمیوں کا ذکر ہے۔)

❁ فتح الباری واقعہ غزوہ بنو نضیر، ج ۷، ص ۲۵۵۔ (بقیہ ماثلاً گئے صفحہ پر) ❁

بنو نضیر کی سرکشی کے مختلف اسباب تھے۔ وہ نہایت مضبوط قلعوں میں پناہ گزین تھے۔ جن کا فتح کرنا آسان نہ تھا، اس کے ساتھ عبداللہ بن ابی نے کہلا بھیجا تھا کہ ”تم اطاعت نہ کرنا بنو قریظہ تمہارا ساتھ دیں گے اور میں دو ہزار آدمی لے کر تمہاری اعانت کروں گا۔“ قرآن مجید میں ہے:

﴿الَّذِينَ نَاقَفُوا يَقُولُونَ لِأَخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُظَيِّعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ ۗ﴾

(۵۹/الحشر: ۱۱)

”تم نے دیکھا! منافق اپنے کافر بھائیوں سے کہتے ہیں کہ تم نکلو گے تو ہم بھی تمہارے ساتھ نکلیں گے اور ہم تمہارے باب میں کسی کا کہنا نہ مانیں گے اور اگر تم سے کوئی لڑا تو ہم بھی تمہاری مدد کو آئیں گے۔“

لیکن بنو نضیر کے تمام خیالات غلط نکلے، بنو قریظہ نے ان کا ساتھ نہیں دیا اور منافق علانیہ اسلام کے مقابلہ میں نہیں آ سکتے تھے۔

آنحضرت ﷺ نے پندرہ دن تک ان کا محاصرہ کیا، قلعہ کے گرد جوان کے نخلستان تھے ان کے چند درخت کٹوادیے، سہیلی نے روض الانف میں لکھا ہے کہ سب نخلستان نہیں کاٹا گیا بلکہ صرف ”لیبنة“ جو ایک خاص قسم کی کھجور ہے اور عرب کی عام خوراک نہیں ہے اس کے درخت کٹوادیے گئے تھے، قرآن مجید میں بھی اس کا ذکر ہے:

﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَبَنَةٍ أَوْ نَضِيبٍ أَوْ تَرْتُّومٍ قَابِلَةً عَلَىٰ آصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْرِجَ الْفَاسِقِينَ ۗ﴾

(۵۹/الحشر: ۵)

”تم نے لیبنتہ کے جو درخت کٹوادیے اور جس قدر قائم رہنے دیئے سب اللہ کے حکم سے تھا۔ تاکہ اللہ فاسقوں کو رسوا کرے۔“

ممکن ہے کہ درختوں کے جھنڈے سے کمین گاہ کا کام لیا جاتا ہو، اس لئے وہ صاف کرادیے گئے کہ محاصرہ میں کوئی چیز حاصل نہ ہو۔ ❁

(❁❁) گزشتہ سے پیوستہ فتح الباری میں یہ روایت ابن مردودہ سے نقل کی ہے اور لکھا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔ صحیح بخاری سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بنو نضیر نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ اس قسم کی عیاری کاراواہ کیا تھا بخاری، کتاب المغازی میں ترجمہ الباب یہ ہے (باب حدیث بنی

النضیر ومخروج رسول اللہ ﷺ إليهم في دية الرجلين وما ارادوا من الغدر برسول الله ﷺ، ج ۲، ص: ۵۷۴۔

❁ مصنف کے اس خیال کی تائید اس سے بھی ہوئی ہے کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک درخت وغیرہ میدان جنگ میں اسی وقت کاٹے جاتے ہیں، جب کہ کاٹنے بغیر چارہ کار نہ ہو۔ محدثین نے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول اسی واقعہ کے ضمن میں لکھا ہے۔ نیز اس موقع پر یہ بھی لکھا ہے کہ اسحاق کا قول ہے اگر دشمن درختوں کی آڑ میں ہوتو ان میں آگ لگا دینا سنت ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان ائمہ کے نزدیک اس موقع پر درخت کا کاٹنا جنگی ضرورت کا اقتضا تھا۔ عمدۃ القاری، جلد ۸، ص: ۱۹۱، (س)

بالآخر بنو نضیر اس شرط پر راضی ہوئے کہ جس قدر مال و اسباب اونٹوں پر لے جائیں گے اور مدینہ سے باہر نکل جائیں۔ چنانچہ سب گھروں کو چھوڑ چھوڑ کر نکل گئے، ان میں سے معزز رؤسا، مثلاً: سلام بن ابی الحقیق، کنانہ بن الربیع، حمی بن اخطب خیبر چلے گئے، وہاں لوگوں نے ان کا اس قدر احترام کیا کہ خیبر کا رئیس تسلیم کر لیا ﴿ اس واقعہ کو اس غرض سے یاد رکھنا چاہیے کہ یہ غزوہ خیبر کی داستان کا دیباچہ ہے۔ بنو نضیر اگرچہ وطن چھوڑ کر نکلے لیکن اس شان سے نکلے کہ جشن کا دھوکا ہوتا تھا، اونٹوں پر سوار تھے، ساتھ ساتھ باجا بجاتا جاتا تھا، مطربہ عورتیں دف بجاتی اور گاتی تھیں۔ عروہ بن الورد عسی مشہور شاعر کی بیوی کو یہود نے خرید لیا تھا۔ وہ بھی ساتھ ساتھ تھی۔ اہل مدینہ کا بیان ہے کہ اس سر و سامان کی سواری کبھی ان کی نظر سے نہیں گزری تھی ﴿ ہتھیاروں کا ذخیرہ جو ان لوگوں نے چھوڑا، اس میں پچاس زرہیں، پچاس خود اور تین سو چالیس تلواریں تھیں۔ ان کے جانے کے بعد یہ جھگڑا پیش آیا کہ انصار کی اولاد جنہوں نے یہودی مذہب اختیار کر لیا تھا اور یہودی ان کو اتحاد مذہب کی وجہ سے ساتھ لئے جاتے تھے، انصار نے ان کو روک لیا کہ ہم ان کو نہ جانے دیں گے اس پر قرآن مجید کی یہ آیت اتری:

﴿لَا أَكْرَاهُ فِي الدِّينِ﴾ (البقرة: ۲۵۶)

”یعنی مذہب میں زبردستی نہیں ہے۔“

ابوداؤد نے کتاب الجہاد ”باب فی الایسر بکیرہ علی الاسلام“ کے عنوان کے نیچے اس واقعہ کو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے نقل کیا ہے۔ ﴿

طبری، ج ۳، ص: ۱۴۵۲۔ ﴿ یہ تفصیل طبری میں ہے۔ ج ۳، ص: ۱۳۵۲ (س)

ابوداؤد: ۲۶۸۲۔ ﴿

غزوہ مرسیع، واقعہ اُفک وغزوہ احزاب

قریش اور یہود کی متفقہ سازش نے اب مکہ سے لے کر مدینہ تک آگ لگادی، جس قدر قبائل تھے سب نے مدینہ پر حملہ کی تیاریاں شروع کر دیں۔ سب سے پہلے انمار اور ثعلبہ نے یہ ارادہ کیا۔ لیکن آنحضرت ﷺ کو خبر ہوگئی۔ ۱۰ محرم ۵ھ کو آپ مدینہ سے چار سو صحابہ کو لے کر نکلے اور ذات الرقاع تک تشریف لے گئے۔ لیکن آپ کی آمدن کر وہ پہاڑوں میں بھاگ گئے۔ ۱۰ رجب الاول ۵ھ میں یہ خبر آئی کہ دو مہاجرین نے کفار کی ایک عظیم الشان فوج جمع ہو رہی ہے۔ آنحضرت ﷺ ایک ہزار کی جمعیت لے کر مدینہ سے نکلے، ان کو خبر ہوئی تو وہ بھاگ گئے۔

غزوہ مرسیع * یا بنی مصطلق شعبان ۵ھ

خزاعہ ایک قبیلہ تھا جو قریش کا حلیف اور ہم عہد تھا۔ قریش کو ایک زمانہ میں یہ خیال آیا کہ ہم ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ہیں، اس لئے ہم کو اوروں سے ہر باب میں ممتاز ہونا چاہیے۔ حج کا ایک بڑا رکن عرفات کے میدان میں قیام کرنا ہے لیکن چونکہ یہ میدان حرم کی حدود سے باہر ہے۔ سو قریش نے یہ قاعدہ قرار دیا کہ لوگ عرفات جائیں، لیکن ہم کو عرفات کے بجائے مزدلفہ میں ٹھہرنا چاہیے جو حدود حرم کے اندر ہے۔ اسی قسم کی اور امتیازی باتیں قائم کیں، ان خصائص کی بنا پر اپنا لقب آہمس رکھا، لیکن اس قدر فیاضی کی کہ جو لوگ ان پابندیوں کو قبول کر لیتے تھے، ان کو بھی یہ لقب دے دیتے اور ان سے رشتہ ناتہ کرتے تھے۔ قبیلہ خزاعہ * کو بھی یہ شرف عطا کیا تھا۔

خزاعہ کا ایک خاندان بنو المصطلق کہلاتا تھا، وہ مقام مرسیع میں جو مدینہ منورہ سے ۹ منزل ہے آباد تھا۔ اس خاندان کا رئیس حارث بن ابی ضرار تھا، اس نے قریش کے اشارہ سے یا خود مدینہ پر حملہ کی تیاریاں شروع کیں، آنحضرت ﷺ کو یہ خبر ہوئی تو مزید تحقیقات کے لئے زید بن حصب کو بھیجا۔ انہوں نے واپس آ کر خبر کی تصدیق کی۔ آپ نے صحابہ کو تیاری کا حکم دیا۔ ۲ شعبان کو فوجیں مدینہ سے روانہ ہوئیں۔ مرسیع میں خبر پہنچی تو حارث کی جمعیت منتشر ہوگئی اور وہ خود بھی کسی طرف نکل گیا۔ لیکن مرسیع میں جو لوگ آباد تھے۔ انہوں نے صف آرائی کی اور دیر تک جم کر تیر برساتے رہے۔ مسلمانوں نے دفعتاً ایک ساتھ حملہ کیا تو ان کے

* ابن سعد، غزوة ذات الرقاع، ص: ۴۳ (صحیح بخاری سے ظاہر ہوتا ہے کہ غزوہ ذات الرقاع خندق کے بعد واقع ہوا، صلوة الخوف سب سے پہلے اسی فزودہ میں ادا کی گئی) دیکھیں صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة ذات الرقاع: ۴۱۲، ۴۱۳۔

* ابن اسحاق نے جس کی بیرونی طبری اور ابن ہشام نے کی ہے اس غزوہ کو ۶ھ میں ذکر کیا ہے، موسیٰ بن عقبہ کی روایت ہے کہ ۵ھ میں واقع ہوا۔ امام بخاری نے بھی صحیح میں اس اختلاف کا ذکر کیا ہے، لیکن غلطی سے ۵ھ کے بجائے ابن عقبہ کی طرف ۴ھ کی نسبت کی ہے۔ علامہ ابن حجر نے فتح الباری، (ج ۷، ص: ۳۳۲) میں یہی حکم، موسیٰ بن عقبہ اور ابو معشر کی روایتوں سے ۵ھ کو ترجیح دی ہے، ابن سعد نے بھی ۵ھ ہی لکھا ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھو فتح الباری۔ * یہ واقعات ابن ہشام نے تفصیل سے لکھے ہیں۔ (ج ۱، ص: ۶۷)

پاؤں اکھڑ گئے۔ (۱۰ آدمی مارے گئے اور باقی گرفتار ہو گئے جن کی تعداد تقریباً ۶۰۰ تھی غنیمت میں دو ہزار اونٹ اور چار پانچ ہزار بکریاں ہاتھ آئیں۔)

یہ ابن سعد کی روایت ہے، صحیح بخاری **✽** اور صحیح مسلم **✽** میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بنو المصطلق پر اس حالت میں حملہ کیا کہ وہ بالکل بے خبر اور غافل تھے اور اپنے مویشیوں کو پانی پلا رہے تھے۔ ابن سعد **✽** نے اس روایت کو بھی نقل کیا ہے لیکن لکھا ہے کہ پہلی روایت زیادہ صحیح ہے۔ اس پر حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا کہ صحیحین کی روایت پر سیرت کی روایتوں کو ترجیح نہیں ہو سکتی۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ صحیحین کی روایت بھی اصول حدیث کی رو سے قابل حجت نہیں ہے کہ اس روایت کا سلسلہ نافع تک پہنچ کر ختم ہو جاتا ہے اور جنگ میں شریک ہونا تو ایک طرف، نافع نے آنحضرت ﷺ کو دیکھا بھی نہ تھا۔ اس لئے یہ روایت اصطلاح محدثین میں منقطع ہے۔ **✽**

یہ لڑائی ایک معمولی لڑائی تھی لیکن اتفاق سے بعض شہرت پذیر واقعات ایسے پیش آئے جن کی وجہ سے اس لڑائی کا خاص عنوان قائم کیا جاتا ہے۔ اس جنگ کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ غنیمت کے لالچ سے بہت سے منافقین بھی فوج میں داخل ہو گئے تھے۔ یہ بد باطن ہر موقع پر فتنہ گری کی کوشش کرتے۔ ایک دن چشمہ سے پانی لینے پر ایک مہاجر اور انصاری میں جھگڑا ہو گیا۔ انصاری نے عرب کے قدیم طریقہ پر ”یاللا انصار“ کا نعرہ مارا (انصاری ہے)۔ مہاجر نے بھی ”یا معاشر المہاجرین“ کے نعرہ سے جواب دیا، نعرے سن کر قریش و انصار نے تلواریں کھینچ لیں اور قریب تھا کہ جنگ چھڑ جائے۔ لیکن چند لوگوں نے بیچ چبّاؤ کر دیا۔ عبداللہ بن ابی جوہر کے منافقین تھا۔ اس کو موقع ہاتھ آیا۔ انصار سے مخاطب ہو کر کہا: ”تم نے یہ بلا خود مولی، مہاجرین کو تم نے بلا کر اتنا کر دیا کہ اب وہ خود تم سے برابر کا مقابلہ کرتے ہیں۔ وقت اب بھی ہاتھ سے نہیں گیا ہے تم دیکھو، تم سے ہاتھ اٹھا لو تو وہ خود یہاں سے نکل جائیں گے۔“

یہ واقعہ لوگوں نے آنحضرت ﷺ سے آ کر کہا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی موجود تھے۔ غصہ سے بیتاب ہو گئے اور عرض کی کہ کسی کو ارشاد ہو اس منافق کی گردن اڑا دے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”کہ کیا تم یہ چہ چاہتے کرتے ہو کہ محمد ﷺ اپنے ساتھ والوں کو قتل کر دیا کرتے ہیں۔“ **✽**

✽ کتاب العتق، باب من ملک من العرب: ۲۵۴۱۔ **✽** کتاب الجہاد والسیر، باب جواز الاغارة علی الکفار: ۴۵۱۹۔ **✽** طبقات ابن سعد، ج ۲، معازی ص: ۴۵ و ۴۶۔ **✽** معلوم ہوتا ہے کہ مصنف نے صرف آثار سند کو ملحوظ فرمایا اس روایت کو منقطع قرار دیا ہے ورنہ متن حدیث کے بعد تصریح ہے کہ حدیثی هذا الحدیث عبداللہ بن عمر وکان فی ذالک الجیش یعنی نافع نے اس روایت کو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا جو اس لڑائی میں شریک تھے (مسلم، کتاب الجہاد: ۴۵۱۹ و بخاری، کتاب العتق: ۲۵۴۱) اس تصریح کے بعد یہ روایت منقطع نہیں باقی رہتی ہے، (س)۔ **✽** دیکھو صحیح بخاری، کتاب التفسیر، تفسیر سورة منافقین، باب قوله: سواء علیہم استغفرت لہم: ۴۹۱۰۔

یہ عجیب بات ہے کہ عبداللہ بن ابی جس درجہ کا منافق اور دشمن اسلام تھا، اس کے صاحبزادے کہ ان کا نام بھی عبداللہ تھا، اسی قدر اسلام کے جان نثار تھے۔ آنحضرت ﷺ کی ناراضی کی بنا پر یہ خبر پھیل گئی تھی کہ آپ عبداللہ بن ابی کے قتل کا حکم دینے والے ہیں۔ یہ سن کر وہ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ دنیا جانتی ہے کہ میں باپ کا کس قدر خدمت گزار ہوں لیکن اگر یہ مرضی ہے تو مجھ ہی کو حکم ہو میں ابھی اس کا سر کاٹ لاتا ہوں ایسا نہ ہو کہ آپ کسی اور کو حکم دیں اور میں غیرت و محبت کے جوش میں آ کر قاتل کو قتل کر دوں۔“ آپ ﷺ نے اطمینان دلایا کہ قتل کی بجائے میں اس پر مہربانی کروں گا۔* یہ ارشاد اس طرح پورا ہوا کہ جب وہ مرا تو کفن کے لئے آپ نے خود پیراہن مبارک عنایت فرما کر، جنازہ کی نماز پڑھائی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دامن تھام لیا کہ منافق کے جنازہ کی نماز پڑھتے ہیں لیکن دریائے کرم کا بہاؤ کون روک سکتا تھا۔

حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کا واقعہ

لڑائی میں جو لوگ گرفتار ہوئے ان میں حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا بھی تھیں، جو حارث بن ابی ضرار کی صاحبزادی تھیں۔ ابن اسحاق کی روایت ہے جو بعض حدیث کی کتابوں میں بھی ہے کہ تمام اسیران جنگ لونڈی غلام بنا کر تقسیم کر دیے گئے۔ حضرت جویریہ حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کے حصہ میں آئیں انہوں نے حضرت ثابت رضی اللہ عنہ سے درخواست کی کہ ”مکاتبت کر لو، یعنی مجھ سے کچھ روپیہ لے کر چھوڑ دو۔“ حضرت ثابت نے منظور کیا، حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کے پاس روپیہ نہ تھا چاہا کہ لوگوں سے چندہ مانگ کر یہ رقم ادا کر دیں۔ آنحضرت ﷺ کے پاس بھی آئیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی وہاں موجود تھیں۔

ابن اسحاق نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی زبانی روایت کی ہے جو یقیناً ان کی ذاتی رائے ہے کہ چونکہ حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا نہایت شیریں ادا تھیں۔ میں نے ان کو آنحضرت ﷺ کے پاس جانے دیکھا تو سمجھی کہ آنحضرت ﷺ پر بھی ان کے حسن و جمال کا وہی اثر ہوگا جو مجھ پر ہوا۔ غرض وہ آنحضرت ﷺ کے پاس گئیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”اگر اس سے بہتر برتاؤ تمہارے ساتھ کیا جائے تو قبول کرو گی۔“ انہوں نے پوچھا وہ کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”تمہاری طرف سے میں روپیہ ادا کر دوں اور تم کو اپنی زوجیت میں لے لوں۔“ جویریہ رضی اللہ عنہا نے کہا: ”میں نے منظور کیا۔“* آپ ﷺ نے تمہارے تمام رقم ادا کر دی اور ان سے شادی کر لی۔

یہ ابن اسحاق کی روایت ہے جو ابن ہشام اور ابوداؤد دونوں میں موجود ہے۔ لیکن دوسرے طریق روایت میں اس سے زیادہ واضح بیان مذکور ہے۔

اصل واقعہ یہ ہے کہ حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کا باپ (حارث) رئیس عرب تھا۔ حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا جب گرفتار ہوئیں تو حارث آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آیا اور کہا کہ میری بیٹی کنیز نہیں بن سکتی، میری شان* یہ تمام واقعات نہایت تفصیل سے ابن سعد (ج ۲، ص ۳۵) و ابوداؤد طبری (ج ۳، ص ۱۵۱۵) نے لکھے ہیں اور صحیح بخاری کے مختلف ابواب میں بھی مذکور ہیں۔* ابو داؤد، کتاب العتق، باب فی بیع المکاتب الخ: ۳۹۳۱۔

اس سے بالاتر ہے، آپ اس کو آزاد کر دیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”کیا یہ بہتر نہ ہوگا کہ خود حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کی مرضی پر چھوڑ دیا جائے۔“ حارث نے جا کر حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ محمد ﷺ نے تیری مرضی پر رکھا، دیکھنا مجھ کو رسوا نہ کرنا۔ انہوں نے کہا: ”میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں رہنا پسند کرتی ہوں۔“ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ان سے شادی کر لی۔

یہ روایت حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اصابہ میں ابن مندہ * سے نقل کر کے لکھا ہے کہ ”اس کی سند صحیح ہے“ ابن سعد میں بھی یہ روایت مذکور ہے ابن سعد نے طبقات میں یہ روایت بھی کی ہے کہ حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کے والد نے ان کا زرفد یاد ادا کیا اور جب وہ آزاد ہو گئیں تو آنحضرت ﷺ نے ان سے نکاح کیا۔

اس نکاح کا اثر

حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا سے جب آپ ﷺ نے نکاح کیا تو تمام اسیران جنگ جو اہل فوج کے حصہ میں آ گئے تھے، دفعتاً رہا کر دیئے گئے۔ فوج نے کہا کہ جس خاندان میں رسول اللہ ﷺ نے شادی کر لی وہ غلام نہیں ہو سکتا۔ *

واقعہ افک

واقعہ افک یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر منافقین نے جو تہمت لگائی تھی وہ اسی لڑائی سے واپسی میں پیش آیا تھا۔ احادیث اور سیر کی کتابوں میں اس واقعہ کو نہایت تفصیل سے نقل کیا ہے۔ لیکن جس واقعہ کی نسبت قرآن مجید میں صاف مذکور ہے کہ سننے کے ساتھ لوگوں نے یہ کیوں نہیں کہہ دیا کہ ”بالکل افتراء ہے“ اس کو تفصیل کے ساتھ لکھنے کی چنداں ضرورت نہیں۔ البتہ اس واقعہ سے یہ اندازہ کرنا چاہیے کہ محض جھوٹ اور بیہودہ خبر بھی کس طرح پھیل جاتی ہے۔ یہ خبر اصل میں منافقین نے مشہور کی تھی۔ لیکن بعض مسلمان بھی دھوکے میں آ گئے جن کو تہمت لگانے کی سزا دی گئی۔ جیسا کہ صحیح مسلم وغیرہ میں مذکور ہے۔

آج کل کے عیسائی مؤرخوں نے بھی قدیم منافقوں کی طرح اس واقعہ کو اس جوش مسرت سے لکھا ہے کہ خود بخود ان کے قلم میں روانی آ گئی ہے۔ لیکن ہم ان سے توقع بھی یہی کر سکتے تھے۔ یہ تمام لڑائیاں اس عام جنگ کا پیش خیمہ تھیں جو تمام عرب اور یہود متفقہ قوت سے کرنا چاہتے تھے۔ اور جس کو جنگ احزاب کہتے ہیں۔

غزوہ احزاب یا غزوہ خندق یعنی تمام عرب کی متحدہ جنگ ذوالقعدہ ۵ھ

بنو نضیر * مدینہ سے نکل کر خیبر پہنچے تو انہوں نے ایک نہایت عظیم الشان سازش شروع کی۔ ان کے

* یہ ابو قلابہ کی مرسل روایت ہے ابن مندہ کی روایت دوسرے مفہوم کی اس سے قیل مصلاً مذکور ہے غالباً۔ مصنف کو اشتباہ اسی لیے ہوا۔

* سنن ابی داؤد، کتاب العتق (باب فی بیع المکاتب اذا فسخت المکاتب: ۳۹۳۱) (س) طبری میں ہے، کان الذی جر غزوہ رسول اللہ الخندق فیما قبل ماکان من اجلاء رسول اللہ بنی النضیر عن دیارہم (ج ۳، ص ۱۳۶۳)۔ مغازی کی سب سے زیادہ معتبر کتاب مغازی موسیٰ بن عقبہ ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فتح الباری (ج ۷، ص ۳۰۱) (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر) *

رؤسا میں سے سلام بن ابی الحقیق، حمی بن اخطب، کنانہ بن الربیع وغیرہ مکہ معظمہ گئے اور قریش سے مل کر کہا ”اگر ہمارا ساتھ دو تو اسلام کا استیصال کیا جاسکتا ہے“۔ قریش اس کے لئے ہمیشہ تیار تھے، قریش کو آمادہ کر کے یہ لوگ قبیلہ غطفان کے پاس گئے اور ان کو لالچ دیا کہ خیبر کا نصف محاصل ان کو ہمیشہ دیا کریں گے۔ (اور یہ پہلے سے بھی تیار تھے، قصہ غزوہ معونہ میں یاد ہوگا کہ عامر رئیس قبیلہ نے اسی غطفان کے حملہ کی دھمکی دی تھی، ✽ اس لئے یہ فوج تیار ہو گئے)۔ بنو اسد غطفان کے حلیف تھے، غطفان نے ان کو لکھ بھیجا کہ تم بھی فوجیں لے کر آؤ۔ قبیلہ بنو سلیم سے قریش کی قرابت تھی، اس تعلق سے انہوں نے بھی ساتھ دیا۔ بنو سعد کا قبیلہ یہود کا حلیف تھا، اس بنا پر یہود نے ان کو بھی آمادہ کیا۔ غرض تمام قبائل عرب سے لشکرگراں تیار ہو کر مدینہ کی طرف بڑھا۔ فتح الباری میں تصریح ہے کہ ان کی تعداد (دس ہزار) تھی۔ ✽

یہ لشکر تین مستقل فوجوں ✽ میں تقسیم کیا گیا۔ غطفان کی فوجیں ✽ عیینہ بن حصن فزاری کی کمان میں تھیں جو عرب کا مشہور سردار تھا۔ بنو اسد طحیج کی افسری میں تھے اور ابوسفیان بن حرب سپہ سالار کل تھا۔ ✽ آنحضرت ﷺ نے یہ خبریں سنیں تو صحابہ سے مشورہ کیا، حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ ایرانی ہونے کی وجہ سے خندق کے طریقہ سے واقف تھے۔ انہوں نے رائے دی کہ کھلے میدان میں نکل کر مقابلہ کرنا مصلحت نہیں۔ ایک محفوظ مقام میں لشکر جمع کیا جائے اور گرد خندق کھودی جائے۔ خندق دراصل فارسی لفظ کندہ کا معرب ہے جس کے معنی کھودے گئے کے ہیں، کاف، ”خ“ سے اور ہائے ہوز کاف سے بدل گئی ہے جس طرح بیادہ سے بیدق ہو گیا ہے۔

تمام لوگوں نے اس رائے کو پسند کیا اور خندق کھودنے کے آلات مہیا کئے گئے۔

مدینہ میں تین جانب مکانات اور نخلستان کا سلسلہ تھا، جو شہر پناہ کا کام دیتا تھا، صرف شامی رخ کھلا ہوا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے تین ہزار صحابہ کے ساتھ شہر سے باہر نکل کر اسی مقام میں خندق کی تیاریاں شروع کیں۔ یہ ذوقعدہ ۵ھ کی ۸ تاریخ تھی۔

✽ ✽ گزشتہ سے پوست) غزوہ احزاب کے ذکر میں اس کی یہ عبارت نقل کی ہے: خرج حیی بن اخطب بعد قتل بنی النضیر الی مکہ یحرض قریشا علی حرب رسول اللہ ﷺ وخرج کنسانہ بن الربیع بن ابی الحقیق یسعی فی بنی غطفان ویحضہم علی قتال رسول اللہ ﷺ علی ان لہم نصف تمر خیبر فاجابہ عیینہ بن حصن بن حذیفہ بن بدر الفزاری الی ذلک وکتبوا الی حلفائہم من بنی اسد فاقبل الیہم طلحہ بن خویلد فیمن اطاعہ الخ صحیح بخاری، کتاب المغازی، غزوہ الرجیع: ۴۰۹۱۔ ✽ طبقات ابن سعد، ج ۲، قسم اول، ص: ۴۷، وفتح الباری، ج ۷، ص: ۳۰۱ (س) ✽ طبقات ابن سعد، ج ۲، قسم اول، ص: ۴۷۔ (س) ✽ افسروں کی یہ تفصیل پورے لشکر کی نہیں ہے بلکہ مصنف نے صرف مشہور قبائل کے فوجی افسروں کا تذکرہ کر دیا ہے اس سلسلہ میں مؤرخین نے دوسرے قبائل کے فوجی افسروں کے نام بھی بتائے ہیں چنانچہ بنو سلیم سفیان بن عبد شمس کی افسری میں تھے، قبیلہ اشج کا سردار مسعود بن زحید تھا، بنو مرہ حارث بن عوف کے ماتحت تھے، حارث اور طحیج بعد کو مسلمان ہو گئے تھے، زرقانسی، ج ۲، ص: ۱۲۱؛ طبقات ابن سعد، ج ۲، قسم اول، ص: ۴۷، وفتح الباری، ج ۷، ص: ۳۰۱ (س) ✽ ✽ طبقات ابن سعد، ج ۲، قسم اول، ص: ۴۷۔ (س)

آنحضرت ﷺ نے حدود خود قائم کئے۔ داغ بیل ڈال کر دس آدمیوں پر دس گز زمین تقسیم کی، خندق کا عمق پانچ گز رکھا گیا، بیس دن میں ۳ ہزار تبرک ہاتھوں سے انجام پائی۔ یاد ہوگا کہ جب مسجد نبوی بن رہی تھی تو سرورِ دو جہاں ﷺ مزدوروں کی صورت میں تھے، آج بھی وہی عبرت انگیز منظر ہے۔ جاڑے کی راتیں ہیں، تین تین دن کا فاقہ ہے، مہاجرین اور انصار اپنی بیٹیوں پر مٹی لا دلا کر پھینکتے ہیں اور جوشِ محبت میں ہم آواز ہو کر کہتے ہیں:

نحن الذی بايعوا محمدا علي الجهاد ما بقينا ابدًا

سرورِ عالم بھی مٹی پھینک رہے ہیں، شکم مبارک پر گرداٹ گئی ہے، اسی حالت میں زبان پر ہے:

والله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

فانزلن سكينه علينا

ان اللى قد بغوا علينا

ايسا کا لفظ جب آتا تھا تو آواز زیادہ بلند ہو جاتی تھی اور مکرر کہتے * اس کے ساتھ انصار کے حق میں

دعا بھی دیتے جاتے تھے اور یہ موزوں الفاظ زبان پر آتے تھے:

اللهم انه لا خيرا الا خيرا لاخرة فبارك في الانصار والمهاجرة

پتھر کھودتے کھودتے اتفاقاً ایک سخت چٹان آگئی، کسی کی ضرب کام نہیں دیتی تھی۔ رسول اللہ ﷺ

تشریف لائے، تین دن کا فاقہ تھا اور پیٹ پر پتھر بندھا ہوا تھا۔ آپ ﷺ نے دست مبارک سے پھاوڑا مارا تو چٹان ایک تودہ خاک تھی۔ *

سلع کی پہاڑی کو پشت پر رکھ کر صرف آرائی کی گئی، مستورات شہر کے محفوظ قلعوں میں بھیج دی گئیں، چونکہ بنو قریظہ کے حملہ کا اندیشہ تھا، اس لئے حضرت سلمہ بن اسلم رضی اللہ عنہ ۲۰۰ آدمیوں کے ساتھ متعین کئے گئے کہ ادھر سے حملہ نہ ہونے پائے۔

بنو قریظہ کے یہود اب تک الگ تھے لیکن بنو نضیر نے ان کے ملا لینے کی کوشش کی۔ جی بن اخطب (حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا باپ) خود قریظہ کے سردار کعب بن اسد کے پاس گیا، اس نے ملنے سے انکار کیا، جی نے کہا: ”میں فوجوں کا دریائے بیکراں لایا ہوں، قریش اور تمام عرب امنڈ آیا ہے اور ہر ایک محمد ﷺ کے خون کا پیاسا ہے۔ یہ موقع ہاتھ سے دیے جانے کے قابل نہیں، اب اسلام کا خاتمہ ہے“ کعب اب بھی راضی نہ تھا، اس نے کہا: میں نے محمد ﷺ کو ہمیشہ صادق الودع پایا، ان سے عہد شکنی کرنا خلاف مردوت ہے لیکن جی کا چادرورایگان نہیں جاسکتا تھا۔

آنحضرت ﷺ کو یہ حال معلوم ہوا تو تحقیق اور اتمامِ حجت کے لئے حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ اور

* صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الخندق وهي الاحزاب: ۴۱۰۴، ۴۱۰۶۔

* ایضاً: ۴۱۰۰، ۴۱۰۱۔

حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہما کو بھیجا اور فرما دیا کہ اگر درحقیقت بنو قریظہ نے معاہدہ توڑ دیا ہو، تو وہاں سے آ کر اس خبر کو ہم لفظوں میں بیان کرنا کہ لوگوں میں بے دلی نہ پھیلنے پائے، دونوں صاحبوں نے بنو قریظہ کو معاہدہ یاد دلایا، تو انہوں نے کہا: ”ہم نہیں جانتے محمد ﷺ کون ہیں اور معاہدہ کیا چیز ہے۔“
غرض بنو قریظہ نے اس بے شمار فوج میں اور اضافہ کر دیا۔ قریش، یہود اور قبائل عرب کی ۲۳ ہزار فوجیں تین حصوں میں تقسیم ہو کر مدینہ کے تین طرف اس زور و شور سے حملہ آور ہوئیں کہ مدینہ کی زمین دہل گئی۔
اس معرکہ کی تصویر خود اللہ تعالیٰ نے کھینچی ہے:

﴿ إِذْ جَاءَكُمْ مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴾

(۱۱-۱۰/ الاحزاب: ۱۱)

”جب دشمن اوپر کی طرف اور نشیب کی طرف سے آپڑے اور جب آنکھیں ڈگنے لگیں اور کلچے منہ میں آگئے اور تم اللہ کی نسبت طرح طرح کے گمان کرنے لگے تب مسلمانوں کی جانچ کا وقت آیا اور وہ بڑے زور کے زلزلے میں ڈال دیئے گئے۔“
فوج اسلام میں منافقوں کی تعداد بھی شامل تھی، جو بظاہر مسلمانوں کے ساتھ تھے، لیکن موسم کی سختی، رسد کی قلت، متواتر فاقے، راتوں کی بے خوابی، بیشمار فوجوں کا جوم، ایسے واقعات تھے جنہوں نے ان کا پردہ فاش کر دیا۔ آ کر آنحضرت ﷺ سے اجازت مانگنی شروع کی کہ ہمارے گھر محفوظ نہیں، ہم کو شہر میں واپس چلے جانے کی اجازت دی جائے:

﴿ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴾ (۱۳/ الاحزاب: ۱۳)

”کہتے ہیں کہ ہمارے گھر کھلے پڑے ہیں اور وہ کھلے نہیں بلکہ ان کو بھاگنا مقصود ہے۔“

لیکن جان نثاران اسلام کا طلاع اسی کسوٹی پر آزمانے کے قابل تھا:

﴿ وَكَلِمَاتُ الْمُؤْمِنِينَ الْأَحْزَابِ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ۗ

﴿ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ۗ ﴾ (۲۲/ الاحزاب: ۲۲)

”جب مسلمانوں نے قبائل کی فوجیں دیکھیں تو بول اٹھے کہ یہ وہی ہے جس کا وعدہ اللہ نے اور اس کے رسول ﷺ نے کیا تھا اور اللہ اور اس کا رسول دونوں سچے تھے اور اس بات نے ان کے یقین اور اطاعت کو اور بھی بڑھا دیا۔“

تقریباً ایک مہینہ تک اس سختی سے محاصرہ قائم رہا کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ پر تین تین فاقے گزر گئے۔ ایک دن صحابہ رضی اللہ عنہم نے بے تاب ہو کر آنحضرت ﷺ کے سامنے اپنے شکم کھول کر دکھائے کہ پتھر

بند ہے ہیں۔ لیکن جب آپ نے شک مبارک کھولا تو ایک کے بجائے دو پتھر تھے۔ ✽ محاصرہ اس قدر شدید اور پرخطر ہو گیا تھا کہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ نے لوگوں سے خطاب کر کے فرمایا: ”کہ کوئی ہے، جو باہر نکل کر محاصرین کی خبر لائے۔“ تین دفعہ آپ نے یہ الفاظ فرمائے، لیکن حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے سوا اور کوئی صدا نہیں آئی، آنحضرت ﷺ نے اسی موقع پر حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو ”حواری“ کا لقب دیا۔ ✽

محاصرین نے ادھر تو خندق کا محاصرہ کر رکھا تھا، ادھر دوسری سمت اس غرض سے مدینہ پر حملہ کرنا چاہا کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کے اہل و عیال یہیں قلعوں میں پناہ گزین تھے۔

محاصرین خندق کو عبور نہیں کر سکتے تھے اس لئے دور سے تیر اور پتھر برساتے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے خندق کے مختلف حصوں پر فوجیں تقسیم کر دی تھیں جو محاصرین کے حملوں کا مقابلہ کرتیں اور ایک حصہ خود آپ کے اہتمام میں تھا۔

محاصرہ کی سختی دیکھ کر آپ کو خیال ہوا کہ ایسا نہ ہوا انصار ہمت ہار جائیں اس لئے آپ نے غطفان سے اس شرط پر معاہدہ کرنا چاہا کہ مدینہ کی پیداوار کا ایک ٹکٹ ان کو دے دیا جائے۔ سعد بن عبادہ اور سعد بن معاذ رضی اللہ عنہما کو جو رؤسائے انصار تھے بلا کر مشورہ کیا۔ دونوں نے عرض کی کہ اگر یہ اللہ کا حکم ہے تو انکار کی مجال نہیں لیکن اگر رائے ہے تو یہ عرض ہے کہ کفر کی حالت میں بھی کوئی شخص ہم سے خراج مانگنے کی جرات نہ کر سکا اور اب تو اسلام نے ہمارا پایہ بہت بلند کر دیا ہے۔ یہ استقلال دیکھ کر آپ کو اطمینان ہوا۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے معاہدہ کا کاغذ ہاتھ میں لے کر تمام عبارت منادی ✽ اور کہا ان لوگوں سے جو بن آئے کر دکھائیں۔

اب مشرکوں کی طرف سے حملہ کا یہ انتظام کیا گیا کہ قریش کے مشہور جنرل یعنی ابوسفیان، خالد بن ولید، عمرو بن العاص، ضرار بن الخطاب اور جبیرہ کا ایک ایک دن مقرر ہوا۔ ہر جنرل اپنی باری کے دن پوری فوج کو لے کر لڑتا تھا۔ خندق کو عبور نہیں کر سکتے تھے، لیکن خندق کا عرض چونکہ زیادہ نہ تھا اس لئے باہر سے پتھر اور تیر برساتے تھے۔ چونکہ اس طریقہ میں کامیابی نہیں ہوئی اس لئے قرار پایا کہ اب عام حملہ کیا جائے۔ تمام فوجیں یکجا ہوئیں، قبائل کے تمام سردار آگے آگے تھے۔ خندق ایک جگہ سے اتفاقاً کم عریض تھی، یہ موقع حملہ کے لئے انتخاب کیا گیا۔ عرب کے مشہور بہادروں یعنی ضرار، جبیرہ، نوفل اور عمرو بن عبدود نے خندق کے اس

✽ سنن ترمذی، ابواب الزہد، باب ماجاء فی معیشتہ اصحاب النبی ﷺ: ۲۳۷۱، عرب کی عادت تھی کہ سخت جھوک میں بیٹ پر پتھر باندھتے تھے جس سے کرنٹیں جھکنے پاتی تھی۔ ترمذی: ۲۳۷۲۔ ✽ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الخندق: ۴۱۱۳ و صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل طلحة والزبیر: ۶۲۴۳۔ لیکن ابن ہشام میں اس موقع پر حضرت حذیفہ بن یمان کا نام ہے، اس لئے محدثین میں ان دونوں ناموں کے واقعوں کی تطبیق میں اختلاف ہے۔ حافظ ابن حجر اور زرقانی نے یہ دلائل یہ ثابت کیا ہے کہ محاصرین میں سے قریش کی سختی حال کے لئے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ اور بنو قریظہ کی تحقیق خبر کے لئے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ تھے۔ یہ تفصیل والتدی اور نسائی نے اپنی روایتوں میں کی ہے، فتح الباری، ج ۷، ص: ۱۳۱۲، زرقانی، ج ۲، ص: ۱۳۸، (س) طبری، ج ۳، ص: ۱۴۷۴۔

کنارے سے گھوڑوں کو ہمیز کیا تو اس پار تھے، ان میں سب سے زیادہ مشہور بہادر عمرو بن عبدود تھا، وہ ایک ہزار سوار کے برابر مانا جاتا تھا۔ جنگ بدر میں زخمی ہو کر واپس چلا گیا تھا اور قسم کھائی تھی کہ جب تک انتقام نہ لوں گا بالوں میں تیل نہ ڈالوں گا۔ اس وقت اس کی عمر ۹۰ برس کی تھی، تاہم سب سے پہلے وہی آگے بڑھا اور عرب کے دستور کے موافق پکارا کہ مقابلہ کو کون آتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اٹھ کر کہا: ”میں۔“ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روکا کہ یہ عمرو بن عبدود ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ بیٹھ گئے۔ لیکن عمرو کی آواز کا اور کسی طرف سے جواب نہیں آتا تھا، عمرو نے دوبارہ پکارا اور پھر وہی صرف ایک صدا جواب میں تھی۔ تیسری دفعہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کہ یہ عمرو ہے۔“ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کی: ہاں میں جانتا ہوں کہ یہ عمرو ہے۔ غرض آپ نے اجازت دی خود دست مبارک سے تلوار عنایت کی، سر پر عمامہ باندھا۔

عمرو کا قول تھا کہ کوئی شخص دنیا میں اگر مجھ سے تین باتوں کی درخواست کرے تو ایک ضرور قبول کروں گا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عمرو سے پوچھا کہ کیا واقعی یہ تیرا قول ہے۔ پھر حسب ذیل گفتگو ہوئی:

حضرت علی رضی اللہ عنہ میں درخواست کرتا ہوں کہ تو اسلام لا۔

عمرو یہ نہیں ہو سکتا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ لڑائی سے واپس چلا جا۔

عمرو میں خاتونان قریش کا طعنہ نہیں سن سکتا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ مجھ سے معرکہ آرا ہو۔

عمرو ہنسا اور کہا: مجھ کو امید نہ تھی کہ آسمان کے نیچے یہ درخواست بھی میرے سامنے پیش کی جائے گی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ پیادہ تھے۔ عمرو کی غیرت نے یہ گوارا نہ کیا۔ گھوڑے سے اتر آیا اور پہلی تلوار گھوڑے کے پاؤں پر ماری کہ کوچی نہیں کٹ گئیں۔ پھر پوچھا کہ تم کون ہو؟ آپ نے نام بتایا، اس نے کہا: میں تم سے لڑنا نہیں چاہتا۔ آپ نے فرمایا: ”ہاں، لیکن میں چاہتا ہوں۔“ عمرو اب غصہ سے بیتاب تھا۔ پر تلے سے تلوار نکالی اور آگے بڑھ کر وار کیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سپر پر روکا لیکن تلوار سپر میں ڈوب کر نکل آئی اور پیشانی پر لگی، گونج ماری نہ تھا۔ تاہم یہ طعنا آپ کی پیشانی پر یادگار رہ گیا۔ قاموس میں لکھا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ذوالقرنین بھی کہتے تھے، جس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کی پیشانی پر دو زخموں کے نشان تھے، ایک عمرو کے ہاتھ کا اور ایک ابن ملجم کا۔ دشمن کا وار ہو چکا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وار کیا، ان کی تلوار شانہ کاٹ کر نیچے اتر آئی، ساتھ ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اللہ اکبر کا نعرہ مارا اور فتح کا اعلان ہو گیا۔ عمرو کے بعد ضرار اور جبیرہ نے حملہ کیا لیکن جب زوالفقار کا ہاتھ بڑھا تو پیچھے ہٹنا پڑا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ضرار کا تعاقب کیا، ضرار نے مزکر بن جحہ کا وار کرنا چاہا لیکن روک لیا اور کہا ”عمر! اس احسان کو یاد رکھنا۔“

نوفل بھاگتے ہوئے خندق میں گرا، صحابہ رضی اللہ عنہم نے تیر مارنے شروع کئے۔ اس نے کہا: ”مسلمانو! میں شریفانہ موت چاہتا ہوں۔“ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کی درخواست منظور کی اور خندق میں اتر کر مارا کہ شریفوں کے شایان تھا۔ ❁

حملہ کا یہ دن بہت سخت تھا تمام دن لڑائی رہی کفار ہر طرف سے تیر اور پتھروں کا مینہ برس رہے تھے اور ایک دم کے لئے یہ بارش تھمنے نہ پاتی تھی۔ یہی دن ہے جس کا ذکر احادیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ کی متصل ❁ چار نمازیں قضا ہوئیں، متصل تیر اندازی اور سنگ باری سے جگہ سے ہٹنا ناممکن تھا۔

مستورات جس قلعہ میں تھیں، بنو قریظہ کی آبادی سے متصل تھا۔ یہودیوں نے یہ دیکھ کر کہ تمام جمعیت آنحضرت ﷺ کے ساتھ ہے قلعہ پر حملہ کیا۔ ایک یہودی قلعہ کے پھاٹک تک پہنچ گیا اور قلعہ پر حملہ کرنے کا موقع ڈھونڈ رہا تھا۔ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا (آنحضرت ﷺ کی پھوپھی) نے دیکھ لیا۔ مستورات کی حفاظت کے لئے حضرت حسان رضی اللہ عنہ (شاعر) متعین کر دیے گئے تھے، حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے ان سے کہا کہ اتر کر اس کو قتل کر دو، ورنہ یہ جا کر دشمنوں کو پتہ دے گا۔ حضرت حسان رضی اللہ عنہ کو ایک عارضہ ہو گیا تھا جس نے ان میں اس قدر جن پیدا کر دیا تھا کہ وہ لڑائی کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھ سکتے تھے۔ اس بنا پر اپنی معذوری ظاہر کی اور کہا کہ میں اس کام کا ہوتا تو یہاں کیوں ہوتا؟ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے خیمہ کی ایک چوب اکھاڑی اور اتر کر یہودی کے سر پر اس زور سے ماری کہ سر پھٹ گیا۔ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا چلی آئیں اور حضرت حسان رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تھمیا اور کیڑے چھین لاؤ۔ حضرت حسان رضی اللہ عنہ نے کہا جانے بھی دیجئے مجھ کو اس کی کوئی ضرورت نہیں، حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے کہا اچھا جاؤ اس کا سر کاٹ کر قلعہ کے نیچے پھینک دو کہ یہودی مرعوب ہو جائیں۔ لیکن یہ خدمت بھی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا ہی کو انجام دینا پڑی۔ یہودیوں کو یقین ہوا کہ قلعہ میں بھی کچھ فوج متعین ہے اس خیال سے پھر انہوں نے حملہ کی جرأت نہ کی۔ ❁

محاصرہ جس قدر طویل ہوتا جاتا تھا محاصرہ کرنے والے ہمت ہارتے جاتے تھے۔ دس ہزار آدمیوں کو رسد پہنچانا آسان کام نہ تھا، پھر کہ باوجود سردی کے موسم کے اس زور کی ہوا چلی کہ طوفان آ گیا، خیموں کی طنابیں اکھڑا کھڑ گئیں، کھانے کے دے گچے چولہوں پر الٹ الٹ جاتے تھے۔ اس واقعہ نے فوجوں سے بڑھ کر کام دیا۔ اسی بنا پر قرآن مجید نے اس با درصر کو عسکر الہی سے تعبیر کیا ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا

❁ یہ حالات اگرچہ اجمالاً تمام کتابوں میں ہیں لیکن ہم نے جو تفصیل لکھی ہے ابن سعد، قسم اول، ج ۲، ص ۴۹۰؛ وصابعد اور خمیس غزوة خندق مبارزة علی، ج ۱، ص ۴۸۷ سے ماخوذ ہے۔ ❁ اس امر میں محدثین میں سخت اختلاف ہے کہ چار نمازیں قضا ہوئیں یا ایک اور چار قضا ہوئیں تو ایک ہی دن یا کئی دن، یا کئی دن کی ملا کر، زرقانی میں یہ بحث مفصل ہے۔

❁ زرقانی بحوالہ طبرانی و بزار ابو یعلیٰ بسند (حسن) دیکھو ص ۱۲۹ ج ۲ و ابن ہشام، ج ۲، ص ۱۶۴۔

وَجَنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ۖ ﴿۳۳﴾ (الاحزاب: ۹)

”مسلمانو! اللہ کے اس احسان کو یاد کرو جب کہ تم پر فوجیں آپڑیں تو ہم نے ان پر آندھی بھیجی اور فوجیں بھیجیں جو تم کو دکھائی نہیں دیتی تھیں۔“

نعیم بن مسعود اشجعی رضی اللہ عنہ ایک غطفانی رئیس تھے۔ قریش اور یہود دونوں ان کو مانتے تھے۔ وہ اسلام لا چکے تھے لیکن کفار کو ابھی اس کا علم نہ تھا۔ انہوں نے قریش اور یہود سے الگ الگ جا کر اس قسم کی باتیں کیں جس سے دونوں میں پھوٹ پڑ گئی۔

ابن اسحاق کی روایت ہے کہ نعیم رضی اللہ عنہ نے اس تفرقہ اندازی میں دونوں سے ایسی باتیں کہیں جن سے دونوں ایک دوسرے سے بدگمان ہو جائیں اور اس بنا پر کہیں کہ خود آنحضرت ﷺ نے ”الحرب خدعة“ کی تعلیم کی تھی۔ لیکن ابن اسحاق نے روایت کی سند نہیں نقل کی اور اگر کرتے بھی تو ابن اسحاق کا یہ پایہ نہیں کہ ایسا واقعہ محض ان کی سند سے قبول کر لیا جائے۔ اس کے علاوہ واقعات اس قسم کے جمع تھے کہ دونوں فریقوں کا اتحاد بغیر اس کے توڑ دیا جاسکتا تھا کہ کوئی غلط بات بیان کی جائے۔ ابن اسحاق کی روایت میں بھی اس قدر مذکور ہے کہ نعیم نے یہود سے کہا کہ قریش تو چار دن کے بعد یہاں سے چلے جائیں گے۔ تمہارا اور مسلمانوں کا ہم وطنی کا ساتھ ہے۔ اس لئے تم کیوں بیچ میں پڑ کر ہمیشہ کے لئے لڑائی مول لیتے ہو اور اگر اس پر آمادہ ہی ہو تو قریش سے کہو کہ وہ کچھ معزز آدمی ضمانت کے طور پر تمہارے ہاں بھجوادیں کہ اگر قریش لڑائی کا فیصلہ کئے بغیر جانا چاہیں تو تم ان لوگوں کو روک لینا۔

یہ بھی ظاہر ہے کہ یہود بنو قریظہ اول اول نقص عہد پر راضی نہ تھے اور کہتے تھے کہ ہم محمد ﷺ سے معاہدہ کیوں توڑیں لیکن جی بن اخطب نے اسی شرط پر ان کو راضی کیا تھا کہ ”قریش چلے گئے تو میں خیبر چھوڑ کر تمہارے پاس آ جاؤں گا۔“ قریش اس قسم کی ضمانت نہیں منظور کر سکتے تھے اس لئے جب انہوں نے انکار کیا ہوگا تو دونوں میں خود پھوٹ پڑ گئی ہوگی۔ اس کے لئے ایک صحابی رضی اللہ عنہ کو دروغ بیانی کی کیا ضرورت تھی؟ ❁

بہر حال موسم کی سختی، محاصرہ کا امتداد، آندھی کا زور، رسد کی قلت اور یہود کی علیحدگی، یہ تمام اسباب

❁ مصنف کے اس قیاس کی تائید مغازی موسیٰ بن عقبہ کی روایت سے ہوتی ہے (کتاب المغازی، ص: ۳۶۲) جس کو مختصر ا مصنف ابن ابی شیبہ میں اور تفصیل کے ساتھ ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے۔ اس روایت کی رو سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بنو قریظہ نے اس جنگ میں شرکت اسی شرط کے ساتھ کی تھی کہ قریش ضمانت کے طور پر اپنے کچھ معزز آدمی بنو قریظہ کے سپرد کریں گے لیکن انہوں نے اپنی یہ شرط پوری نہیں کی اور اس لئے ان کے دل میں قریش کی طرف سے بے اطمینانی پیدا ہوئی اور انہوں نے خفیہ رسول اللہ ﷺ کو اس شرط کے ساتھ مصالحت کا بیگانہ بھیجا کہ بنو نضیر کو جو خیبر کو کلا وطن کر دیے گئے تھے پھر مدینہ آنے کی اجازت دے دی جائے۔ نعیم بن مسعود ثقفی جو اسی موقع پر مسلمان ہوئے آئے تھے ایک ایسے آدمی تھے جو بیٹ کے بلکے تھے۔ حضور انور ﷺ نے ان سے دانستہ راز کے طور پر بنو قریظہ کے اس مخفی پیغام کا ذکر فرمایا انہوں نے جا کر یہ قریش تک پہنچایا۔ اس سے قریش کو بنو قریظہ سے بدگمانی پیدا ہو گئی اور اس طرح قریش اور بنو قریظہ کے اتفاق کا رشتہ ٹوٹ گیا۔ دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب المغازی، باب غزوة الخندق: ۳۷۹۶۵، والبدایہ والنہایہ ابن کثیر، ج ۴، ص: ۱۱۳، مصر۔ (س۔)

ایسے جمع ہو گئے تھے کہ قریش کے پائے ثبات اب ٹھہر نہیں سکتے تھے۔ ابوسفیان نے فوج سے کہا، رسد ختم ہو چکی، موسم کا یہ حال ہے، یہود نے ساتھ چھوڑ دیا، اب محاصرہ بے کار ہے، یہ کہہ کر بل رحیل بجنے کا حکم دیا۔ غطفان بھی اس کے ساتھ روانہ ہو گئے، بغیر قلعہ محاصرہ چھوڑ کر اپنے قلعوں میں چلے آئے اور مدینہ کا افق ۲۰-۲۳ دن تک غبار آلود رہ کر صاف ہو گیا۔

﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا ۗ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ط﴾

(۲۳/ الاحزاب: ۲۵)

”اور اللہ نے کافروں کو غصہ میں بھرا ہوا ہٹا دیا کہ ان کو کچھ ہاتھ نہ آیا اور مسلمانوں کو لڑنے کی نوبت نہ آنے دی۔“

اس معرکہ میں فوج اسلام کا جانی نقصان کم ہوا، لیکن انصار کا سب سے بڑا بازو ٹوٹ گیا، یعنی حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ جو قبیلہ اوس کے سردار تھے زخمی ہوئے اور پھر جان بر نہ ہو سکے ان کے زخم کھانے کا واقعہ موثر اور عبرت انگیز ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جس قلعہ میں پناہ لڑیں تھیں، سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی ماں بھی وہیں ان کے ساتھ تھیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے کہ میں قلعہ سے نکل کر باہر پھر رہی تھی، عقب سے پاؤں کی آہٹ معلوم ہوئی، مڑ کر دیکھا تو حضرت سعد رضی اللہ عنہ ہاتھ میں حربہ لے لئے جوش کی حالت میں بڑی تیزی سے بڑھے جارہے ہیں اور یہ شعر زبان پر ہے:

لبث قليلا يشهد الهيجا جمل * لا بأس بالموت اذا الموت نزل

”ذرا ٹھہر جانا کہ لڑائی میں ایک اور شخص پہنچ جائے وقت جب آ گیا تو موت سے کیا ڈر ہے۔“

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی ماں نے سنا تو پکاریں بیٹا دوڑ کر جاتو نے دیر لگا دی۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی زہرہ اس قدر چھوٹی تھی کہ ان کے دونوں ہاتھ باہر تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے سعد رضی اللہ عنہ کی ماں سے کہا: کاش سعد رضی اللہ عنہ کی زہرہ لمبی ہوتی، اتفاق یہ کہ ابن العرقہ نے تاک کر کھلے ہوئے ہاتھ پر تیر مارا جس سے اٹکل کی رگ کٹ گئی خندق کا معرکہ ہو چکا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے مسجد کے صحن میں ایک خیمہ کھڑا کر لیا اور ان کی تیمارداری شروع کی۔ * اس لڑائی میں رفیدہ ایک خاتون شریک تھیں جو اپنے پاس دوائیں رکھتی تھیں

* ابن ہشام، ج ۲، ص: ۱۶۳ و طبری، ج ۲، ص: ۱۴۷۷ و خمیس، ج ۱، ص: ۴۸۸۔ مگر تینوں کتابوں میں دوسرا مصرعہ اس طرح ہے، ع..... لا بأس بالموت اذا حان الاجل۔ ”ک ہم“۔

* یہ خیمیں کا بیان ہے، ج ۱، ص: ۳۹۹ حافظ ابن حجر نے اسے (ذکر رفیدہ) میں امام بخاری کی ادب المفرد (باب کیف اصیحت: ۱۱۲۹) سے نقل کیا ہے کہ رفیدہ ایک خاتون تھیں جو زخمیوں کا علاج کرتی تھیں۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ انہیں کے پاس علاج کے لئے رکھے گئے تھے۔ ابن سعد نے رفیدہ کے ذکر میں لکھا ہے کہ ان کا ایک خیمہ مہربنوبی کے پاس تھا، اسی میں وہ بیماروں اور زخمیوں کا علاج کرتی تھیں۔ صحیح بخاری میں بھی رفیدہ کے خیمہ اور ان کے جراح خانہ کا ذکر ہے، ج ۸، ص: ۸۱۔

اور زنجیوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں۔ یہ خیمہ انہی کا تھا اور وہ علاج کی نگرانی تھیں آنحضرت ﷺ نے خود دست مبارک میں مشقش * لے کر داغا، لیکن پھر ورم کرایا۔ دوبارہ داغا لیکن پھر فائدہ نہ ہوا۔ کئی دن کے بعد یعنی بنو قریظہ کی ہلاکت کے بعد زخم کھل گیا اور انہوں نے وفات پائی۔

بنو قریظہ کا خاتمہ

اوپر گزر چکا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے آغاز قیام میں یہود کے ساتھ معاہدہ کیا تھا اور ان کو جان و مال و مذہب ہر چیز میں امن و آزادی بخشی۔ لیکن جب قریش نے ان کو تحریض و تہدید کا خط لکھا تو وہ آمادہ بغاوت ہو گئے۔ آنحضرت ﷺ نے ان لوگوں سے تجدید معاہدہ کرنی چاہی تو بنو نضیر نے انکار کیا اور وہ جلا وطن کر دیے گئے، لیکن بنو قریظہ نے نئے سرے سے معاہدہ کر لیا۔ * چنانچہ ان کو امن دے دیا گیا۔ صحیح مسلم میں ان واقعات کو اختصار کے ساتھ ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

عن ابن عمر ان يهود بنى النضير و قريظة حاربوا رسول الله ﷺ فاجلى رسول الله ﷺ بنى النضير و اقر قريظة و من عليهم۔ *

”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بنو نضیر اور قریظہ کے یہود نے آنحضرت ﷺ سے لڑائی کی تو آپ نے بنو نضیر کو جلا وطن کر دیا اور قریظہ کو رہنے دیا اور ان پر احسان کیا۔“

بنو نضیر جب جلا وطن ہوئے تو ان کے رئیس الاعظم جی بن اخطب، ابورافع سلام، ابن ابی الحقیق خیبر میں جا کر آباد ہوئے اور وہاں ریاست عام حاصل کر لی۔ جنگ احزاب ان ہی کی کوششوں کا نتیجہ تھی۔ قبائل عرب میں دورہ کر کے تمام ملک میں آگ لگا دی اور قریش کے ساتھ مل کر مدینہ پر حملہ آور ہوئے، اس وقت تک قریظہ معاہدہ پر قائم تھے، لیکن جی بن اخطب نے ان کو بہکا کر توڑ لیا اور ان سے وعدہ کیا کہ خدا نخواستہ اگر قریش حملہ سے دست بردار ہو کر چلے گئے تو میں خیبر چھوڑ کر یہیں آ رہوں گا۔ چنانچہ اس نے یہ عہد وفا کیا۔

قریظہ نے احزاب میں علانیہ شرکت کی * اور شکست کھا کر ہٹ آئے تو اسلام کے سب سے بڑے دشمن جی بن اخطب کو ساتھ لائے۔ *

اب اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا کہ ان کا آخری فیصلہ کیا جائے۔ آنحضرت ﷺ نے احزاب سے

* مسلم، کتاب السلام، باب لكل داء دواء: ۵۷۴۸۔ * واقفی نے جی بن اخطب کی زبانی بنو قریظہ کے اس معاہدہ سے ٹھہر جانے کے واقعہ کو ان کی سازشی چال ظاہر کیا ہے جی بن اخطب نے کہا کہ وہ اس لئے ٹھہر گئے ہیں، تا کہ موقع پا کر کفار سے مل کر مسلمانوں پر حملہ کر سکیں۔ سفزازی واقفی، ص: ۳۶۲ کلکتہ (س) * صحیح مسلم، کتاب الجهاد، باب اجلاء اليهود من الحجاز: ۴۵۹۲۔ * سرولیم میور صاحب ارباب یرک بیروایت تسلیم نہیں کرتے کہ بنو قریظہ نے اس جنگ میں کوئی عملی حصہ لیا تھا۔ ان کا استدلال یہ ہے کہ اگر ایسا ہوتا تو قرآن مجید میں جہاں احزاب کا ذکر ہے وہاں اس کا ذکر ضرور ہوتا لیکن قرآن میں صاف یہ الفاظ ہیں: ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَظَاهِرَهُ (امداد) سے بڑھ کر اور کون سا لفظ درکار ہے۔

* طبری، (ج ۳، ص: ۱۴۸۷ س) و ابن ہشام، ص: ۱۴۶، ج ۲۔

فارغ ہو کر حکم دیا کہ ابھی لوگ ہتھیار نہ کھولیں اور قریظہ کی طرف بڑھیں۔ قریظہ اگر صلح و آشتی سے پیش آتے تو قابلِ اطمینان تصفیہ کے بعد ان کو امن دیا جاتا، لیکن وہ مقابلہ کا فیصلہ کر چکے تھے۔ فوج سے آگے بڑھ کر جب حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے قلعوں کے پاس پہنچے تو انہوں نے عنانہ آ حضرت ﷺ کو (نعوذ باللہ) گالیاں دیں۔ غرض ان کا محاصرہ کیا گیا اور تقریباً ایک مہینے محاصرہ رہا۔ بالآخر انہوں نے درخواست پیش کی کہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ جو فیصلہ کریں ہم کو منظور ہے۔

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ اور ان کا قبیلہ (اوس) قریظہ کا حلیف اور ہم عہد تھا۔ عرب میں یہ تعلق ہم نسبی سے بڑھ کر تھا۔ آنحضرت ﷺ نے ان کی درخواست منظور کی۔

قرآن مجید میں جب تک کوئی خاص حکم نہیں آتا تھا۔ آنحضرت ﷺ تورات کے احکام کی پابندی فرماتے تھے۔ چنانچہ اکثر مسائل مثلاً: قبلہ نماز، رجم، قصاص بالمثل وغیرہ وغیرہ میں جب تک خاص وحی نہیں آئی، آنحضرت ﷺ نے تورات ہی کی پابندی فرمائی۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے جو فیصلہ کیا یعنی یہ کہ لڑنے والے قتل کئے جائیں، عورتیں اور بچے قید ہوں، مال و اسباب غنیمت قرار دیا جائے۔ تورات کے مطابق تھا۔ تورات کتابِ تثنیہ، اصحاح ۲۰ آیت ۱۰ میں ہے۔

”جب کسی شہر پر حملہ کرنے کے لئے توجاے تو پہلے صلح کا پیغام دے، اگر وہ صلح تسلیم کر لیں اور تیرے لئے دروازے کھول دیں تو جتنے لوگ وہاں موجود ہوں سب تیرے غلام ہو جائیں گے، لیکن اگر صلح نہ کریں تو تو ان کا محاصرہ کر اور جب تیرا اللہ تجھ کو ان پر قبضہ دلا دے تو جس قدر مرد ہوں سب کو قتل کر دے باقی بچے عورتیں، جانور اور جو چیزیں شہر میں موجود ہوں، سب تیرے لئے مالِ غنیمت ہوں گی۔“

احادیث میں مذکور ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے جب یہ فیصلہ کیا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”کہ تم نے یہ آسمانی فیصلہ کیا۔ یہ اسی تورات کے حکم کی طرف اشارہ تھا۔ یہودیوں کو جب یہ حکم سنایا گیا تو جو فقرے ان کی زبان سے نکلے اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ وہ خود بھی اسی فیصلہ کو حکمِ الہی کے موافق سمجھتے تھے۔

حیی بن اخطب جو ان تمام فتن کا بانی تھا، مقتول میں لایا گیا تو آنحضرت ﷺ کی طرف اس نے نظر اٹھا کر دیکھا اور یہ فقرے کہے:

طبری، ج ۳، ص: ۱۴۸۵، (س) میں ہے: حتی اذا دان من الحصون سمع منها مقالة قبيحة لرسول الله ﷺ منهم۔ صحیح مسلم، باب جواز قتال من نقض العهد..... الخ: ۴۵۹۹۔ (س) نیز بخاری، کتاب المغازی، باب مرجع النبی ﷺ من الاحزاب: ۴۱۱۷ تا ۴۱۲۲۔ (س) میں یہ واقعہ مفصل مذکور ہے۔ مسزمار گو بیٹھ صاحب فرماتے ہیں کہ چونکہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو اس جنگ میں ایک قرظیٹی نے تیرے زخمی کیا تھا جس سے وہ بالآخر ہلاک ہو گئے اس لیے انہوں نے بنو قرظہ کی نسبت ایسا یہ زمانہ فیصلہ کیا لیکن وہ تیرا انداز ابن العرۃ قرظیٹی تھا قرظیٹی نہ تھا۔ صحیح بخاری و مسلم میں صاف تصریح ہے۔

اما والله ما لُمت نفسي في عداوتك ولكنه من يخذل الله يخذل۔
 ”ہاں اللہ کی قسم! مجھ کو اس کا افسوس نہیں کہ میں نے کیوں تیری عداوت کی لیکن بات یہ ہے کہ جو شخص اللہ کو چھوڑ دیتا ہے، اللہ بھی اس کو چھوڑ دیتا ہے۔“
 پھر لوگوں کی طرف مخاطب ہو کر کہا:

ايها الناس انه لا باس بامر الله كتاب وقدر وملحمة كتبها الله على بنى اسرائيل۔

”لوگو! اللہ کے حکم کی تعمیل میں کچھ مضائقہ نہیں، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں، جو اللہ نے بنو اسرائیل پر لکھی تھی۔“

حیی بن اخطب کی نسبت یہ بات خاص طور پر لحاظ رکھنے کے قابل ہے کہ جب وہ جلاوطن ہو کر خیبر جا رہا تھا تو اس نے یہ معاہدہ کیا تھا کہ آنحضرت ﷺ کی مخالفت پر کسی کو مدد نہ دے گا۔ اس معاہدہ پر اس نے اللہ کو ضمان کیا تھا لیکن احزاب میں اس نے اس معاہدہ کی جس طرح تعمیل کی اس کا حال ابھی گزر چکا۔ بنو قریظہ کے متعلق مخالفین اسلام نے بڑے زور کے ساتھ ظلم و بے رحمی کا اعتراف کیا ہے لیکن واقعات حسب ذیل ہیں:

- ① آنحضرت ﷺ نے مدینہ میں آ کر ان کے ساتھ دوستانہ معاہدہ کیا جس میں ان کے مذہب کو پوری آزادی دی گئی اور جان و مال کی حفاظت کا اقرار کیا گیا۔
- ② بنو قریظہ رتبہ میں بنو نضیر سے کم تھے، یعنی بنو نضیر کا کوئی آدمی قریظہ کے کسی آدمی کو قتل کر دیتا تو اس کو صرف آدھا خون بہا دینا پڑتا بخلاف اس کے بنو قریظہ پورا خون بہا ادا کرتے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے قریظہ پر یہ احسان کیا کہ ان کا درجہ بنو نضیر کے برابر کر دیا۔
- ③ آنحضرت ﷺ نے بنو نضیر کی جلا وطنی کے وقت بنو قریظہ سے دوبارہ تجدید معاہدہ کی۔
- ④ باوجود ان باتوں کے عہد شکنی کی اور جنگ احزاب میں شریک ہوئے۔
- ⑤ ازواج مطہرات ﷺ قلعہ میں حفاظت کے لئے بھیج دی گئی تھیں، ان پر حملہ کرنا چاہا۔
- ⑥ حیی بن اخطب جو بغاوت کے جرم میں جلاوطن کر دیا گیا تھا جس نے تمام عرب کو برا بھینٹہ کر کے جنگ احزاب قائم کر دی تھی، اس کو اپنے ساتھ لائے جو آتش جنگ کے اشتعال کا دیا چہ تھا۔

① یہ دونوں عبارتیں ابن ہشام (غزوہ بنی قریظہ، ج ۲، ص ۱۷۱) میں ہیں، طبری، ج ۳، ص ۱۳۹۴ میں بھی قریباً ایسی الفاظ ہیں۔
 ② بلاذری مطبوعہ یورپ ص ۲۲ (یروایت مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب المغازی، باب بنی قریظہ میں بھی مذکور ہے، ج ۱، ص ۱۳۵) اور السلفیہ (بغداد) ص ۲۲۵ (س)
 ③ ابو داؤد، کتاب الدیات، باب النفس بالنفس: ۴۴۹۴۔ (س)

ان حالات کے ساتھ بنو قریظہ کے ساتھ اور کیا سلوک کیا جاسکتا تھا۔ یہ بھی ملحوظ رکھنا چاہیے کہ عرب میں مخالفت کا معاہدہ اخوت حقیقی کے برابر تھا۔ بنو قریظہ انصار کے حلیف تھے اور اسی بنا پر تمام انصار (اوس) نے ان کی نہایت الحاج کے ساتھ سفارش کی۔ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ اوس کے سردار تھے اور دراصل معاہدہ کے وہی ذمہ دار تھے۔ وہ سخت کشمکش میں تھے۔ ان کے حلیفوں کی موت و حیات کا مسئلہ تھا جن کی حمایت پر کل انصار (اوس) مصر تھے۔ لیکن حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ اس فیصلہ کے سوا اور کیا کر سکتے تھے؟

مقتولین کی تعداد دیگر باب سیر نے ۶۰۰ سے زائد بیان کی ہے لیکن صحاح میں ۴۰۰ ہے۔ ان میں صرف ایک عورت تھی اور وہ اس قصاص میں ماری گئی تھی کہ اس نے قلعہ پر سے ایک پتھر گرا کر ایک مسلمان (خلاد) کو قتل کر دیا تھا۔ اس عورت نے جس جرأت اور دلیری سے جان دی سنن ابی داؤد میں حسب ذیل حیرت انگیز طریقہ سے مذکور ہے:

اس کو معلوم ہو چکا تھا کہ مقتولین کی فہرست میں اس کا نام بھی ہے۔ قتل گاہ میں مجرم آتے اور عدم کو روانہ ہوتے جاتے تھے۔ ایک ایک کا نام پکارا جا رہا تھا اور یہ ہوش ربا صدا بار بار اس کے کانوں میں آتی تھی لیکن وہ بے تکلف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے باتیں کرتی جاتی اور بات بات پر ہنستی جاتی تھی۔ دفعتاً قاتل نے اس کا نام پکارا۔ وہ بے تکلف اٹھ کھڑی ہوئی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا: کہاں؟ بولی: میں نے ایک جرم کیا تھا اس کی سزا اٹھانے جاتی ہوں، خوشی خوشی قتل گاہ میں آئی اور تلوار کے نیچے سر رکھ دیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب اس واقعہ کو بیان کرتی تھیں تو نہایت حیرت کے لہجہ میں بیان کرتی تھیں۔

ریحانہ کا غلط واقعہ

متعدد درباب سیر نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے قریظہ کے قیدیوں میں سے ایک یہودی عورت جس کا نام ریحانہ تھا، اس کی نسبت حکم دیا کہ الگ کر لی جائے اور پھر چند روز کے بعد اس کو اپنے حرم میں داخل کر لیا۔ چنانچہ جن مورخین نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ لوٹنے سے بھی متنع ہوتے تھے۔ انہوں نے دو مثالیں پیش کی ہیں، ایک یہی ریحانہ اور دوسری ماریہ قطیبہ۔ عیسائی مورخوں نے اس واقعہ کو صحیح قرار دے کر نہایت ناگوار صورت میں دکھایا ہے۔ ایک مورخ نہایت طعن آمیز الفاظ میں لکھتا ہے کہ ”بانی اسلام جب سات سو مقتولین کی لاشوں کے تڑپنے کا تماشا دیکھ چکا تو گھر پر آ کر تفریح خاطر کے لئے..... لیکن حقیقت یہ ہے کہ سرے سے یہ واقعہ ہی غلط ہے۔“

ریحانہ کے حرم میں داخل ہونے کی جس قدر روایتیں ہیں سب واقدی یا ابن اسحاق سے ماخوذ ہیں۔ لیکن واقدی نے بصریح بیان کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان سے نکاح کیا تھا، ابن سعد نے واقدی

ابن ہشام، غزوة بنی قریظہ، ج ۲، ص: ۱۷۲۔ * ابوداؤد، کتاب الجہاد، باب فی قتل النساء: ۲۶۷۱۔ (س)۔

کی جو روایت نقل کی ہے، اس میں خود ریحانہ کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں:

فاعتقنی وتزوج بی۔ ”پھر آنحضرت ﷺ نے مجھ کو آزاد کر دیا اور مجھ سے نکاح کر لیا۔“
حافظ ابن حجر نے اصحابہ میں محمد بن الحسن کی تاریخ مدینہ سے جو روایت نقل کی ہے، اس کے یہ الفاظ ہیں:

وكانت ریحانة القرظية زوج النبي ﷺ تسكنه۔

”اور ریحانہ قرظیہ جو آنحضرت ﷺ کی زوجہ (محترم) تھیں اس مکان میں رہتی تھیں۔“

حافظ ابن مندہ کی کتاب (طبقات الصحابہ) تمام محدثین مابعد کا ماخذ ہے، اس میں یہ الفاظ ہیں: ❁

واستسرى ریحانة من بنی قریظة ثم اعتقها فلاحقت باهلها واحتجبت
وهی عند اهلها۔

”ریحانہ کو گرفتار کیا اور پھر آزاد کر دیا تو وہ اپنے خاندان میں چلی گئیں اور وہیں پردہ نشین ہو کر
رہیں۔“

حافظ ابن حجر اس عبارت کو نقل کر کے لکھتے ہیں: وهذه فائدة جلیلة اغفلها ابن الاثیر۔

حافظ ابن مندہ کی عبارت سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان کو آزاد کر دیا اور وہ
اپنے خاندان میں جا کر بیویوں کی طرح پردہ نشین ہو کر رہیں۔

ہمارے نزدیک محقق واقعہ یہی ہے اور اگر یہی مان لیا جائے کہ وہ حرم نبوی میں آئیں، تب بھی قطعاً وہ
منکوحات میں تھیں، کینز نہ تھیں۔ ❁

حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے نکاح ۵ھ

اس سال آنحضرت ﷺ نے حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا۔ نکاح ایک معمولی بات ہے اور اس
کی تفصیل کا موقع ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کا عنوان ہے لیکن اس واقعہ میں ایسے حالات جمع ہو گئے جنہوں نے
مخالفین کے نزدیک اس کو ایک مہتم بالشان مسئلہ بنا دیا۔ عیسائی مؤرخوں نے اس واقعہ کو نہایت آب و رنگ سے
لکھا ہے اور آنحضرت ﷺ کی تنقیص و نکت چینی (العیاذ باللہ) کے لئے ان کے نزدیک اور کوئی واقعہ بکار

❁ دیکھو اصحابہ فی تسمیة الصحابہ ذکر ریحانة، ج ۸، ص ۸۸۔ (س) ❁ حضرت ریحانہ کے متعلق کتب سیر میں تین
قسم کی روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ آپ ﷺ نے ان کو آزاد کر دیا اور وہ اپنے خاندان والوں کے پاس جا کر پردہ نشین ہو کر رہیں۔ یہ
روایت ابن مندہ کی ہے۔ مگر اس کی تائید میں کوئی دوسری روایت نہیں۔ دوسری قسم کی روایت یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو آزاد کر کے
مثل دیگر امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن کے رکھنا چاہا مگر انہوں نے اس کی غیر معمولی ذمہ داری محسوس کر کے باندی بن کر حضور انور کی خدمت
میں رہنا قبول کیا، یہ روایت ابن اسحاق کی ہے۔ تیسری قسم کی روایت یہ ہے کہ حضور انور رضی اللہ عنہ نے ان کو مختار بنا دیا تو انہوں نے اسلام
قبول کر لیا تو آپ ﷺ نے ان کو آزاد کر کے نکاح کر لیا۔ یہ روایت واقعی کی ہے۔ ابن سعد نے واقعی سے مختلف سلسلوں سے اسی
روایت کو ذکر کیا ہے اور واقعی نے اسی کو ثابت کہا ہے۔ دیکھئے کتاب البدایہ ابن کثیر، ج ۵، ص ۳۰۵ اور امام زہری نے بھی زہریت ہی
کی تائید کی ہے۔ بحوالہ سابق، تفصیل کے لئے دیکھئے اصحابہ ذکر ریحانة، ج ۸، ص ۸۸۔ (س)۔

آمد نہیں ہو سکتا۔ ہم اس واقعہ کو تفصیل سے لکھتے ہیں جس سے اس نکتہ کو اچھی طرح ذہن نشین کرانا مقصود ہے کہ آنحضرت ﷺ کے اخلاق و عادات پر نکتہ چینی کا موقع جو دشمنوں کو ہاتھ آتا ہے اس کا اصلی مخرج کیا ہے؟ آنحضرت ﷺ نے زید بن الخطابؓ کو جو آپ کے آزاد کردہ غلام تھے متنبی بنا لیا تھا۔ جب وہ سن بلوغ کو پہنچے تو آپ نے ان کی شادی حضرت زینب بنت علیؓ سے کرنی چاہی جو آنحضرت ﷺ کی حقیقی پھوپھی زاد بہن تھیں، (ان کی ماں امیمہ۔ عبدالمطلب کی بیٹی تھیں) لیکن چونکہ وہ غلام رہ چکے تھے اس لئے حضرت زینب بنت علیؓ کو یہ نسبت گوارا نہ تھی:

وكان رسول الله ﷺ اراد ان يزوجه زيدا بن حارثة مولاہ فكرهت ذلك۔ ❁

”آنحضرت ﷺ نے ان کا نکاح اپنے غلام زید سے کر دینا چاہا تو انہوں نے ناپسند کیا۔“

لیکن بالآخر آنحضرت ﷺ کی تعمیل ارشاد کے لحاظ سے راضی ہو گئیں، قریباً ایک سال تک حضرت زید بن الخطابؓ کے نکاح میں رہیں لیکن دونوں میں ہمیشہ شکر رنجی (معمولی رنجش) رہتی تھی یہاں تک کہ زید نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آ کر شکایت کی اور ان کو طلاق دینی چاہی۔

جاء زيد بن حارثة فقال يا رسول الله ان زينب اشتد على لسانها، وانا اريد

ان اطلقها۔ ❁

”زید آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے اور عرض کی کہ زینب بنت علیؓ مجھ سے زبان درازی

کرتی ہیں اور میں ان کو طلاق دینا چاہتا ہوں۔“

لیکن آنحضرت ﷺ بار بار ان کو سمجھاتے تھے کہ طلاق نہ دیں، قرآن مجید میں ہے:

﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ﴾

(۳۳/ الاحزاب: ۳۷)

”اور جبکہ تم اس شخص سے جس پر اللہ نے اور تم نے احسان کیا تھا یہ کہتے تھے کہ اپنی بیوی کو نکاح

میں لئے رہو اور اللہ سے خوف کرو۔“

لیکن کسی طرح صحبت برآ نہ ہو سکے اور آخر حضرت زید بن الخطابؓ نے ان کو طلاق دے دی، حضرت زینب بنت علیؓ آنحضرت ﷺ کی (پھوپھی زاد) بہن تھیں اور آپ ہی کی تربیت میں پلی تھیں۔ آپ کے فرمانے سے انہوں نے یہ رشتہ منظور کر لیا تھا جو ان کے نزدیک ان کے خلاف شان تھا۔ لیکن آنحضرت ﷺ جو مسواست اسلامی قائم کرنا چاہتے تھے اس میں آزاد و غلام کی کوئی تمیز نہ تھی۔ بہر حال جب وہ مطلقہ ہو گئیں تو آپ نے ان کی دلجوئی کے لئے خود ان سے نکاح کر لینا چاہا۔ لیکن عرب میں اس وقت تک متنبی اصلی بیٹے کے

❁ فتح الباری، تفسیر سورة احزاب، بحوالہ ابن ابی حاتم، ج ۸، ص ۴۰۳۔

❁ فتح الباری، تفسیر سورة احزاب، بحوالہ روایت عبدالرزاق از معمر از قتادة، ج ۸، ص ۴۰۳۔

براہر سمجھا جاتا تھا۔ اس لئے عام لوگوں کے خیال سے آپ تامل فرماتے تھے۔ چونکہ یہ محض جاہلیت کی رسم تھی اور اس کا مٹانا مقصود تھا، اس لئے یہ آیت نازل ہوئی:

﴿وَلْتُحْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَسَخَشِي النَّاسَ ۗ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ۗ﴾

(۳۳/ الاحزاب: ۳۷)

”اور تم اپنے دل میں وہ بات چھپاتے ہو جس کو اللہ ظاہر کر دینے والا ہے اور تم لوگوں سے ڈرتے ہو حالانکہ ڈرنا اللہ سے چاہیے۔“

غرض آپ ﷺ نے حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے نکاح کر لیا اور جاہلیت کی ایک قدیم رسم کہ متنی اصلی بننے کا حکم رکھتا ہے مٹ گئی۔ اس پر منافقوں اور بدگو یوں نے بہت طعنے دیئے، لیکن امر حق کے اجرا میں مطاعن کا آماج گاہ بننا لازمی ہے۔

واقعہ کی اصلی اور سادہ حقیقت یہ تھی، مخالفوں نے اس واقعہ کو جس طرح بیان کیا ہے گو سرتاپا کذب و افتراء ہے لیکن ہم کو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ انہوں نے رنگ آرائی کے لئے سیاہی ہمارے ہی ہاں سے مستعار لی ہے۔ تاریخ طبری میں ہے کہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ زید رضی اللہ عنہ سے ملنے کے لئے ان کے گھر گئے۔ زید رضی اللہ عنہ تھے، زینب رضی اللہ عنہا کپڑے پہن رہی تھیں، اسی حالت میں آنحضرت ﷺ نے ان کو دیکھ لیا اور یہ الفاظ کہتے ہوئے باہر نکل آئے:

سبحان الله العظيم سبحان الله مصرف القلوب۔ ❁

”پاک ہے اللہ برتر، پاک ہے وہ اللہ جو دلوں کو پھیر دیتا ہے۔“

حضرت زید کو یہ حالات معلوم ہوئے تو انہوں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ زینب رضی اللہ عنہا اگر آپ کو پسند آگئی ہوں تو میں ان کو طلاق دے دوں۔

میں نے یہ بیہودہ روایت اپنے دل پر سخت جبر کر کے نقل کی ہے۔ ”نقل کفر کفر نہ باشد۔“ یہی روایت ہے جو عیسائی مؤرخوں کا مایہ استناد ہے۔ لیکن ان غریبوں کو یہ معلوم نہیں کہ اصول فن کے لحاظ سے یہ روایت کس پایہ کی ہے۔ مؤرخ طبری نے یہ روایت واقندی کے ذریعے نقل کی ہے جو مشہور کذاب اور دروغ گو ہے اور جس کا مقصد اس قسم کی بیہودہ روایتوں سے یہ تھا کہ عباسیوں کی عیش پرستی کے لئے سند ہاتھ آئے۔

طبری کے علاوہ اور لوگوں نے بھی اس قسم کی بیہودہ روایتیں نقل کی ہیں۔ لیکن محدثین نے ان کو اس قابل نہیں سمجھا کہ ان سے تعرض کیا جائے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ سخت روایت پرست ہیں، تاہم فتح الباری (ج ۸، ص: ۴۰۳) (سورۃ احزاب کی تفسیر) میں جہاں اس واقعہ سے بحث کی ہے لکھتے ہیں:

ووردت اثار اُخری اُخر جہا ابن ابی حاتم والطبری ونقلها کثیراً من

❁ تاریخ طبری، آغاز واقعات ۵ھ ج ۳، ص: ۱۳۶۔

المفسرين لا ينبغي التشاغل بها۔

”اور بہت سی روایتیں آئی ہیں جن کو ابن ابی حاتم اور طبری نے روایت کیا ہے اور اکثر مفسرین نے ان کو نقل کر دیا ہے، ان روایتوں میں مشغول نہ ہونا چاہیے۔“

حافظ ابن کثیر جو شہور محدثین میں ہیں، اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ذكر ابن ابي حاتم وابن جرير ههنا آثاراً عن بعض السلف احببنا ان نضرب عنها صفحا لعدم صحتها فلا نوردها وقد روى الامام احمد ههنا ايضاً من رواية حماد بن زيد عن ثابت عن انس فيه غرابة تركنا سياقه ايضاً۔

”ابن ابی حاتم اور ابن جریر نے اس موقع پر بعض اسلاف سے چند روایتیں نقل کی ہیں جن کو ہم اس لئے نظر انداز کر دینا چاہتے ہیں کہ وہ غلط ہیں اور امام احمد نے بھی اس واقعہ کے متعلق انس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت نقل کی ہے جو غریب ہے، ہم نے اس کا ذکر بھی چھوڑ دیا ہے۔“

حقیقت یہ ہے کہ اس وقت منافقوں کا بہت زور تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر لوگوں نے جو تہمت لگائی، وہ بھی اسی سال کا واقعہ ہے۔ منافقین ان خبروں کو اس طرح پھیلاتے تھے کہ بچہ بچہ کی زبان پر چڑھ جاتی تھیں، یہاں تک کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تہمت میں خود چند مسلمان بھی آلودہ ہو گئے جن کو شریعت کے موافق قذف کی سزا دی گئی۔ یہی روایتیں ہیں جو بچی کچی غیر محتاط کتابوں میں باقی رہ گئیں۔ لیکن وہ محدثین جن کا معیار تحقیق بلند ہے اور عدالتِ روایت کے حاکمانِ مجاز ہیں، مثلاً: امام بخاری، امام مسلم وغیرہ، ان کے ہاں ان روایتوں کا ذکر تک نہیں آتا۔

واقعات متفرقہ ۵ھ

(اس سال کی تاریخ مذہبی میں سب سے اہم واقعات عورتوں کے متعلق متعدد احکام اصلاحی کا نزول ہے۔ اب تک مسلمان عورتیں عام جاہلانہ طریق سے چلتی پھرتی تھیں اور اسی قسم کے لباس و زیور پہنتی تھیں۔ اب حکم ہوا کہ شریف عورتیں گھر سے نکلیں تو ایک بڑی چادر اوڑھ کر گھونگھٹ نکال لیا کریں جس سے منہ بھی چھپ جائے، آنچل سینہ پر ڈال کر چلیں، پاؤں جھٹک جھٹک کر نہ چلیں، پردہ کی اوٹ سے بولیں۔ تصنع اور بناؤ کی بولی نہ بولیں، ازواجِ مطہرات رضی اللہ عنہن کے لئے غیر مردوں کے سامنے آنا قطعاً ممنوع ہوا۔

منہ بولے لڑکے کی بیوی سے جاہلیت میں بیاہنا جائز تھا۔ اس رسم کی اصلاح بھی اسی سال ہوئی۔ زنا کی سزا سو کوڑے بھی اسی سال نازل ہوئی، عقیف عورتوں پر الزام لگانا جاہلیت کا ایک معمولی فعل تھا اور ان کمزوروں کے پاس اس حملہ کے روکنے کے لئے کوئی قانونی سپرنتھی۔ اس سال ”حدِ قذف“ نازل ہوئی جس

تفسیر ابن کثیر، تفسیر سورة احزاب، ج ۲، ص: ۴۹۱، مصر، ۱۹۳۷ء۔

کی رو سے بغیر شہادت کے تنہا اتہام جرم قرار دیا گیا، بصورتِ عدم وجود شہادت لعان کا طریقہ بتایا گیا، یعنی زن و شو دونوں اپنی سچائی اور فریقِ ثانی کی دروغ گوئی کا تحلف اظہار کریں اور اس کے بعد ان میں تفرقہ کر دیا جائے۔ ❁

عرب میں ایک قسم کی طلاق جاری تھی، جس کو ”ظہار“ کہتے ہیں۔ اس سال اس قسم کی طلاق غیر مؤثر قرار دی گئی اور اس کے لئے کفارہ مقرر کیا گیا۔ پانی نہ ملنے کی حالت میں تیمم کی مشروعیت بھی اسی سال کا حکم ہے۔ بروایت صحیحہ نمازِ خوف کا حکم قرآن مجید میں اسی سال نازل ہوا، جس کی تفصیل مناسب موقع پر آئے گی۔

❁ بخاری، کتاب الطلاق، باب من جوز الطلاق الثلاث: ۵۲۵۹ وسیرت گازرونی قلمی، ابوداؤد، کتاب الطلاق، باب فی اللعان: ۲۲۵۳، ۲۲۵۷۔ نیز فتح الباری، ج ۲، ص: ۱۰۶ دیکھنا چاہیے، یہ تمام احکام سورہ نور میں تقریباً واقعہ ۵۵ میں نازل ہوئے۔

۶ھ صلح حدیبیہ و بیعت رضوان

ذوقعدہ ۶ھ

مکہ معظمہ سے ایک میل کے فاصلہ پر ایک کنواں ہے جس کو حدیبیہ کہتے ہیں۔ گاؤں بھی اسی کنوئیں کے نام سے مشہور ہو گیا۔ چونکہ معاہدہ صلح ہمیں لکھا گیا، اس لئے اس واقعہ کو صلح حدیبیہ کہتے ہیں۔

تاریخ اسلام میں یہ واقعہ نہایت اہم یعنی اسلام کی تمام آئینہ کامیابیوں کا دیباچہ ہے اور اسی بنا پر باوجود اس کے کہ وہ صرف ایک صلح کا معاہدہ تھا اور صلح بھی بظاہر مغلوبانہ تھی، تاہم اللہ نے قرآن مجید میں اس کو فتح کا لقب دیا ہے۔

کعبہ اسلام کا اصلی مرکز تھا۔ اسلام کی بنیاد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے قائم کی تھی اور یہ لقب اسلام بھی انہی کی ایجاد ہے:

﴿هُوَ سَكَنُ الْمَلِئِكِينَ﴾ (الحج: ۲۲) (۷۸)

”ابراہیم (علیہ السلام) ہی ہیں جس نے تمہارا نام مسلمان رکھا۔“

رسول اللہ ﷺ کو جو شریعت ملی تھی وہ کوئی نئی شریعت نہ تھی بلکہ وہی ابراہیمی شریعت تھی۔

﴿وَمَلَّةٌ أَيْبِكُمْ أَتَاهُمْ﴾ (الحج: ۲۲) (۷۸)

”تمہارے باپ ابراہیم علیہ السلام کا مذہب۔“

زمانہ کے امتداد سے گوانہی کی اولاد بت پرست بن گئی تھی تاہم کعبہ جو ابراہیمی یادگار تھا عرب کا قبلہ گاہ عام تھا۔ تمام عرب اس کو اپنا مشترک ورثہ آبائی سمجھتا تھا۔ نہ صرف وہ لوگ جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خاندان سے تھے، بلکہ وہ بھی جو قحطانی تھے اور جن کا سلسلہ نسب اس خاندان سے الگ تھا۔ عرب کے قبائل سال بھر آپس میں لڑتے رہتے تھے اور یہی عادت گریاں ان کی بقائے زندگی کا ذریعہ تھیں۔ کیونکہ ان کی معاش بھی اسی پر منحصر تھی۔ تاہم چار مہینے تک جو اشہر حرم کہلاتے تھے تمام لڑائیں بند ہو جاتیں اور قبائل عرب دور دور سے سفر کر کے آتے اور اس قبلہ گاہ عام میں عبادت اور عقیدت کے رسوم بجالاتے تھے۔ وہ قبائل جن میں سے ایک دوسرے کے خون کے پیاسے ہوتے، یکجا جمع نظر آتے تھے اور شیر و شکر ہو کر ملتے تھے، گویا بھائی بھائی ہیں۔ مسلمان بہ جبر مکہ سے نکالے گئے تھے۔ لیکن یہ خیال ان کے دل سے نہیں گیا اور نہ جاسکتا تھا کہ کعبہ پر ان کا بھی کم از کم اسی قدر حق ہے جس قدر اور قبائل کا ہے۔ اس کے ساتھ مکہ سے مسلمانوں کو گونا گوں تعلقات تھے اور وہ ان کا قدیم اور محبوب وطن تھا۔ مکہ کی یاد ایک پھانس تھی جو ہر وقت ان کے کلیجے میں کھٹکتی رہتی تھی۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ مکہ میں اس

قدر ستائے گئے تھے تاہم ان کو جب مکہ یاد آتا تو روتے تھے اور پکار کر یہ اشعار پڑھتے تھے: ﴿

الالیت شعری هل ابیتن لیلۃ
بواد و حولی اذخر و جلیل
و هل اردن یوما میاہ مجنۃ
و هل یدون لی شامۃ و طفیل
اکثر مہاجرین جان بچا کر نکل آئے، لیکن خاندان اور بال بچے وہیں رہ گئے تھے۔

”آہ! کیا پھر کبھی وہ دن آسکتا ہے کہ میں مکہ کی وادی میں
ایک رات بسر کروں اور میرے پاس اذخر اور طفیل ہوں،
اور کیا وہ دن بھی ہوگا کہ میں بحیثیت چشمہ پراتروں
اور شامہ و طفیل مجھ کو دکھائی دیں۔“

اسلام کے فرائض چہارگانہ میں حج کعبہ ایک رکن اعظم ہے۔ غرض مختلف اسباب سے آنحضرت ﷺ نے مکہ معظمہ کا ارادہ کیا اور اس غرض سے کہ قریش کو کوئی اور احتمال نہ ہو۔ عمرہ ۱۰ھ کا احرام باندھا اور قربانی کے اونٹ ساتھ لئے۔ یہ بھی حکم دیا کہ کوئی شخص ہتھیار باندھ کر نہ آئے، صرف تلوار جو عرب میں سفر کا ضروری آلہ سمجھی جاتی تھی پاس رکھی جائے، اس میں بھی یہ شرط ہے کہ نیام میں بند ہو۔ چونکہ مہاجرین عموماً اور اکثر انصار اس سعادت کے منتظر تھے۔ ۳۰۰ شخص اس سفر میں ہمرکاب ہوئے، مقام ذوالحلیفہ پہنچ کر قربانی کی ابتدائی رسمیں ادا ہو گئیں یعنی قربانی کے اونٹ ساتھ تھے۔ ان کی گردنوں میں قربانی کی علامت کے طور پر لوہے کے نعل لگا دیے گئے۔

احتیاط کے لئے قبیلہ خزاعہ کا ایک شخص جس کے اسلام لانے کا حال قریش کو معلوم نہ تھا پہلے بھیج دیا گیا کہ قریش کے ارادہ کی خبر لائے۔ جب قافلہ عسفان کے قریب پہنچا اس نے آ کر خبر دی کہ قریش نے تمام قبائل (احابیش) کو یکجا کر کے کہہ دیا ہے کہ محمد ﷺ مکہ میں کبھی نہیں آسکتے۔

غرض قریش نے بڑے زور و شور سے مقابلہ کی تیاری کی۔ قبائل متحدہ کے پاس پیغام بھیجا اور جمعیت عظیم لیکر آئے۔ مکہ سے باہر بلدح ایک مقام پر فوجیں فراہم ہوئیں، خالد بن ولید جو اب تک اسلام نہیں لائے تھے دو سو سوار لیکر جن میں ابو جہل کا بیٹا عکرمہ بھی تھا مقدمہ الجیش کے طور پر آگے بڑھے اور غمیم تک پہنچ گئے جو رابغ اور جحفہ کے درمیان ہے۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”قریش نے خالد کو طلیحہ بنا کر بھیجا ہے اور وہ مقام غمیم تک آگئے ہیں، اس لئے کتر ا کر داہنی طرف سے چلو۔“ فوج اسلام جب غمیم کے قریب پہنچ گئی تو خالد کو گھوڑوں کی گرداڑتی نظر آئی، وہ گھوڑا اڑاتے ہوئے گئے اور قریش کو خبر کی کہ لشکر اسلام غمیم تک آ گیا۔ آنحضرت ﷺ آگے بڑھے اور حدیبیہ میں پہنچ کر مقام کیا یہاں پانی کی قلت تھی۔ ایک کنواں تھا وہ پہلے ہی آمد میں خالی ہو گیا لیکن اعجاز نبوی سے اس میں اس قدر پانی آ گیا کہ سب سیراب ہو گئے۔

﴿یہ اشعار صحیح بخاری میں بھی مذکور ہیں، کتاب مناقب الانصار، باب مقدم النبی ﷺ واصحابہ المدینہ: ۳۹۲۶۔ (س)﴾

﴿وساق معہ الہدی واحرم بالعمرة لیأمن الناس من حربہ (ابن ہشام، ج ۲، ص: ۲۱۰)﴾

قبیلہ خزاعہ نے اب تک اسلام نہیں قبول کیا تھا لیکن اسلام کے حلیف اور راز دار تھے۔ قریش اور عام کفار اسلام کے خلاف جو منصوبے بناتے وہ ہمیشہ آنحضرت ﷺ کو اس سے مطلع کر دیا کرتے تھے۔ اس قبیلہ کے رئیس اعظم بدیل بن ورقا تھے (فتح مکہ میں اسلام لائے) ان کو آنحضرت ﷺ کا تشریف لانا معلوم ہوا تو چند آدمی ساتھ لے کر بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ قریش کی فوجوں کا سیلاب آ رہا ہے، وہ آپ ﷺ کو کعبہ میں نہ جانے دیں گے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”قریش سے جا کر کہہ دو کہ ہم عمرہ کی غرض سے آئے ہیں لڑنا مقصود نہیں۔ جنگ نے قریش کی حالت زار کر دی ہے۔ اور ان کو سخت نقصان پہنچا ہے۔ ان کے لئے بہتر ہوگا کہ ایک مدت معین کے لئے صلح کر لیں اور مجھ کو عرب کے ہاتھ میں چھوڑ دیں۔ اس پر بھی اگر وہ راضی نہیں تو اس اللہ کی قسم! جس کے ہاتھ میں میری جان ہے میں یہاں تک لڑوں گا کہ میری گردن الگ ہو جائے اور اللہ کو جو فیصلہ کرنا ہو کر دے۔“ بدیل نے جا کر قریش سے کہا کہ میں محمد ﷺ کے پاس سے پیغام لے کر آیا ہوں اجازت دو تو کہوں۔ چند شریر بول اٹھے کہ ہم کو محمد ﷺ کے پیغام سننے کی ضرورت نہیں لیکن سنجیدہ لوگوں نے اجازت دی۔ بدیل نے آنحضرت ﷺ کی شرطیں پیش کیں۔ عروہ بن مسعود ثقفی نے اٹھ کر کہا۔ کیوں قریش! کیا میں تمہارا باپ اور تم میرے بچے نہیں۔“ بولے ہاں۔ عروہ نے کہا میری نسبت تم کو کوئی بدگمانی تو نہیں، سب نے کہا نہیں، عروہ نے کہا: ”اچھا تو مجھ کو اجازت دو میں خود جا کر معاملہ طے کروں محمد (ﷺ) نے معقول شرطیں پیش کی ہیں۔“ غرض آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے قریش کا پیغام سنایا اور کہا، محمد (ﷺ) فرض کرو کہ تم نے قریش کا استیصال کر دیا تو کیا اس کی اور بھی کوئی مثال ہے کہ کسی نے اپنی قوم کو خود پر باد کر دیا ہو؟ اس کے سوا اگر لڑائی کا رخ بدلا تو تمہارے ساتھ جو یہ بیٹھے ہے گردی طرح اڑ جائے گی۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما کو اس بدگمانی پر اس قدر غصہ آیا کہ گالی دے کر کہا کہ کیا ہم محمد ﷺ کو چھوڑ کر بھاگ جائیں گے؟ عروہ نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا: یہ کون ہیں؟ آپ نے فرمایا: ”ابو بکر۔“ عروہ نے کہا: میں ان کی سخت کلامی کا جواب دیتا، لیکن ان کا ایک احسان میری گردن پر ہے۔ جس کا بدلا ابھی تک میں انہیں ادا نہیں کر سکا۔

عروہ آنحضرت ﷺ سے بے تکلفانہ طریقہ سے گفتگو کر رہا تھا اور جیسا کہ عرب کا قاعدہ ہے کہ بات کرتے کرتے مخاطب کی ڈاڑھی پکڑ لیتے ہیں۔ وہ قریش مبارک پر بار بار ہاتھ ڈالتا تھا۔ مغیرہ بن شعبہ جو ہتھیار لگائے آنحضرت ﷺ کی پشت پر کھڑے تھے اس جرأت کو گوارا نہ کر سکے، عروہ سے کہا: ”اپنا ہاتھ ہٹالے ورنہ یہ ہاتھ بڑھ کر واپس نہ جاسکے گا۔“ عروہ نے حضرت مغیرہ کو پچھانا اور کہا: ”اود غابا! کیا میں تیری دعا بازی کے معاملہ میں تیرا کام نہیں کر رہا ہوں۔“ (حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہما نے چند آدمی قتل کر دیے تھے جن کا خون بہا عروہ عمرہ گو یا ایک چھوٹا سا حج ہے جس میں حج کی اکثر رسمیں ادا کی جاتی ہیں۔ یعنی اس میں حرم کے باہر میقات سے احرام باندھ کر صرف صفا اور مردہ کے درمیان سعی اور کعبہ کا طواف کیا جاتا ہے اور بال منڈوائے یا کتروائے جاتے ہیں۔) (س)

نے اپنے پاس سے ادا کیا تھا)۔

عروہ نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صحابہ کی حیرت انگیز عقیدت کا جو منظر دیکھا اس نے اس کے دل پر عجب اثر کیا۔ قریش سے جا کر کہا کہ میں نے قیس و کسریٰ و نجاشی کے دربار دیکھے ہیں۔ یہ عقیدت اور وارفتگی کہیں نہیں دیکھی۔ محمد ﷺ بات کرتے ہیں تو سنانا چھا جاتا ہے، کوئی شخص ان کی طرف نظر بھر کر نہیں دیکھ سکتا، وہ وضو کرتے ہیں تو پانی جو گرتا ہے اس پر خلقت ٹوٹ پڑتی ہے، بلغم یا تھوک گرتا ہے تو عقیدت کیش ہاتھوں ہاتھ لیتے ہیں اور چہرہ اور ہاتھوں میں مل لیتے ہیں۔ ❁

چونکہ معاملہ ناتمام رہ گیا۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت خراش بن امیہ رضی اللہ عنہ کو قریش کے پاس بھیجا لیکن قریش نے ان کی سواری کے اونٹ کو جو خاص رسول اللہ ﷺ کی سواری کا تھا مار ڈالا اور خود ان پر بھی یہی گزرنے والی تھی لیکن قبائل متحدہ کے لوگوں نے بچالیا اور وہ کسی طرح جان بچا کر چلے آئے۔ اب قریش نے ایک دستہ بھیجا کہ مسلمانوں پر حملہ آور ہو لیکن یہ لوگ گرفتار کر لئے گئے۔ گو یہ سخت شرارت تھی لیکن رحمت عالم کا دامن عنفوس سے زیادہ وسیع تھا۔ آپ نے سب کو چھوڑ دیا اور معافی دے دی، قرآن مجید کی اس آیت میں اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے: ❁

﴿وَهُوَ الَّذِي لَغَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاَيَّدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ اَنْ اَخْلَقَكُمْ عَلَيْهِمْ ط﴾ (٤٨/ الفتح: ٢٤)

”وہ وہی اللہ ہے جس نے مکہ میں ان لوگوں کا ہاتھ تم سے اور تمہارا ہاتھ ان سے روک دیا، بعد اس کے کہ تم کو ان پر قابو دے دیا تھا۔“

بیعت رضوان

بالآخر آپ ﷺ نے گفتگوئے صلح کے لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو انتخاب کیا لیکن انہوں نے معذرت کی کہ قریش میرے سخت دشمن ہیں اور مکہ میں میرے قبیلہ کا ایک شخص بھی نہیں کہ مجھ کو بچا سکے۔ آپ ﷺ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو بھیجا وہ اپنے ایک عزیز (ابان بن سعید) کی حمایت میں مکہ گئے اور آنحضرت ﷺ کا پیغام سنایا۔ قریش نے ان کو نظر بند کر لیا۔ لیکن عام طور پر یہ خبر مشہور ہوگی کہ وہ قتل کر ڈالے گئے۔ یہ خبر آنحضرت ﷺ کو پہنچی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”عثمان کے خون کا قصاص لینا فرض ہے۔“ یہ کہہ کر آپ نے ایک ببول کے درخت کے نیچے بیٹھ کر صحابہ رضی اللہ عنہم سے جان نثاری کی بیعت لی۔ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے جن میں زن و مرد دونوں شامل تھے ولولہ انگیز جوش کے ساتھ دست مبارک پر جان نثاری کا عہد کیا۔ یہ تاریخ اسلام کا ایک مہتمم بالشان واقعہ ہے۔ اس بیعت کا نام بیعت الرضوان ہے۔ سورہ فتح میں اس واقعہ کا اور درخت کا ذکر ہے۔

❁ بخاری، کتاب الشروط، باب الشروط فی الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب: ٢٧٣١، ٢٧٣٢ (س)۔

❁ ان آیتوں کی شان نزول میں سخت اختلاف ہے لیکن زیادہ مستبرہ بی روایت ہے۔

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ (٤٨/ الفتح: ١٨)

”اللہ مسلمانوں سے راضی تھا جبکہ وہ تیرے ہاتھ پر درخت کے نیچے بیعت کر رہے تھے۔ سو اللہ نے جان لیا جو کچھ ان لوگوں کے دلوں میں تھا۔ تو اللہ نے ان پر تسلی نازل کی اور عاجلانہ فتح دی۔“

لیکن بعد کو معلوم ہوا کہ وہ خبر صحیح نہ تھی۔

قریش نے سہیل بن عمرو کو سفیر بنا کر بھیجا۔ وہ نہایت فصیح و بلیغ مقرر تھے۔ چنانچہ لوگوں نے ان کو ”خطیب قریش“ کا خطاب دیا تھا۔ قریش نے ان سے کہہ دیا صلح صرف اس شرط ہو سکتی ہے کہ محمد ﷺ اس سال واپس چلے جائیں۔

سہیل آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دیر تک صلح کے شرائط پر گفتگو رہی۔ بالآخر چند شرطوں پر اتفاق ہوا اور آنحضرت ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بلا کر حکم دیا کہ معاہدہ کے الفاظ قلم بند کریں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عنوان پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھا۔

عرب کا قدیم طریقہ تھا کہ خطوط کی ابتدا میں ”بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ“ لکھتے تھے۔ ”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“ سے وہ آشنا نہ تھے، اس بنا پر سہیل بن عمرو نے کہا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے بجائے وہی قدیم الفاظ لکھے جائیں آنحضرت ﷺ نے منظور فرمایا آگے کا فقرہ تھا ”ہذا ما قاضی علیہ محمد رسول اللہ“ یعنی ”وہ معاہدہ ہے جو محمد رسول اللہ ﷺ نے تسلیم کیا۔“ سہیل نے کہا: ”اگر ہم آپ کو پیغمبر ہی تسلیم کرتے تو پھر جھگڑا کیا تھا۔ آپ صرف اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھوا لیں۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”گو تم تکذیب کرتے ہو لیکن اللہ کی قسم میں اللہ کا پیغمبر ہوں۔“ یہ کہہ کر آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ اچھا خالی میرا نام لکھو، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے زیادہ کون فرمان گزار ہو سکتا تھا لیکن عالم محبت میں ایسے مقام بھی پیش آتے ہیں جہاں فرمانبرداری سے انکار کرنا پڑتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا: میں ہرگز آپ کا نام نہ مٹاؤں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اچھا مجھ

کو دکھاؤ، میرا نام کہاں ہے۔“ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس جگہ پر انگلی رکھ دی۔ آپ نے رسول اللہ کا لفظ مٹا دیا۔ *
آنحضرت ﷺ کو لکھنا نہیں آتا تھا۔ اسی بنا پر آپ کو ”امی“ کہتے ہیں۔ یہ واقعہ مسلم میں جہاں منقول ہے لکھا ہے کہ آپ نے رسول اللہ کا لفظ مٹا کر ابن عبد اللہ لکھ دیا۔ بخاری میں چونکہ یہ واقعہ عام روایت کے خلاف ہے، اس لئے ایک معرکہ الآراء مباحثہ بن گیا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ لکھنے پڑھنے کا کام روزمرہ جب نظر

* زرقانی، ج ۲، ص ۲۲۳ (س)۔ صحیح بخاری کی اس روایت میں جو صلح حدیبیہ میں ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام اور ان کی گفتگو مذکور نہیں، یہ تصریح بخاری کی اس روایت میں ہے جو کہ کتاب المغازی، باب عمرة القضاء: ۴۲۵۱ میں مذکور ہے: صحیح مسلم، کتاب الجهاد، باب صلح حدیبیہ: ۴۶۲۹ تا ۴۶۳۱ میں بھی یہ واقعہ منقول ہے۔

سے گزرتا رہتا ہے تو ناخواندہ شخص بھی اپنے نام کے حرف سے آشنا ہو جاتا ہے۔ اس سے امت میں فرق نہیں آتا۔ بے شرمی ہونا آپ کا خرف ہے اور خود قرآن مجید میں یہ وصف شرف و عزت کے موقع پر استعمال ہوا ہے۔

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأَتَمَّ﴾ (۷/ الاعراف: ۱۵۷)

شرائط صلح یہ تھیں

- ① مسلمان اس سال واپس چلے جائیں۔
- ② اگلے سال آئیں اور صرف تین دن قیام کر کے چلے جائیں۔
- ③ ہتھیار لگا کر نہ آئیں، صرف تلوار ساتھ لائیں، وہ بھی نیام میں اور نیام بھی جلبان (تھیلا وغیرہ) میں۔
- ④ مکہ میں جو مسلمان پہلے سے مقیم ہیں ان میں سے کسی کو اپنے ساتھ نہ لے جائیں اور مسلمانوں میں سے کوئی مکہ میں رہ جانا چاہے تو اس کو نہ روکیں۔
- ⑤ کافروں یا مسلمانوں میں سے کوئی شخص اگر مدینہ جائے تو واپس کر دیا جائے لیکن اگر کوئی مسلمان مکہ میں جائے تو وہ واپس نہیں کیا جائے گا۔

⑥ قبائل عرب کو اختیار ہوگا کہ فریقین میں سے جس کے ساتھ چاہیں معاہدہ میں شریک ہو جائیں۔

یہ شرطیں بظاہر مسلمانوں کے سخت خلاف تھیں، اتفاق یہ کہ عین اس وقت جبکہ معاہدہ لکھا جا رہا تھا۔ سہیل کے صاحبزادے (ابو جندل رضی اللہ عنہ) جو اسلام لاپچکے تھے اور مکہ میں کافروں نے ان کو قید کر رکھا تھا اور طرح طرح کی اذیتیں دیتے تھے کسی طرح بھاگ کر پاؤں میں بیڑیاں پہنے ہوئے آئے اور سب کے سامنے گر پڑے۔ سہیل نے کہا ”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! صلح کی تعمیل کا یہ پہلا موقع ہے اس (ابو جندل رضی اللہ عنہ) کو شرائط صلح کے مطابق مجھ کو واپس دیدو۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”ابھی معاہدہ قلم بند نہیں ہو چکا۔“ سہیل نے کہا: ”تو ہم کو صلح بھی منظور نہیں۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”اچھا ان کو ہمیں رہنے دو۔“ سہیل نے نام منظور کیا آپ ﷺ نے چند دفعہ اصرار کیا۔ لیکن سہیل کسی طرح راضی نہ ہوا۔ مجبوراً آنحضرت ﷺ کو تسلیم کرنا پڑا۔ ابو جندل رضی اللہ عنہ کو کافروں نے اس طرح مارا تھا کہ ان کے جسم پر نشان تھے۔ مجمع کے سامنے تمام زخم دکھائے اور کہا، برادران اسلام! کیا پھر مجھ کو اسی حالت میں دیکھنا چاہتے ہو؟ میں اسلام لاپچکا ہوں، کیا پھر مجھ کو کافروں کے ہاتھ میں دیتے ہو؟ تمام مسلمان تڑپ اٹھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ ضبط نہ کر سکے۔ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے اور کہا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا آپ پیغمبر برحق نہیں ہیں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ہاں ہوں۔“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا ہم حق پر نہیں؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ہاں ہم حق پر ہیں۔“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: تو ہم دین میں یہ ذلت کیوں گوارا کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”میں اللہ کا پیغمبر ہوں اور اللہ کے حکم

یہ تمام شرائط کتب سیر کے علاوہ صحیح مسلم، کتاب الجہاد والسیر، باب صلح الحدسہ: ۶۲۹ تا ۶۳۲ میں بھی ہیں۔

کی نافرمانی نہیں کر سکتا اللہ میری مدد کریگا۔“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ ہم لوگ کعبہ کا طواف کریں گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”لیکن یہ تو نہیں کہا تھا کہ اسی سال کریں گے۔“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اٹھ کر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور وہی گفتگو کی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا: ”وہ اللہ کے پیغمبر ہیں جو کچھ کرتے ہیں اللہ کے حکم سے کرتے ہیں۔“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اپنی ان گستاخانہ معروضات کا جو بے اختیاری میں ان سے سرزد ہوئیں تمام عمر سخت رنج و باہادراس کے کفارہ کے لئے انہوں نے نمازیں پڑھیں، روزے رکھے، خیرات کی، غلام آزاد کئے، بخاری میں اگرچہ ان اعمال کا ذکر اجمالاً ہے لیکن ابن اسحاق نے تفصیل سے یہ تمام باتیں گنائی ہیں۔ ❁

اس حالت کو گوارا کرنا گو صحابہ رضی اللہ عنہم کی اطاعت شعاری کا سخت خطرناک امتحان تھا۔ ایک طرف (ظاہر میں) اسلام کی توہین ہے۔ ابوجندل بیڑیاں پہنے ۱۲ سو جان نثاران اسلام سے استغاثہ کرتے ہیں۔ سب کے دل جوش سے لبریز ہیں اور اگر رسول اللہ ﷺ کا ذرا ایما ہو جائے تو تلوار فیصلہ قاطع کے لئے موجود ہے، دوسری طرف معاہدہ پر دستخط ہو چکے ہیں اور ایقائے عہد کی ذمہ داری ہے، رسول اللہ ﷺ نے ابوجندل رضی اللہ عنہ کی طرف دیکھا اور فرمایا:

يا ابا جندل اصبر واحتسب فان الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين

فرجا ومخرجا انا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحا وانا لا نغدر بهم۔ ❁

”ابوجندل! صبر اور ضبط سے کام لو اللہ تمہارے لئے اور مظلوموں کے لئے کوئی راہ نکالے گا صلح

اب ہو چکی اور ہم ان لوگوں سے بدعہدی نہیں کر سکتے۔“

غرض ابوجندل رضی اللہ عنہ کو اسی طرح پابند خیر واپس جانا پڑا۔

آنحضرت ﷺ نے حکم دیا کہ لوگ یہیں قربانی کریں لیکن لوگ اس قدر دل شکستہ تھے کہ ایک شخص بھی نہ اٹھایا تک کہ جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے، تین دفعہ بار بار کہنے پر بھی ایک شخص آمادہ نہ ہوا۔ آنحضرت ﷺ خیمہ میں تشریف لے گئے اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے شکایت کی۔ انہوں نے کہا: آپ ﷺ کسی سے کچھ نہ فرمائیں۔ بلکہ باہر نکل کر خود قربانی کریں اور احرام اتارنے کے لئے بال منڈوائیں۔ آپ نے باہر آ کر خود قربانی کی اور بال منڈوائے۔ اب جب لوگوں کو یقین ہو گیا کہ اس فیصلہ میں تبدیلی نہیں ہو سکتی تو سب نے قربانیاں کیں اور احرام اتارا۔ ❁

صلح کے بعد تین دن تک آپ ﷺ نے حدیبیہ میں قیام فرمایا، پھر روانہ ہوئے تو راہ میں یہ سورہ اتری۔

﴿اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾ (٤٨ / الفتح: ١)

❁ صحیح بخاری، کتاب الشروط، باب الشروط فی الجہاد: ٢٧٣١، ٢٧٣٢۔ (س)۔ ❁ سیرت ابن ہشام، ج ٢، ص: ٢١٦۔ ❁ سیرت ابن ہشام، ج ٢، ص: ٢١٧۔ ❁ کتاب الشروط: ٢٧٣١، ٢٧٣٢۔ (س)

”ہم نے تجھ کو کھلی ہوئی فتح عنایت کی۔“

تمام مسلمان جس چیز کو شکست سمجھتے تھے۔ اللہ نے اس کو فتح کہا۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو بلا کر فرمایا: ”یہ آیت نازل ہوئی ہے۔“ انہوں نے تعجب سے پوچھا کہ کیا یہ فتح ہے؟ ارشاد ہوا کہ ”ہاں۔“ صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو تسکین ہو گئی اور مطمئن ہو گئے۔ * نتائج ما بعد نے اس راز سر بستہ کی عقدہ کشائی کی۔ اب تک مسلمان اور کفار ملتے جلتے نہ تھے۔ اب صلح کی وجہ سے آمد و رفت شروع ہوئی، خاندانی اور تجارتی تعلقات کی وجہ سے کفار مدینہ میں آتے، مہینوں قیام کرتے اور مسلمانوں سے ملتے جلتے تھے، باتوں باتوں میں اسلامی مسائل کا تذکرہ آتا رہتا تھا، اس کے ساتھ ہر مسلمان اخلاص، حسن عمل، نیکو کاری، پاکیزہ اخلاقی کی ایک زندہ تصویر تھا۔ جو مسلمان مکہ جاتے تھے ان کی صورتیں یہی مناظر پیش کرتی تھیں۔ اس سے خود بخود کفار کے دل اسلام کی طرف کھینچے آتے تھے۔ مؤرخین کا بیان ہے کہ اس معاہدہ صلح سے لے کر فتح مکہ تک اس قدر کثرت سے لوگ اسلام لائے کہ کبھی نہیں لائے تھے۔ حضرت خالد رضی اللہ عنہما (فاتح شام) اور عمرو بن عاص (فاتح مصر) کا اسلام بھی اسی زمانہ کی یادگار ہے۔ معاہدہ صلح میں یہ جو شرط تھی کہ جو مسلمان مکہ سے چلا آئے گا وہ پھر مکہ کو واپس کر دیا جائے گا اس میں صرف مرد داخل تھے عورتیں نہ تھیں عورتوں کے متعلق خاص یہ آیت اتری:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ ۗ إِنَّهُنَّ أَعْلَمُ بِأَيِّهَا نَبِيٌّ ۗ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ۗ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ۗ وَاتَّوَهُهُنَّ مَا اتَّفَقُوا ۗ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ۗ وَلَا تَسْتَكْبِرُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ﴾ . (٦٠ / الممتحنة: ١٠)

”مسلمانو! جب تمہارے پاس عورتیں ہجرت کر کے آئیں تو ان کو جانچ لو، اللہ ان کے ایمان کو اچھی طرح جانتا ہے، اب اگر تم کو معلوم ہو کہ وہ مسلمان ہیں تو ان کو کافروں کے ہاں واپس نہ بھیجو نہ وہ عورتیں کافروں کے قابل ہیں۔ اور نہ کافران عورتوں کے قابل ہیں اور ان عورتوں پر ان لوگوں نے جو خرچ کیا ہو وہ تم ان کو دے دو اور تم ان سے شادی کر سکتے ہو بشرطیکہ ان کے مہر ادا کرو اور کافر عورتوں کو اپنے نکاح میں نہ رکھو۔“

جو مسلمان مکہ میں مجبوری سے رہ گئے تھے چونکہ کفار ان کو سخت تکلیفیں دیتے تھے اس لئے وہ بھاگ بھاگ کر مدینہ آتے تھے۔ سب سے پہلے عتبہ بن اسید رضی اللہ عنہما (ابو بصیر) بھاگ کر مدینہ آئے۔ قریش نے آنحضرت ﷺ کے پاس دو شخص بھیجے کہ ہمارا آدمی واپس کر دیجئے۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت عتبہ رضی اللہ عنہما سے مذاکرہ کیا لیکن اصل موقع یعنی غزوات کے ذکر میں نہیں بلکہ کتاب الشروط میں، اس بنا پر ارباب سیر کی نگاہ سے یہ واقعات رہ گئے۔ غزوات میں دستہ دستہ واقعات ہیں ہم نے ان کو بھی لیا ہے، باقی جزئیات صحیح مسلم اور ابن ہشام سے ماخوذ ہیں۔

* صحیح مسلم، کتاب الجهاد، باب صلح الحديبية: ٤٦٣٣ صلح حدیبیہ کے واقعات صحیح بخاری میں نہایت تفصیل سے مذکور ہیں لیکن اصل موقع یعنی غزوات کے ذکر میں نہیں بلکہ کتاب الشروط میں، اس بنا پر ارباب سیر کی نگاہ سے یہ واقعات رہ گئے۔ غزوات میں دستہ دستہ واقعات ہیں ہم نے ان کو بھی لیا ہے، باقی جزئیات صحیح مسلم اور ابن ہشام سے ماخوذ ہیں۔

سے فرمایا: ”کہ واپس جاؤ۔“ حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ کیا آپ مجھ کو کافروں کے پاس بھیجتے ہیں کہ مجھ کو کفر پر مجبور کریں۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اللہ اس کی کوئی تدبیر نکالے گا۔“ حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ مجبوراً دو کافروں کی حراست میں واپس گئے۔ لیکن مقام ذوالحلیفہ پہنچ کر انہوں نے ایک شخص کو قتل کر ڈالا۔ دوسرا شخص جو بخ رہا اس نے مدینہ آ کر آنحضرت ﷺ سے شکایت کی۔ ساتھ ہی ابوبصیر بھی پہنچے اور عرض کی کہ آپ نے عہد کے موافق اپنی طرف سے مجھ کو واپس کر دیا اب آپ پر کوئی ذمہ داری نہیں۔ یہ کہہ کر مدینہ سے چلے گئے اور مقام عیث میں جو سمندر کے کنارے ذمروہ کے پاس ہے رہنا اختیار کیا۔ مکہ کے ٹیکس اور تسم رسیدہ لوگوں کو جب معلوم ہوا کہ جان بچانے کا ایک ٹھکانا پیدا ہو گیا ہے تو چوری چھپے بھاگ بھاگ کر یہاں آنے لگے۔ چند روز کے بعد اچھی خاصی جمعیت ہو گئی اور اب ان لوگوں نے اتنی قوت حاصل کر لی کہ قریش کا کاروان تجارت جو شام کو جایا کرتا تھا اس کو روک لیتے تھے۔ ان حملوں میں جو مال قیمت مل جاتا تھا وہ ان کی معاش کا سہارا تھا۔ قریش نے مجبور ہو کر آنحضرت ﷺ کو لکھ بھیجا کہ معاہدہ کی اس شرط سے ہم باز آتے ہیں اب جو مسلمان چاہے مدینہ جا کر آباد ہو سکتا ہے۔ اس سے تعرض نہ کریں گے آپ نے آوارہ وطن مسلمانوں کو لکھ بھیجا کہ یہاں چلے آؤ۔ چنانچہ ابو جندل اور ان کے ساتھی مدینہ میں آ کر آباد ہو گئے اور کاروان قریش کا راستہ بدستور کھل گیا۔

مستورات میں سے ام کلثوم جو رئیس مکہ (عقبہ بن ابی معیط) کی صاحبزادی تھیں اور مسلمان ہو چکی تھیں مدینہ ہجرت کر کے آئیں، ان کے ساتھ ان کے دونوں بھائی عمارہ اور ولید بھی آئے اور آنحضرت ﷺ سے درخواست کی کہ ان کو واپس دے دیجئے۔ آپ نے منظور نہیں فرمایا۔ صحابہ میں سے جن لوگوں کی ازواج مکہ میں رہ گئی تھیں اور اب تک کافر تھیں صحابہ نے ان کو طلاق دے دی۔ ❁

❁ یہ تفصیل اکتفاء کلاعی سے فیض (ج ۲، ص: ۲۳۳ تا ۲۵۲ مطبوعہ دہلی ۱۲۸۳ھ) نے نقل کی ہے۔

سلاطین کو اسلام کی دعوت

(آخر) ۶ھ یا (شروع) ۷ھ

﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ (النحل: ۱۲۵)

حدیبیہ کی صلح سے کسی قدر اطمینان نصیب ہوا تو وقت آیا کہ اسلام کا پیغام تمام دنیا کے کانوں میں پہنچا دیا جائے۔ اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے (ایک دن تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کو جمع کیا اور خطبہ دیا۔ "ایہا الناس! اللہ نے مجھ کو تمام دنیا کے لئے رحمت اور پیغمبر بنا کر بھیجا ہے۔ دیکھو حواریں عیسیٰ کی طرح اختلاف نہ کرنا، جاؤ میری طرف سے پیغام حق ادا کرو۔" اس کے بعد آپ نے) قیصر روم، شہنشاہِ عجم، عزیز مصر اور رؤسائے عرب کے نام دعوتِ اسلام کے خطوط ارسال فرمائے۔ جو لوگ خطوط لیکر گئے اور جن کے نام لے کر گئے، ان کی تفصیل یہ ہے:

حضرت دحیہ کلبی رضی اللہ عنہ	قیصر روم
حضرت عبداللہ بن حذافہ سہمی رضی اللہ عنہ	خسر و پرویز کج کلاہ ایران
حضرت حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ عنہ	عزیز مصر
حضرت عمرو بن امیہ رضی اللہ عنہ	نجاشی بادشاہ حبش
حضرت سلیط بن عمر بن عبد شمس رضی اللہ عنہ	رؤسائے یمامہ
حضرت شجاع بن وہب الاسدی رضی اللہ عنہ	رکیس حدودِ شام حارث غسانی

ایرانیوں نے چند برس پہلے بلاؤشام پر حملہ کر کے رومیوں کو شکست دی تھی جس کا ذکر قرآن مجید کی اس آیت ﴿عَلَّيْتِ الرُّومَ﴾ میں ہے۔ ہرقل نے اس کے انتقام کے لئے بڑے سروسامان سے فوجیں تیار کیں اور ایرانیوں پر حملہ کر کے ان کو سخت شکست دی تھی۔ اس کا شکر ادا کرنے کے لئے وہ حص سے بیت المقدس آیا تھا اور اس شان سے آیا تھا کہ جہاں چلتا تھا زمین پر فرش اور فرش پر پھول بچھائے جاتے تھے۔

شام میں عرب کا جو خاندان قیصر کے زیر حکومت رہا کرتا تھا وہ غسانی خاندان تھا اور اس کا پائے تخت بصری تھا جو دمشق کے علاقہ میں ہے اور آج کل حوران کہلاتا ہے۔ اس زمانہ میں اس خاندان کا تخت نشین حارث غسانی تھا۔ دحیہ کلبی رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ کا نام مبارک یہیں بصری میں حارث غسانی کو لاکر دیا۔ اس نے قیصر کے پاس بیت المقدس میں بھیج دیا۔ قیصر کو خط ملا تو اس نے حکم دیا کہ عرب کا کوئی شخص مل سکے

سیرت ابن ہشام، ج ۲، ص: ۳۹۲، ۲۹۳ (تاریخ الخمیس بحوالہ اکتفاء کلاعی، ج ۲، ص: ۲۹، ۳۰)۔
طبری، ج ۳، ص: ۱۵۵۹ (س: اور ابن ہشام) (باب خروج رسول اللہ ﷺ الى الملوك، ج ۲، ص: ۳۹۲، ۳۹۳)۔
ہرقل کا پورا واقعہ تاریخ الباری، (ج ۱ ص: ۳۱)، (س) شرح صحیح بخاری سے لیا گیا ہے۔ اصل صحیح بخاری (کتاب بدء الوحي كيف كان بدء الوحي: ۷) و کتاب الجهاد، باب دعاء النبي ﷺ الى الاسلام والنبوة: ۲۹۴۱ (س)۔ میں مجمل واقعہ ہے۔ زائد تفصیلات حافظ ابن حجر نے اور کتابوں سے بڑھائی ہیں۔

تلاؤ۔ اتفاق یہ کہ ابوسفیان تجارِ عرب کے ساتھ غزہ میں مقیم تھے۔ قیصر کے آدمی ان کو غزہ سے جا کر لائے۔ قیصر نے بڑے سامان سے دربار منعقد کیا، خود تاج شاہی پہن کر تخت پر بیٹھا تخت کے چاروں طرف بطارقہ قسیس اور رہبان کی صفیں قائم کیں، اہل عرب کی طرف مخاطب ہو کر کہا، تم میں سے اس مدعی نبوت کا رشتہ دار کون ہے؟ ابوسفیان نے کہا ”میں۔“ پھر حسب ذیل گفتگو ہوئی:

قیصر ابوسفیان مدعی نبوت کا خاندان کیسا ہے؟ شریف ہے۔

قیصر ابوسفیان اس خاندان میں کسی اور نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا تھا؟ نہیں۔

قیصر ابوسفیان اس خاندان میں کوئی بادشاہ بھی گزرا ہے؟ نہیں۔

قیصر ابوسفیان جن لوگوں نے یہ مذہب قبول کیا ہے وہ کمزور لوگ ہیں یا صاحبِ اثر؟ کمزور لوگ ہیں۔

قیصر ابوسفیان اس کے پیرو بڑھ رہے ہیں یا گھٹتے جاتے ہیں؟ بڑھتے جاتے ہیں۔

قیصر ابوسفیان کبھی تم لوگوں کو اس کی نسبت جھوٹ کا بھی تجربہ ہے؟ نہیں۔

قیصر ابوسفیان وہ کبھی عہد و اقرار کی خلاف ورزی بھی کرتا ہے؟ ابھی تک تو نہیں کی لیکن اب جو نیا معاہدہ صلح ہوا ہے اس میں دیکھیں وہ عہد پر قائم رہتا ہے یا نہیں؟

قیصر ابوسفیان تم لوگوں نے اس سے کبھی جنگ بھی کی؟ ہاں۔

قیصر ابوسفیان نتیجہ جنگ کیا رہا؟

قیصر ابوسفیان کبھی ہم غالب آئے اور کبھی وہ۔

قیصر ابوسفیان وہ کیا سکھاتا ہے؟

ابوسفیان کہتا ہے کہ ایک اللہ کی عبادت کرو، کسی اور کو اللہ کا شریک نہ بناؤ نماز پڑھو، پاک دامنی اختیار کرو، سچ بولو، صلہ رحمی کرو۔

اس گفتگو کے بعد قیصر نے مترجم کے ذریعہ سے کہا کہ ”تم نے اس کو شریف النسب بتایا، پیغمبر ہمیشہ اچھے خاندانوں سے پیدا ہوتے ہیں تم نے کہا کہ اس کے خاندان سے کسی اور نے نبوت کا دعویٰ نہیں کیا، اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھتا کہ یہ خاندانی خیال کا اثر ہے۔ تم تسلیم کرتے ہو کہ اس خاندان میں کوئی بادشاہ نہ تھا، اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھتا کہ اس کو بادشاہت کی ہوس ہے۔ تم مانتے ہو کہ اس نے کبھی جھوٹ نہیں بولا، جو شخص آدمیوں سے جھوٹ نہیں بولتا، وہ اللہ پر کیونکر جھوٹ باندھ سکتا ہے۔ تم کہتے ہو کہ کمزوروں نے پیروی کی ہے، پیغمبروں کے ابتدائی پیرو ہمیشہ غریب ہی لوگ ہوتے ہیں۔ تم نے تسلیم کیا کہ اس کا مذہب ترقی کرتا جاتا ہے، سچے مذہب کا یہی حال ہے کہ بڑھتا جاتا ہے۔ تم تسلیم کرتے ہو کہ اُس نے کبھی فریب نہیں کیا، پیغمبر کبھی فریب نہیں کرتے۔ تم کہتے ہو کہ وہ نماز اور تقویٰ و عفاف کی ہدایت کرتا ہے۔ اگر یہ سچ ہے تو میری قدم گاہ تک اس کا قبضہ ہو جائے گا مجھ کو یہ ضرور خیال تھا کہ ایک پیغمبر آنے والا ہے، لیکن یہ خیال نہ تھا کہ وہ عرب میں پیدا ہوگا۔ میں اگر وہاں جا سکتا تو خود اس کے پاؤں دھوتا۔“

اس گفتگو کے بعد حکم دیا کہ رسول اللہ ﷺ کا خط پڑھا جائے۔ ❁

فرمان رسالت کے یہ الفاظ تھے:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ اِلَى هِرَقْلٍ عَظِیْمِ الرُّومِ
سَلَامٌ عَلٰی مَنْ اَتٰعَ الْهَدٰی، اَمَّا بَعْدُ فَاِنِّیْ اَدْعُوْكَ بِدَعَايَةِ الْاِسْلَامِ اَسْلَمْتَ اَسْلَمْتَ
یَوْ تَكُ اللّٰهُ اَجْرُكَ مَرْتِیْنِ فَاِنْ تَوَلَّیْتَ فَعَلِیْكَ اِثْمُ الْاَرِیْسِیْنِ ﴿قُلْ یٰٓاَهْلَ
الْکِتٰبِ تَعَالَوْا اِلٰی کَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنِنَا وَبَيْنَکُمْ اَلَّا نَعْبُدَ اِلَّا اللّٰهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهٖ شَيْئًا وَّلَا
یُکْفِرَنَّ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ اَرَبَابًا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۗ فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقُوْلُوْا الشُّهْدَاۗءُ بِاَنَّا مُسْلِمُوْنَ ۝﴾

(۳/ آل عمران: ۶۴)

”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“ محمد ﷺ کی طرف سے جو اللہ کا بندہ اور رسول ہے۔ یہ خط ہرقل کے نام ہے جو روم کا رئیس اعظم ہے۔ اس کو سلامتی ہے جو ہدایت کا پیرو ہے اس کے بعد میں تجھ کو اسلام کی دعوت کی طرف بلاتا ہوں۔ سلام لا، تو سلامتی میں رہے گا۔ اللہ تجھ کو دگنا اجر دے گا اور اگر تو نے نہ مانا تو اہل ملک کا گناہ تیرے اوپر ہوگا اے اہل کتاب! ایک ایسی بات کی طرف آؤ جو ہم میں اور تم میں یکساں ہے، وہ یہ کہ ہم اللہ کے سوا کسی کو نہ پوجیں اور ہم میں سے کوئی کسی کو (اللہ کو چھوڑ کر) خدانہ بنائے اور تم نہیں مانتے تو گواہ رہو کہ ہم مانتے ہیں۔“

قیصر نے ابوسفیان سے جو گفتگو کی تھی اس سے بطارقہ اور اہل دربارتخت برہم ہو چکے تھے۔ نامہ مبارک

❁ یہ پوری گفتگو بخاری کے متعدد ابواب میں منقول ہے، ابتدائے کتاب میں بھی اور باب الجہاد میں بھی۔

کے پڑھے جانے پر اور بھی برہم ہوئے۔ یہ حالت دیکھ کر قیصر نے اہل عرب کو دربار سے اٹھا دیا۔ اور گواس کے دل میں نور اسلام آپ کا تھا لیکن تاج و تخت کی تاریکی میں وہ روشنی سمجھ کر رہ گئی، ❁

خسر پرویز (شہنشاہ ایران) کے نام جو نامہ مبارک عبداللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ لے کر گئے تھے یہ تھا:

بسم اللہ الرحمن الرحیم من محمد رسول اللہ الی کسری عظیم فارس
سلام علی من اتباع الہدی وامن باللہ ورسولہ واشہد ان لا الہ الا اللہ
وانی رسول اللہ الی الناس كافة لینذر من کان حیا اسلم تسلم فان ابیت
فعلیک اثم المجوس۔ ❁

”اللہ رحمن رحیم کے نام سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبر کی طرف سے کسری (ریس فارس) کے نام، سلام ہے اس شخص پر جو ہدایت کا پیردہو اور اللہ اور پیغمبر پر ایمان لائے اور یہ گواہی دے کہ اللہ صرف ایک اللہ ہے اور یہ کہ اللہ نے مجھ کو تمام دنیا کا پیغمبر بنا کر بھیجا ہے، تاکہ وہ ہر زندہ شخص کو اللہ کا خوف دلائے تو اسلام قبول کر تو سلامت رہے گا۔ ورنہ جو جیوسوں کا وبال بھی تیری گردن پر ہوگا۔“

خسر پرویز بڑی شوکت و شان کا بادشاہ تھا، اس کی سلطنت میں دربار کو جو عظمت و جلال حاصل ہوا کبھی نہیں ہوا تھا عجم کا طریقہ یہ تھا کہ سلاطین کو جو خطوط لکھتے تھے ان میں عنوان پر پہلے بادشاہ کا نام ہوتا تھا۔ نامہ مبارک میں پہلے اللہ کا نام اور پھر عرب کے دستور کے موافق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام تھا۔ خسر نے اس کو اپنی تحقیر سمجھا اور بولا کہ میرا غلام ہو کر مجھ کو یوں لکھتا ہے۔“ ❁ پھر نامہ مبارک کو چاک کر ڈالا لیکن چند روز کے بعد خود سلطنت عجم کے پرزے اڑ گئے۔

نظامی نے شیریں خسر و میں داستان مفصل لکھی ہے اور اسلامی جوش سے لکھی ہے ہم اس کے چند اشعار اس موقع پر نقل کرتے ہیں:

دران دوراں کہ گیننی رام اوبود ❁ ز مشرق تائبہ مغرب ناام اوبود
رسول مابہ حجت ہائے قاہر نبوت در جہاں مہ کرد ظاہر

❁ مسدا بن جلیل، ص ۳۰۰ ج ۴ میں ہے کہ حضرت دجیہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ قیصر نے اپنا ایک سفیر خطا کا جواب دے کر خدمت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں بھیجا تھا اور سفیر کو نبوت کے چند سوالات بتا دیے تھے۔ اس نے سوالات پوچھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوابات دیے اور آخر بغیر اسلام لائے وہ واپس گیا، لیکن یہ حدیث صحیح نہیں، اس میں ہے کہ قیصر کا خط پڑھنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو بلا یا اور انہوں نے پڑھ کر سنایا حالانکہ وہ اس وقت اسلام بھی نہیں لائے تھے، (جامع کے نزدیک حسب تحقیق ابن جریر فتح الباری ج ۸، ص ۹۷۰ زر قافی ج ۳ ص ۸۸: ۸۹ واقعہ دوسرا ہے اور اس کے بعد کا ہے اور خود اس حدیث میں تصریح ہے کہ یہ تیوک کا واقعہ ہے اور غزوہ تبوک، فتح مکہ کے بعد رجب ۹ھ میں پیش آیا ہے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اس سے ایک یا دو سال پہلے حدیبیہ یا فتح مکہ میں مسلمان ہو چکے تھے مگر تبوک میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی شرکت کہیں مذکور نہیں یہ روایت اسی سند کے ساتھ کتاب الاموال ابو سعید القاسم بن سلام، ص ۲۵۵، مصر، میں بھی موجود ہے۔ ”س“ ❁ تاریخ طبری، ج ۲، ص ۱۵۷۱۔ ❁ تاریخ الخمیس، ج ۲، ص ۲۴، ۲۵۔ ❁ اس سے خسر مراد ہے۔

گہرے ریگش حکایت باز می گفت
 بہ ہر کشور صلانے عام درد داد
 بہ نام ہریکے، سطرے نوشتند
 ز بہر نام خسرو نامہ ساخت
 بجو شید از غضب اندام خسرو
 ز گرمی ہر رگش آتش فشانی
 نوشتہ از محمد ﷺ سونے پرویز
 تو گفتی سگ گزیدہ آب را دید
 کہ گستاخی کہ یارد باچومن شاہ
 نویسد نام خود بالانے نام
 بخود اندیشہ بد کرد، و بد کرد
 نہ نامہ بلکہ نام خویشتن را
 یہ رجعت پانے خود را کرد خاکی
 چراغ آگہاں * را آگہی داشت
 دعا را داد چون پروانہ پرواز
 کلاہ از تارک کسری در افتاد
 قلم راندہ بر افریدون جمشید

گہرے با سنگ خارا راز می گفت
 خلانق راز دعوت جام در داد
 بفرمود از عطا عطری سرشتند
 چو از نام نجاشی باز پرداخت
 چوقاصد عرضه کرد آن نامہ نو
 ز تیزی گشت ہر مویش سنانی
 سوادے دید روشن بہ بیت انگیز
 چو عنوان گاہ عالم تاب را دید
 غرور بادشاہی بردش از راہ
 کرا زہرہ کہ با این احترام
 رخ از گرمی چو آتش گاہ خود کرد
 درید آن نامہ گردن شکن را
 فرستادہ چو دید آن خشم ناکی
 از آن آتش کہ آن دود تہی داشت
 ز گرمی آن چراغ گردن افراز
 عجم راز آن دعا کسری در افتاد
 زہرے شاہنشہرے کز بیم و امید

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ نامہ مبارک پہنچنے کے بعد خسرو پرویز نے گورنر یمن کو جس کا نام "باذان" تھا،

فرمان بھیجا کہ کسی شخص کو تجاز بھیجو کہ اس نئے مدعی نبوت کو پکڑ کر میرے دربار میں لائے۔ باذان نے دو شخصوں کو جن میں سے ایک کا نام بابویہ اور دوسرے کا خرخرہ تھا، مدینہ روانہ کیا۔ ان دونوں نے بارگاہ رسالت میں آ کر عرض کی کہ شہنشاہ عالم (کسری) نے تم کو بلایا ہے، اگر تمہیں حکم نہ کرو گے تو وہ تم کو اور تمہارے ملک کو برباد کر دے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: "تم واپس جاؤ اور کہہ دینا کہ اسلام کی حکومت کسری کے پایہ تخت تک پہنچے گی۔" * پیغام پہنچا کر یمن میں آئے تو خبر آئی کہ شیروہ (خسرو پرویز کا بیٹا) نے خسرو پرویز کو قتل کر ڈالا۔

نجاشی (بادشاہ حبش) کو آپ ﷺ نے دعوت اسلام کا جو خط بھیجا تھا، اس کے جواب میں اس نے عریضہ بھیجا کہ "میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ ﷺ اللہ کے سچے پیغمبر ہیں۔" حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ جو ہجرت کر کے حبش چلے گئے تھے یہیں موجود تھے۔ نجاشی نے ان کے ہاتھ پر بیعت اسلام کی، ابن اسحاق نے روایت

* آگہاں یعنی ارباب علم چراغ آگہاں سے آنحضرت ﷺ مراد ہیں "آگہی داشت" یعنی خبر کی۔

* طبری، ج ۳، ص: ۱۵۷۲، ۱۵۷۴۔

کی ہے کہ نجاشی نے اپنے بیٹے کو ساٹھ مصاحبوں کے ساتھ بارگاہ رسالت میں عرض نیاز کے لئے بھیجا، لیکن جہاز سمندر میں ڈوب گیا اور یہ سفارت ہلاک ہو گئی۔ ❁

عام ارباب سیر لکھتے ہیں کہ نجاشی نے ۹ھ میں وفات پائی۔ ❁ آنحضرت ﷺ مدینہ میں تشریف رکھتے تھے اور یہ خبر سن کر آپ نے غائبانہ اس کے جنازہ کی نماز پڑھائی، ❁ لیکن یہ غلط ہے۔ صحیح مسلم میں تصریح ہے کہ جس نجاشی کی نماز جنازہ آپ ﷺ نے پڑھی وہ یہ نہ تھا ❁ (لیکن ابن قیم نے ارباب سیر کی روایت کی تائید کی ہے اور مسلم کی روایت کے اس کلمہ کو راوی کا وہم بتایا ہے)۔ ❁

جو لوگ ہجرت کر کے حبش چلے گئے تھے ان میں حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا (امیر معاویہ کی بہن) بھی تھیں، ان کے شوہر کا انتقال ہو چکا تھا، اس لئے آنحضرت ﷺ نے نجاشی کو لکھ بھیجا کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو شادی کا پیغام سنا دو اور میرے پاس بھیج دو، نجاشی نے خالد بن سعید بن العاص رضی اللہ عنہما کو مقرر کیا، انہوں نے آنحضرت ﷺ کی طرف سے ایجاب و قبول ادا کیا، نجاشی نے آنحضرت ﷺ کی طرف سے مہر ادا کیا جس کی تعداد چار سو اشرفیاں تھیں۔ نکاح کے بعد حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا جہاز میں بیٹھ کر روانہ ہوئیں اور مدینہ کی بندرگاہ میں اتریں، آنحضرت ﷺ اس وقت خیبر میں تشریف رکھتے تھے، آنحضرت ﷺ اکثر نجاشی کے حالات ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کرتے تھے۔ ❁

عزیز مہر (مقوس) کو آپ ﷺ نے جو خط لکھا تھا اس کے جواب میں اس نے عربی زبان میں یہ خط لکھا:

لمحمد بن عبد اللہ من المقوقس عظيم القبط سلام اما بعد فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت فيه وما تدعو اليه وقد علمت ان نبيا بقى و كنت اظن انه يخرج بالشام وقد اكرمت رسولك وبعثته اليك بجاريتين لهما مكان في القبط عظيم وكسوة واهدت اليك بعلة لتركبها والسلام عليك۔ ❁

❁ طبری، ج ۳، ص: ۱۵۶۹۔ ❁ تاریخ طبری، ج ۴، ص: ۱۷۲۰۔ ❁ صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب فی التکبیر علی الجنائز: ۲۲۰۴۔ ❁ صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب کتب النبی ﷺ الی ملوک الکفار: ۴۶۰۹۔ ❁ زاد المعاد (س) (حضرت جامع سیرت سے اس موقع پر تاج ہوا ہے، علامہ ابن قیم نے بیحد وہی بات کہی ہے جو مؤلف سیرت کا مقصود ہے ان کے الفاظ یہ ہیں: وتوفى النجاشي سنة تسع واخبر رسول الله ﷺ بموته ذلك اليوم، فخرج بالناس الى المصلى فصرى عليه وكبر اربعا، قلت وهذا وهم۔ واللہ اعلم۔ وقد خلط راويه ولم يميز بين النجاشي الذي صلى عليه وهو الذي آمن به واكرم اصحابه وبين النجاشي الذي كتب اليه يدعو، فهما اثنان وقد جاء ذلك مبينا في صحيح مسلم ان رسول الله ﷺ كتب الي النجاشي وليس بالذي صلى عليه) زاد المعاد، ج ۲، ص: ۵۶ ذکر ہدیہ فی مکاتباتہ الی الملوک وغیرہم۔ مطبعتہ ممبئیہ: مصر: ۱۳۲۳ھ)۔ ❁ تاریخ طبری، ج ۳، ص: ۱۵۷۰۔ ❁ زاد المعاد، ج ۲، ص: ۵۷۔

”محمد بن عبد اللہ کے نام مقوقس رئیس قبط کی طرف سے سلام علیک کے بعد میں نے آپ ﷺ کا خط پڑھا اور اس کا مضمون اور مطلب سمجھا مجھ کو اس قدر معلوم تھا کہ ایک پیغمبر آنے والے ہیں، لیکن میں یہ سمجھا تھا کہ وہ شام میں ظہور کریں گے، میں نے آپ کے قاصد کی عزت کی اور دوڑ کیاں ❁ بھیتا ہوں جن کی قبطیوں (مصر کی قوم) میں بہت عزت کی جاتی ہے اور میں آپ ﷺ کے لئے کپڑ اور سواری کا ایک خچر بھیجتا ہوں۔“

باایں ہمہ عزیز مصر اسلام نہیں لایا، دوڑ کیاں جو بھیجی تھیں ان میں ایک ماریہ قبطیہ تھیں جو حرم نبوی میں داخل ہوئیں دوسری سیرین تھیں جو حضرت حسان رضی اللہ عنہما کے ملک میں آئیں، خچر کا نام دلدل تھا جس کا ذکر اکثر حدیث کی کتابوں میں آتا ہے، جنگ حنین میں آپ اسی پر سوار تھے، ❁ طبری نے لکھا ہے کہ ماریہ اور سیرین حقیقی بہنیں تھیں اور حضرت حاطب بن بلتعہ رضی اللہ عنہما جن کو آنحضرت ﷺ نے مقوقس کے پاس خط لے کر بھیجا تھا ان کی تعلیم سے دونوں خاتونیں خدمت نبوی میں پہنچنے سے پہلے اسلام قبول کر چکی تھیں، ❁ اس واقعہ کو اس حیثیت سے دیکھنا چاہیے کہ یہ خاتونیں لوٹدیاں نہ تھیں اور اسلام قبول کر چکی تھیں، اس لئے آنحضرت ﷺ نے ماریہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا ہوگا نہ کہ لونڈی کی حیثیت سے وہ آپ ﷺ کے حرم میں آئیں۔

(رؤسائے عرب کو جو خط لکھے گئے تھے ان کے بھی جواب مختلف آئے، ہوزہ بن علی رئیس یمامہ نے لکھا، تم جو باتیں کہتے ہو وہ نہایت اچھی ہیں اگر حکومت میں کچھ میرا بھی حصہ ہو تو میں تمہاری اقتدا کے لئے تیار ہوں، اسلام ہو جس ملک کے لئے نہیں آیا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”زمین کا ایک ٹکڑا بھی ہو تو میں نہ دوں گا۔“ ❁ حارث غسانی جو حدود شام کا رئیس تھا اور رومیوں کے ماتحت اطراف کے عربوں میں حکومت کرتا تھا خط پڑھ کر بہم ہوا اور فوج کو تیار کرنا حکم دیا، مسلمان اس جرم کی پاداش میں ہر وقت اس کے حملہ کے منتظر رہتے تھے اور آخر موت اور توبہ وغیرہ کی لڑائیاں پیش آئیں۔) ❁

واقعات متفرقہ ۶ھ خالد بن ولید اور عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما کا اسلام

(حدیبیہ کی صلح کو اللہ نے فتح کہا ہے، لیکن اجسام کی نہیں قلوب کی، اسلام کو اپنی اشاعت کے لئے امن درکار تھا اور وہ اس صلح سے حاصل ہو گیا، اس صلح کو خود دشمن فتح سمجھتے تھے، قریش اور مسلمانوں میں اب تک جو معرکے ہوئے فوجی حیثیت سے قریش کی صف میں ہر جگہ خالد بن ولید رضی اللہ عنہما کا نام ممتاز نظر آتا ہے، جاہلیت

❁ ہم نے جاریہ کا ترجمہ لڑکی کیا ہے، عربی میں جاریہ لڑکی کو بھی کہتے ہیں اور لونڈی کو بھی، اباب سیرت ماریہ قبطیہ کو لونڈی کہتے ہیں، لیکن مقوقس نے جو لفظ ان کی نسبت لکھا ہے، یعنی کہ ”مصریوں میں بڑی عزت ہے“ یہ لونڈیوں کی شان میں استعمال نہیں کئے جاسکتے۔

❁ صحیح بخاری، ج ۲، کتاب المغازی، غزوة حنین: ۴۳۱۷۔ ❁ تاریخ طبری، ج ۳، ص: ۱۵۹۱۔
❁ زاد المعاد، ج ۲، ص: ۵۸۔ ❁ اور جن رؤسائے قبائل اور امرائے عرب کو دعوتی خطوط لکھے گئے تھے ان کی تفصیل دوسری جلد کے تبلیغی واقعات میں آئے گی۔ (س)

میں رسالہ کی افسری انہیں کے سپرد تھی، احد میں قریش کے اکھڑے ہوئے پاؤں انہیں کی کوشش سے سنبھلے تھے، حدیبیہ کے موقع پر بھی قریش کا طلایہ انہی کی زیر افسری نظر آیا تھا، لیکن قریش کا یہ سپہ سالار اعظم بھی آخر اسلام کے حملہ کاری سے نہ بچ سکا۔

صلح حدیبیہ کے بعد حضرت خالد بن ولیدؓ نے مکہ سے نکل کر مدینہ کا رخ کیا۔ راستہ میں حضرت عمرو بن العاصؓ ملے پوچھا: کدھر کا قصد ہے؟ بولے: اسلام لانے جاتا ہوں، آخر کب تک؟ عمرو بن العاص نے کہا: ہمارا بھی یہی ارادہ ہے۔ دونوں صاحب ایک ساتھ بارگاہ نبویؐ میں حاضر ہو کر اسلام سے مشرف ہوئے اور اب وہ جو ہر جو اسلام کی مخالفت میں صرف ہو رہا تھا اسلام کی محبت میں صرف ہونے لگا۔

فتح مکہ میں حضرت خالد بن ولیدؓ جب ایک مسلمان دستہ کے افسر بن کر آنحضرت ﷺ کے سامنے سے گزرے تو آپ ﷺ نے پوچھا: ”کون ہے؟“ لوگوں نے کہا: خالد ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ کی تلوار ہے۔“

غزوہ موتہ میں جب حضرت جعفر زید بن حارثہ اور عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہم کے بعد حضرت خالد بن ولیدؓ نے علم اپنے ہاتھ میں لیا تو مسلمان خطرہ سے باہر تھے، عہد خلافت میں ایک (خالد بن ولیدؓ) نے شام کا ملک قیصر سے چھین لیا اور دوسرا (عمرو بن العاصؓ) مصر کا فاتح ہوا۔

اصحاب ابن حجر بروایت ابن اسحاق ج ۱، ص ۴۱۳، (س)۔ ترمذی، ابواب المناقب، باب مناقب خالد بن الولید: ۳۸۴۶۔ گمراس روایت میں فتح مکہ کے موقع کی تصریح نہیں ہے۔

سے خیر آخر ۶ھ یا اوائل ۷ھ

خیر غالباً عبرانی لفظ ہے جس کے معنی قلعہ کے ہیں یہ مقام مدینہ منورہ سے آٹھ منزل پر ہے۔ یورپین سیاحوں میں ڈاؤنی کئی مہینہ تک یہاں ۱۸۷۷ء میں مقیم رہا، اس نے مدینہ سے اس مقام کا فاصلہ ۲۰۰ میل لکھا ہے۔ وہ غلستان جس کے کنارہ پر خیر ہے، نہایت زرخیز ہے، یہاں یہود نے نہایت مضبوط متعدد قلعے بنائے تھے، جن میں سے بعض کے آثار اب تک باقی ہیں۔

عرب میں یہودی قوت کا یہ سب سے بڑا مرکز تھا، مدینہ سے جب رؤسائے بنو نضیر جلا وطن ہو کر خیر میں آباد ہوئے تو انہوں نے تمام عرب کو اسلام کی مخالفت پر برا بھلا بھینچتے کر دیا۔ جس کا پہلا مظہر احزاب کا معرکہ تھا، ان رؤسائے سے جی بنی اخطلب جنگ قرظہ میں قتل ہوا، جس کے بعد ابورافع سلام بن ابی العقیق اس کا جانشین ہوا، یہ بہت بڑا تاجر اور صاحب اثر تھا۔ قبیلہ غطفان جو عرب کا بہت بڑا صاحب اثر قبیلہ تھا، ان کی آبادی خیر سے متصل تھی اور ہمیشہ سے یہود خیر کے حلیف اور ہم عہد تھے، ۶ھ میں سلام نے خود جا کر قبیلہ غطفان اور ان کے آس پاس کے قبیلوں کو اسلام کے مقابلہ کے لئے آمادہ کیا، یہاں تک کہ ایک عظیم الشان فوج لے کر مدینہ پر حملہ کی تیاریاں کیں۔ آنحضرت ﷺ کو یہ خبریں معلوم ہوئیں تو آپ ﷺ کے ایما سے (رمضان ۶ ہجری میں حضرت عبداللہ بن عتیک ایک خزر جی انصاری کے ہاتھ سے اپنے قلعہ خیر میں سوتا ہوا مارا گیا) سلام کے بعد یہودیوں نے اسیر بن رزام کو مسند ریاست پر بٹھایا، اس نے قبائل یہود کو جمع کر کے تقریر کی اور کہا کہ ”میرے پیشروؤں نے محمد (ﷺ) کے مقابلہ میں جو تدبیریں اختیار کیں وہ غلط تھیں صحیح تدبیر یہ ہے کہ خود محمد (ﷺ) کی دارالریاست پر حملہ کیا جائے اور میں یہی طریقہ اختیار کروں گا۔“ اس غرض سے اسیر نے غطفان اور دیگر قبائل میں دورہ کیا اور ایک فوج گراں تیاری، آنحضرت ﷺ کو یہ خبریں پہنچیں تو آپ نے اس افواہ پر اعتماد نہیں کیا، بلکہ حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو بھیجا کہ خود خیر جا کر اصل واقعہ کی تحقیق کریں، چنانچہ وہ چند آدمیوں کو لے کر خیر گئے اور چھپ کر خود اسیر کی زبانی اس کے مشورے اور تدبیریں سنیں۔ یہ حالات آ کر آنحضرت ﷺ

۱. مبارکولینہ، ص ۳۵۶۔ ۲. ابن خلدون، ج ۲، ذکر قبائل عرب (تاریخ خمیس، ج ۲، ص ۴۲ باب غزوة خیر) (س) ۳. ابن سعد (ج ۱، ص ۶۶۰، اصل الفاظ یہ ہیں ”کان ابو رافع بن ابی العقیق قد اجلب فی غطفان ومن حوله من مشرکی العرب وجعل لهم الحفظ العظیم لحرب رسول اللہ ﷺ“ (ابورافع نے غطفان اور آس پاس کے مشرکین عرب کو جنگ پر آمادہ کیا تھا اور ایک بہت بڑی فوج کو آنحضرت ﷺ سے لڑنے کے لئے جمع کیا) صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب قتل ابی رافع، ۴۰۳۹، ص ۱۱۱ ہے۔ ۴. کان ابو رافع یؤذی رسول اللہ ﷺ ویعین علیہ۔ یعنی ابو رافع آنحضرت ﷺ کو ایذا پہنچایا کرتا تھا اور آپ کے دشمنوں کو مقابلہ میں مدد دیا کرتا تھا، اس مدد اور اعانت کی تفصیل بروایت عروہ فتح الباری ص ۳۳۲ میں مفصل مذکور ہے۔ (س) ۵. زرقانی علی المواہب، ج ۲، ص ۱۹۶ (مصر) (س)۔

کی خدمت میں عرض کئے، آپ نے حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہما کو ۳۰ آدمی دیکر خیبر کو روانہ کیا، ان لوگوں نے اسیر سے کہا کہ آنحضرت ﷺ نے ہم کو اس لئے بھیجا ہے کہ تم اگر حاضر ہو جاؤ تو خیبر کی حکومت تم کو دے دی جائے، چنانچہ وہ ۳۰ آدمی لے کر خیبر سے نکلا اور احتیاط کی بنا پر مخلوط قافلہ اس طرح چلا کہ دو دو شخص ہمراہ چلتے تھے جن میں ایک یہودی اور دوسرا مسلمان ہوتا تھا، قرقرہ پہنچ کر اسیر کے دل میں بدگمانی پیدا ہوئی اس نے ہاتھ بڑھا کر حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہما کی تلوار چھیننی چاہی، انہوں نے کہا: اللہ کے دشمن! بدعہدی کرنا چاہتا ہے، یہ کہہ کر سواری بڑھائی اور جب اسیر زد پر آ گیا تو تلوار ماری کہ اس کی ران کٹ گئی، وہ گھوڑے سے گرا، گرتے گرتے اس نے عبداللہ کو زخمی کیا، اب مسلمان پیش قدمی کر کے یہود پر ٹوٹ پڑے نتیجہ جنگ یہ تھا کہ یہود میں ایک کے سوا کوئی نہیں بچا، * یہاں خیبر ۶ھ یا محرم ۷ھ کا واقعہ ہے۔

خیبر اب اسلام کا سب سے بڑا حریف اور اسلام کے لئے سب سے زیادہ خطرناک تھا، ان لوگوں نے مکہ جا کر قریش کے ذریعہ سے تمام عرب میں بغاوت کی ایک عالمگیر جنبش پیدا کر دی، جس نے واقعہ احزاب میں مرکز اسلام (مدینہ منورہ) کو متزلزل کر دیا تھا، یہ کوشش اگر چہ ناکام رہی لیکن جو دست و بازو کام کر رہے تھے اب بھی موجود تھے۔ جن لوگوں نے جنگ احزاب برپا کرائی تھی ان میں زیادہ بااثر ابن ابی الحقیق کا خاندان تھا جو قبیلہ بنی نضیر سے تھا اور مدینہ سے جلا وطن ہو کر آیا تھا اس نے خیبر کے مشہور قلعہ قوص پر قبضہ کیا تھا، سلام بن ابی الحقیق جس کا ذکر ابھی اوپر گزر چکا ہے اسی خاندان کا رئیس تھا، اس کے قتل کے بعد اس کا بھتیجا کنانہ بن الربیع بن ابی الحقیق خاندان کی ریاست پر ممتاز ہوا۔ خیبر کے یہود ادھر تو غطفان سے اسلام کے مقابلہ کے لئے سازش کر رہے تھے، ادھر مدینہ کے منافقین ان کو مسلمانوں کی خبریں پہنچاتے رہتے تھے اور ان کو ہمت دلاتے تھے کہ مسلمان تم سے سربر نہیں ہو سکتے۔

رسول اللہ ﷺ نے چاہا کہ ان لوگوں سے معاہدہ ہو جائے، اس بنا پر آپ نے حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہما کو بھیجا تھا لیکن ادھر تو یہود خود سخت دل اور ایک بدگمان قوم تھی ادھر منافقین ان کو ابھارتے تھے، اسی زمانہ میں رأس المنافقین عبداللہ بن ابی بن سلول نے اہل خیبر کے پاس کہلا بھیجا کہ محمد ﷺ تم پر حملہ کرنا چاہتے ہیں لیکن تم ان سے نہ ڈران ان کی ہستی کیا ہے مٹھی بھر آدی ہیں جن کے پاس ہتھیار تک نہیں۔ یہود نے یہ سن کر کنانہ اور ہودہ بن قیس کو غطفان کے پاس بھیجا کہ ہمارے ساتھ مل کر مدینہ پر حملہ کرو تو ہم نخلستان کی نصف پیداوار تم کو دیں گے (ایک روایت میں ہے) غطفان نے اس کو منظور کیا۔ *

غطفان کا ایک قوت ور قبیلہ بنو نضیر تھا ان کو جب یہ معلوم ہوا کہ خیبر والے آنحضرت ﷺ پر حملہ کرنا

* یہ تمام واقعات ابن سعد، ج ۲، تم اول، ص ۶۱، ۶۲ سے منقول ہیں، بہت سی کتابوں میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن انیس نے خود ابتدا کی اور اسیر بن رزام کو قتل کر ڈالا لیکن صحیح واقعہ وہی ہے جو ابن سعد سے منقول ہے اور وہی اس معرکہ کی وجہ ہو سکتا ہے۔

* تاریخ ثمیمس، (ج ۲، ص ۳۳) عام روایتوں میں گویا ہے کہ غطفان نے مسلمانوں کے خوف سے اس کو منظور نہیں کیا تاہم یہ ظاہر ہے کہ ان کی اس ناظر فداری پر بھروسہ نہیں کیا جاسکتا تھا۔ (س)

چاہتے ہیں تو وہ خود خیبر میں آئے کہ ہم تمہارے ساتھ شریک ہو کر لڑیں گے، آنحضرت ﷺ کو جب یہ معلوم ہوا تو آپ نے بنوفزارہ کو خط لکھا کہ ”تم خیبر والوں کی مدد سے باز آؤ، خیبر فتح ہو جائے گا تو تم کو بھی حصہ دیا جائے گا۔“ لیکن بنوفزارہ نے انکار کیا۔ ❀

ذی قردمحم سے

غطفان کی شرکت جنگ کا دیباچہ یہ تھا کہ ذی قرد کی چراگاہ پر جو آنحضرت ﷺ کی اونٹنیوں کی چراگاہ تھی۔ (اس قبیلہ کے چند آدمیوں نے بہ سرداری عبدالرحمن بن عیینہ) چھاپہ مارا اور ۱۲ اونٹنیاں پکڑ کر لے گئے، حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے کو جو اونٹنیوں کی حفاظت پر متعین تھے قتل کر دیا اور ان کی بیوی کو گرفتار کر کے لے گئے (مسلمانوں نے جب تعاقب کیا تو وہ درہ میں گھس گئے، وہاں) عیینہ بن حصن جو قبائل غطفان کا سپہ سالار تھا (ان کی امداد کو موجود تھا)۔ مسلمانوں میں حضرت سلمہ بن الاکوع ایک مشہور قدرانداز صحابی تھے سب سے پہلے ان کو اس غارت گری کا علم ہوا۔ انہوں نے واصباہاہ کا نعرہ مارا اور دوڑ کر حملہ آوروں کو جالیادہ اونٹوں کو پانی پلا رہے تھے، حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ نے تیر برس آنحضرت ﷺ کے حملہ آور بھاگ نکلے، انہوں نے تعاقب کیا اور لڑ بھڑ کر تمام اونٹنیاں چھڑالائے۔ دربار نبوت میں آ کر عرض کی کہ میں دشمنوں کو پیاسا چھوڑ آیا ہوں اگر ۱۰۰ آدمی مل جائیں تو ایک ایک کو گرفتار کر کے لاتا ہوں، آپ نے رحمت عام کے لحاظ سے فرمایا: ❀

((اذا ملکت فاسجع)) ”قابو پا جاؤ تو غصو سے کام لو۔“

اس واقعہ کے تین دن ❀ بعد خیبر کی جنگ پیش آئی۔

خیبر کا آغاز اور غزوات کی بہ نسبت ایک امتیاز خاص رکھتا ہے اور اگرچہ ارباب سیر کی نظر اس نکتہ پر نہیں پڑی کہ اس امتیاز کے اسباب کیا تھے؟ تاہم واقعہ کی حیثیت سے امتیازی امور ان کی زبان سے بھی بلا قصد نکل

❀ یہ واقعہ محکم البلدان لفظ جغرافیہ کی ذیل میں موسیٰ بن عقبہ کی مغازی سے بالفاظ نقل کیا ہے اصل الفاظ یہ ہیں: روی موسیٰ بن عقبہ عن ابن شہاب قال كانت بنو فزارہ ممن قدم علی اهل خیبر ليعينوهم فراسلهم رسول الله ﷺ ان لا يعينوهم وساء لهم ان يخرجوا عنهم ولكنم من خیبر کذا وكذا فأبوا (ج ۳، ص: ۱۵۲ مصر)۔

❀ یہ واقعہ بخاری و مسلم میں بھی منقول ہے لیکن زیادہ تفصیل ابن سعد (ج ۲، قسم اول، ص: ۵۸) و ابن اسحاق سے لی گئی ہے۔

❀ ارباب سیر نے مسافروں اور غزوات کے واقعہ سے ایک سال ماقبل بیان کیا ہے، لیکن (طبری نے بہ روایت سلمہ (ج ۳، ص: ۱۵۰۲) جو اس غزوہ کے ہیرو تھے اور نیز) امام بخاری نے صاف تصریح کی ہے کہ خیبر سے تین دن پہلے کا واقعہ ہے۔ حافظ ابن حجر نے ارباب سیر کا بیان لکھ کر لکھا ہے: فعلی هذا ما فی الصحيح من التاريخ لغزوة ذی قرد اصح مما ذكره اهل السير ”تو اس بنا پر جو کچھ صحیح بخاری میں غزوہ ذی قرد ۳۱۹ھ کے متعلق مذکور ہے وہ ارباب سیر کی روایت سے زیادہ صحیح ہے۔“ حافظ ابن حجر نے دونوں روایتوں میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ عیینہ بن حصن نے ذی قرد پر دو دفعہ حملہ کیا تھا۔ عام ارباب سیر جس کا تذکرہ کرتے ہیں وہ پہلا حملہ تھا اور یہ بالکل قرین قیاس ہے (فتح الباری، ج ۷، ص: ۳۵۲ باب غزوة ذی قرد) (اس عام ارباب سیر کو غزوة خیبر بلکہ غزوات کے متعلق چونکہ کسی سبب کی تلاش و جستجو نہیں اس لئے ان کو اس سے کچھ بحث نہیں کی واقعات کا تسلسل اور غزوات کے اسباب کیا ہیں۔ لیکن زیادہ تحقیق سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ سب واقعات ایک ہی سلسلہ کی کڑیاں ہیں۔

گئے ہیں، سب سے مقدم یہ کہ جب آپ نے خیبر کا قصد کیا تو اعلان عام کر دیا:

((لا یخرجن معنا الا راغب فی الجهاد)) ❁

”ہمارے ساتھ صرف وہ لوگ آئیں جو طالب جہاد ہوں۔“

اب تک جو لڑائیاں وقوع میں آئیں محض دفاعی تھیں۔ یہ پہلا غزوہ ہے جس میں غیر مسلم رعایا بنائے گئے طرز حکومت کی بنیاد قائم ہوئی۔ اسلام کا اصلی مقصد تبلیغ دعوت ہے۔ اب اگر کوئی قوم اس دعوت کی سدرہ نہ ہو تو اسلام کو نہ تو اس سے جنگ ہے، نہ اس کے رعایا بنانے کی ضرورت ہے، صرف معاہدہ صلح کافی ہے جس کی بہت سی مثالیں اسلام میں موجود ہیں لیکن جب کوئی قوم خود اسلام کی مخالفت پر کمر بستہ ہو اور اس کو مٹا دینا چاہے تو اسلام کو مدافعت کے لئے تلوار ہاتھ میں لینا پڑتی ہے اور اس کو اپنے زیر اثر رکھنا پڑتا ہے۔ خیبر اس قاعدے کے موافق اسلام کا پہلا مفتوحہ ملک تھا۔

غزوات کے خاتمہ کے بعد یہ بحث بہ تفصیل آئے گی کہ ایک مدت تک لوگ ❁ جہاد کو عرب کے قدیم طریقہ کے موافق معاش کا ذریعہ سمجھتے رہے اس لڑائی (خیبر) تک بھی یہ غلط فہمی رہی۔ یہ پہلا غزوہ ہے جس میں یہ پردہ اٹھا دیا گیا اور اس لئے آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس لڑائی میں صرف وہ لوگ شریک ہوں جن کا مقصد محض جہاد اور اعلائے کلمۃ اللہ ہو۔

غرض آپ غطفان اور یہود کے حملہ کی مدافعت کے لئے مدینہ سے محرم ۶ھ ❁ میں سباح بن عرفطہ غفاری رضی اللہ عنہ کو مدینہ کا افسر مقرر کر کے مدینہ سے روانہ ہوئے ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن میں سے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ساتھ تھیں۔ فوج کی تعداد ۶۰۰ تھی جن میں ۲۰۰ سوار اور باقی پیدل تھے اس وقت تک لڑائیوں میں علم کا رواج نہ تھا، چھوٹی چھوٹی جھنڈیاں ہوتی تھیں، یہ پہلی مرتبہ تھا کہ آپ نے تین علم تیار کرائے دو حضرت حباب بن منذر اور سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہما کو عنایت ہوئے اور خاص علم نبوی جس کا پھر یہاں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی چادر سے تیار ہوا تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مرحمت ہوا، فوج روانہ ہوئی تو حضرت عامر بن الاکوع مشہور شاعر تھے یہ رجز پڑھتے ہوئے آگے چلے:

”اے اللہ! اگر تو ہدایت نہ کرنا تو ہم ہدایت نہ پاتے

نہ خیرات کرتے، نہ روزے رکھتے،

اللهم لولا انت ما اهدتینا

ولا تصدقنا ولا صلینا

❁ طبقات ابن سعد، ج ۲، قسم اول، ص: ۷۷۔

❁ یہاں ”لوگ“ سے مراد منافقین ہیں، یہ لوگ غزوات میں محض غیبت کے لالچ میں شریک ہوتے تھے۔ جہاں سخت مقابلہ پیش آنے اور مال غنیمت کے لئے نلکے کا گمان ہوتا وہاں غزوات کی شرکت سے کتراتے تھے، چنانچہ ان ہی دو وجوہ سے وہ حدیبیہ میں شریک نہیں ہوئے اور اس پر سورہ فتح میں اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنی ناراضگی ظاہر فرمائی اور یہ ارشاد فرمایا کہ آئندہ غیبت والے غزوہ میں بھی وہ شریک نہ کئے جائیں۔ اسی لئے حضور انور ﷺ نے اس موقع پر اعلان فرمایا کہ اس غزوہ میں بھی وہی شرکت کا ارادہ کریں جن کی غرض محض جہاد اور اعلائے کلمۃ اللہ ہو، دنیاوی مال و متاع نہ ہو (زر قانی وابن سعد، باب غزوہ خیبر) (س)

❁ ابن سعد جزء مغازی، ج ۲، ق اول، ص: ۷۷ میں جمادی الاولیٰ کے ہے جو بحقیق مذکورہ بالا صحیح نہیں (س)

ہم تجھ پر فدا ہوں، ہم جو احکام نہیں، بجالاتے
ان کو معاف کر دے اور ہم پر تسلی نازل کر
ہم جب فریاد میں پکارے جاتے ہیں تو پہنچ
جاتے ہیں اور جب مڈبھیل ہو تو ہم کو ثابت قدم
رکھ، لوگوں نے پکار کر ہم سے استغاثہ چاہا ہے۔“
یہ اشعار صحیح مسلم ۱۰۱ و بخاری ۱۰۲ میں نقل کئے ہیں۔ مسند ابن حنبل میں بعض اشعار ۱۰۳ زیادہ ہیں، (پہلے دو
مصرع کسی قدر اختلاف کے ساتھ صحیح مسلم ۱۰۴ (خیبر) میں بھی ہیں۔

ان الذین قد بغوا علینا
اذا ارادوا فتنۃ ابینا
ونحن عن فضلک ماستغینا ۱۰۵
سے دیتے نہیں اور اے اللہ! ہم تیری عنایت سے بے نیاز نہیں۔
راہ میں ایک میدان آیا، صحابہ رضی اللہ عنہم نے تکبیر کے نعرے بلند کئے۔ چونکہ تعلیم و تلقین کا سلسلہ ہر وقت
جاری رہتا تھا اور بات بات میں نکات شریعت کی تعلیم ہوتی رہتی تھی۔ ارشاد ہوا کہ آہستہ، کیونکہ کسی بہرے اور
دور از نظر کو نہیں پکار رہے ہو، تم جس کو پکارتے ہو وہ تمہارے پاس ہی ہے۔ ۱۰۶

اس غزوہ میں چند خواتین بھی اپنی خواہش سے فوج کے ساتھ ہوئی تھیں۔ آنحضرت ﷺ کو معلوم ہوا تو
آپ نے ان کو بلا بھیجا اور غضب کے لہجہ میں فرمایا: ”تم کس کے ساتھ آئیں اور کس کے حکم سے آئیں۔“ بولیں
کہ یا رسول اللہ! ہم اس لئے آئے ہیں کہ چرخکات کر کچھ پیدا کریں گے اور اس کام میں مدد دیں گے، ہمارے
پاس زخمیوں کے لئے دوائیں بھی ہیں، اس کے علاوہ ہم تیراٹھا کر لائیں گی؟ آنحضرت ﷺ نے فتح کے بعد
جب مال غنیمت تقسیم کیا تو ان کا بھی حصہ لگایا لیکن یہ حصہ کیا تھا؟ زر و جواہر نہ تھے، مال و اسباب نہ تھا اور درہم و
دینار نہ تھے بلکہ صرف کھجوریں تھیں، تمام مجاہدین کو یہی ملا تھا اور ان پر وہ نشینوں نے بھی یہی پایا تھا۔

یہ واقعہ ابوداؤد ۱۰۷ میں مذکور ہے۔ حدیث اور سیرت کی تمام کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اکثر غزوات
میں مستورات ساتھ رہتی تھیں۔ جو زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی اور پیاسوں کو پانی پلاتی تھیں۔ جنگ احد میں حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کا مشک میں پانی بھر بھر کر لانا اور زخمیوں کو پلانا اور پرگزر چکا ہے، لیکن یہ امر کہ عورتیں میدان جنگ
سے تیراٹھا اٹھا کر بھی لاتیں اور مجاہدین کو دیتی تھیں، صرف ابوداؤد نے ذکر کیا ہے لیکن سند صحیح متصل سے ذکر کیا
ہے اس لئے شک کی گنجائش نہیں۔ یوں بھی عرب کی مستورات سے کم سے کم یہی توقع کی جاسکتی ہے۔

۱ صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب غزوة خیبر: ۶۶۸۔ ۲ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة
خیبر: ۴۱۹۶۔ ۳ ان اشعار میں صاف تصریح ہے کہ تعدی اور حملہ کی ابتدا دشمنوں کی طرف سے تھی، اشعار کے بعض بعض الفاظ میں

روایات کا اختلاف ہے۔ ۴ صحیح مسلم، ج ۲، ص ۹۷۔ ۵ مسند احمد بن حنبل، ج ۴، ص ۵۲۔

۶ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة خیبر: ۴۲۰۲۔

۷ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب فی المرأة والعبد یحذیان من الغنیمۃ: ۲۷۲۹۔

چونکہ معلوم تھا کہ غطفان اہل خیبر کی مدد کو آئیں گے آنحضرت ﷺ نے مقام رجع میں فوجیں اتاریں جو غطفان اور خیبر کے بیچ میں ہے، اسباب بار برداری خیمہ دزخگاہ اور مستورات یہاں چھوڑ دی گئیں * اور فوجیں خیبر کی طرف بڑھیں، غطفان یہ سن کر کہ اسلامی فوجیں خیبر کی طرف بڑھ رہی ہیں، ہتھیار سجا کر نکلے لیکن آگے بڑھ کر جب ان کو معلوم ہوا کہ خود ان کا گھر خطرہ میں ہے تو واپس چلے گئے۔ *
خیبر میں چھ قلعے تھے، سالم، قوص، نطا، قصار، شق، مرابطہ اور جیسا کہ یعقوبی نے تصریح کی ہے ان میں بیس ہزار سپاہی موجود تھے، ان سب میں قوص نہایت مضبوط اور محفوظ قلعہ تھا۔ مرحب عرب کا مشہور پہلوان جو ہزار سوار کے برابر مانا جاتا تھا اسی قلعہ کا رئیس * تھا، ابن ابی العقیق کا خاندان جس نے مدینہ سے جلا وطن ہو کر خیبر کی ریاست حاصل کر لی تھی یہیں رہتا تھا۔

لشکر اسلام جب خیبر کے قریب یعنی مقام صہبا میں پہنچا تو نماز عصر کا وقت آچکا تھا، آنحضرت ﷺ نے یہاں ٹھہر کر نماز عصر ادا کی، پھر کھانا طلب فرمایا، رسد کا ذخیرہ صرف ستو تھا وہی آپ نے بھی پانی میں گھول کر نوش فرمایا۔ * رات ہوتے ہوتے فوج اسلام خیبر کے سواد میں پہنچ گئی، عمارتیں نظر آئیں تو آپ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے ارشاد فرمایا کہ ٹھہر جاؤ، پھر اللہ کا نام لے کر یہ دعا مانگی:

((انا نسئلك خيبر هذه القرية وخير اهلها وخير ما فيها ونعوذ بك من شرها

وشر اهلها وشر ما فيها)) *

”اے اللہ! ہم تجھ سے اس گاؤں کی اور گاؤں والوں کی اور گاؤں کی چیزوں کی بھلائی چاہتے ہیں اور ان سب کی برائیوں سے پناہ مانگتے ہیں۔“

ابن ہشام نے لکھا ہے کہ یہ آپ ﷺ کا معمول عام تھا یعنی جب کسی مقام میں داخل ہوتے تھے تو پہلے یہ دعا مانگ لیتے تھے۔ چونکہ سنت نبوی یہ تھی کہ رات کو کسی مقام * پر حملہ نہیں کیا جاتا تھا اس لئے رات میں نہیں بسر کی۔ صبح کو خیبر میں داخلہ ہوا۔ یہودیوں نے مستورات کو ایک محفوظ مقام میں پہنچا دیا، رسد اور غلہ قلعہ ناعم میں یکجا کیا اور فوجیں قلعہ نطا اور قوص میں فراہم کیں سلام بن مشکم بیمار تھا تاہم اس نے سب سے زیادہ حصہ لیا اور خود قلعہ نطا میں آ کر فوج میں شرکت کی۔

آنحضرت ﷺ کا مقصد جنگ نہ تھا لیکن جب یہود نے بڑے سرو سامان کے ساتھ جنگ کی تیاری کی تو آپ ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو مخاطب کر کے وعظ فرمایا اور جہاد کی ترغیب دی۔ تاریخ خمیس میں اس

* یہ تفصیل معجم البلدان (ج ۴، ص: ۲۲۹) ذکر رجع میں ہے۔ * طبری، ج ۳، ص: ۱۵۷۵، اصل عبارت یہ ہے: فبلغني ان غطفان لما سمعت بمنزل رسول الله ﷺ خيبر جمعوا له ثم خرجوا ليظاهروا يهود عليه حتى اذا ساروا منقلة سمعوا خلفهم في اموالهم واهاليهم حساظنوا ان القوم قد خلفوا اليهم فرجعوا على اعقابهم۔ * تاريخ يعقوبی، ج ۲، ص: ۵۶۔ * صحيح بخاری، كتاب المغازی، باب غزوة خيبر: ۴۱۹۵۔ * سيرت ابن هشام، ج ۲، ص: ۲۲۳۔ * صحيح بخاری میں اصل عبارت یہ ہے: ((اذا اسي قوما بليل لم يفرهم حتى يصبغ)) باب غزوة خيبر: ۴۱۹۷۔

موقع پر لکھا ہے:

ولما تیقن النبی ﷺ ان اليهود تحارب وعظ اصحابه ونصحهم
وحرضهم على الجهاد۔

”اور جب آنحضرت ﷺ کو یقین ہو گیا کہ یہود لڑنے پر آمادہ ہیں تو آپ ﷺ نے
صحابہ رضی اللہ عنہم کو نصیحت کی اور جہاد کی ترغیب دی۔“

سب سے پہلے قلعہ ناعم پر فوجیں بڑھیں، حضرت محمود بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے بڑی دلیری سے حملہ کیا اور دیر
تک لڑتے رہے چونکہ سخت گرمی تھی، تھک کر دم لینے کے لئے قلعہ کی دیوار کے سایہ میں بیٹھ گئے۔ کناثہ بن
الریح نے قلعہ کی فیصل سے چکی کا پاٹ ان کے سر پر گرایا جس کے صدمہ سے وفات پائی، لیکن قلعہ بہت جلد فتح
ہو گیا۔ ❀

ناعم کے بعد اور قلعہ بے آسانی فتح ہوتے گئے لیکن قلعہ قنوص مرحب کا تخت گاہ تھا، اس مہم پر آنحضرت ﷺ
نے حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کو بھیجا لیکن دونوں ناکام واپس آئے، طبری میں روایت ہے کہ جب خیبری قلعہ
سے نکلے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاؤں نہ جم سکے اور آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر شکایت کی کہ
فوج نے نامردی کی لیکن فوج نے ان کی نسبت خود یہی شکایت کی۔ ❀

اس روایت کو طبری نے جس سلسلہ سند سے نقل کیا ہے اس کے راوی عوف ہیں۔ ان کو بہت سے لوگوں
نے ثقہ کہا ہے لیکن ہندار جب ان کی روایت بیان کرتے تھے تو کہتے تھے کہ ”وہ رافضی اور شیطان تھا۔“ یہ لفظ
بہت سخت ہے لیکن ان کی شیعیت سب کو تسلیم ہے ❀ اور گوشیعہ ہونا بے اعتباری کی دلیل نہیں لیکن یہ ظاہر ہے
کہ جس روایت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بھاگنے کا واقعہ بیان کیا جائے شیعہ کی زبان سے اس روایت کا رتبہ کیا
رہ جاتا ہے۔ اس کے علاوہ اوپر کے راوی عبداللہ بن بریدہ ہیں جو اپنے والد سے روایت کرتے ہیں لیکن
محدثین کو اس بات میں شبہ ہے کہ ان کی جو روایتیں باپ کے سلسلہ میں منقول ہیں صحیح بھی ہیں یا نہیں؟ ❀

تاہم اس قدر ضرور صحیح ہے کہ اس مہم پر پہلے اور بڑے بڑے صحابہ رضی اللہ عنہم بھیجے گئے تھے لیکن فتح کا فخر کسی
اور کی قسمت میں تھا۔ جب مہم میں زیادہ دیر ہوئی تو ایک دن شام کو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”کل
میں اس شخص کو ظم دوں گا جس کے ہاتھ پر اللہ فتح دے گا اور جو اللہ اور اللہ کے رسول ﷺ کو چاہتا ہے اور اللہ
اور اللہ کا رسول بھی اس کو چاہتے ہیں۔“ ❀ یہ رات نہایت امید اور انتظار کی رات تھی، صحابہ رضی اللہ عنہم نے تمام
رات اس بے قراری میں کائی کہ دیکھئے یہ تاج فخر کس کے ہاتھ آتا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قناعت پسندی اور
بلند نظری کی بنا پر کبھی حکومت اور سروری کی تمنا نہیں کی لیکن جیسا کہ صحیح مسلم باب فضائل علی رضی اللہ عنہ میں مذکور ہے

❀ ابن ہشام نے درمقوں پر اس واقعہ کا الگ نکتہ لکھا ہے یہ تفصیل تیس (ج ۲، ص ۳۶) سے لی گئی ہے۔

❀ تاریخ طبری، ج ۳، ص ۱۵۷۹۔ ❀ میزان الاعتدال، ج ۲، ص ۳۰۹۔

❀ ایضاً، ص ۲۴۔ ❀ یہ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة خیبر: (۴۲۰۹) کے الفاظ ہیں۔

ان کو خود اعتراف ہے کہ اس موقع کی تمنا میں ان کی خودداری بھی قائم نہ رہ سکی۔ صبح کو دفعتاً یہ آواز کانوں میں آئی کہ علی رضی اللہ عنہ کہاں ہیں؟ یہ بالکل غیر متوقع آواز تھی کیونکہ جناب موصوف کی آنکھوں میں آشوب تھا اور سب کو معلوم تھا کہ وہ جنگ سے معذور ہیں، غرض حسب طلب وہ حاضر ہوئے، آنحضرت ﷺ نے ان کی آنکھوں میں اپنا لعاب دہن لگایا اور دعا فرمائی جب ان کو علم عنایت ہوا تو انہوں نے عرض کیا کہ ”کیا یہود کو لڑ کر مسلمان بنا لیں۔“ ارشاد ہوا کہ ”بہ زنی ان پر اسلام پیش کرو، اگر ایک شخص بھی تمہاری ہدایت سے اسلام لائے تو سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔“ ﷺ لیکن یہود اسلام یا صلح کے قبول کرنے پر راضی نہیں ہو سکتے تھے، مرحب قلعہ سے یہ رجز پڑھتا ہوا باہر نکلا:

قد علمت خبیبر انی مرحب شاکی السلاح بطل مجرب۔

”خبیر جانتا ہے کہ میں مرحب ہوں، دلیر ہوں تجربہ کار ہوں، سلاح پوش ہوں۔“

مرحب کے سر پر یعنی زرد رنگ کا مغفر اور اس کے اوپر سگی خود تھا، قدیم زمانہ میں گول پتھر بیچ سے خالی

کر لیتے تھے یہی خود کہلاتا تھا۔ مرحب کے جواب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ رجز پڑھا:

انا الذی سمتنی امی حیدرہ کلیت غابات کرہہ المنظرہ۔

”میں وہ ہوں کہ میری اماں نے میرا نام شیر رکھا تھا، میں شیر نیستان کی طرح مہیب و بد منظر

ہوں۔“

مرحب بڑے مطہراق سے آیا لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس زور سے تلوار ماری کہ سر کو کاٹی ہوئی

دانتوں تک اتر آئی اور ضربت کی آواز فوج تک پہنچی ﷺ پہلوان کا مارا جانا عظیم الشان واقعہ تھا، اس لئے

عجائب پسندی نے اس کے متعلق نہایت مبالغہ آمیز افواہیں پھیلا دیں۔ معالم التنزیل میں ہے کہ ”حضرت

علی رضی اللہ عنہ نے جب تلوار ماری تو مرحب نے سپر پر روکا لیکن ذوالفقار خود اور سر کو کاٹی ہوئی دانتوں تک اتر آئی،

مرحب کے مارے جانے پر یہود نے جب عام حملہ کیا تو اتفاق سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے سپر چھوٹ کر

گر پڑی، آپ نے قلعہ کا در جو سرتا پا پارہ سنگ تھا اکھاڑ کر اس سے سپر کا کام لیا، اس واقعہ کے بعد ابورافع نے

سات آدمیوں کے ساتھ مل کر اس کو اٹھانا چاہا تو جگہ سے بھی نہ اٹل سکا۔“ ﷺ یہ روایتیں ابن اسحاق اور حاکم

نے روایت کی ہیں لیکن بازاری قصے ہیں۔ علامہ سخاوی نے مقاصد حدیث میں تصریح کی ہے:

کلہا و اھیة۔ ﷺ ”سب لغو روایتیں ہیں۔“

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں علی بن احمد فروغ کے حال میں اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ

ﷺ یہ واقعہ تفصیل مذکور صحیح بخاری، (کتاب المغازی، باب غزوة خبیر: ۴۲۱۰) میں منقول ہے۔ ﷺ طبری، ج ۳، ص: ۱۵۷۹، (یہ اشعار اور مختصر واقعات صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب غزوة ذی القرد وغیرہ: ۴۶۷۸ میں بھی ہیں)۔

ﷺ سیرت ابن ہشام، ج ۲، ص: ۲۲۷ اور طبری، ج ۳، ص: ۱۵۸۱۔ ﷺ المقاصد الحسنة، ص ۹۲ مطبع علوی۔

”یہ روایت منکر ہے۔“ ابن ہشام نے جن سلسلوں سے یہ روایتیں نقل کی ہیں ان میں سے ایک روایت میں توحی کے ایک راوی کا نام سرے سے چھوڑ دیا ہے اور دوسرے میں اس مشترک نقص کے ساتھ بریدہ بن سفیان بھی ایک راوی ہیں، جن کو امام بخاری اور ابوداؤد اور دارقطنی قابل اعتبار نہیں سمجھتے۔

ابن اسحاق، موسیٰ بن عقبہ اور واقدی کا بیان ہے کہ مرحب کو محمد بن مسلم نے مارتھا۔ مسند ابن ضبل اور نووی شرح صحیح مسلم میں بھی ایک روایت ہے، لیکن صحیح مسلم (اور حاکم ج ۲ ص ۳۹) میں حضرت علی رضی اللہ عنہ ہی کو مرحب کا قاتل اور فاتح خیبر لکھا ہے اور یہی اصح الروایت ہے۔

غرض یہ قلعہ (قوموں) ۲۰ دن کے محاصرہ کے بعد فتح ہو گیا۔ ان معرکوں میں ۹۳ یہودی مارے گئے، جن میں حارث، مرحب، اسیر، یاسر اور عامر زیادہ مشہور ہیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ۱۵ بزرگوں نے شہادت حاصل کی جن کے نام ابن سعد نے بہ تفصیل لکھے ہیں۔

فتح کے بعد زمین مفتوحہ پر قبضہ کر لیا گیا لیکن یہود نے درخواست کی کہ زمین ہمارے قبضہ میں رہنے دی جائے، ہم پیداوار کا نصف حصہ ادا کریں گے، یہ درخواست منظور ہوئی، بنائی کا وقت آتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن رواحہ کو بھیجتے تھے، وہ غلہ کو دو حصوں میں تقسیم کر کے یہود سے کہتے تھے کہ اس میں سے جو حصہ چاہو لے لو، یہود اس عدل پر متحیر ہو کر کہتے تھے کہ ”زمین اور آسمان ایسے ہی عدل سے قائم ہیں۔“ خیبر کی زمین تمام مجاہدین پر جو اس جنگ میں شریک تھے تقسیم کر دی گئی، اسی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نمس بھی تھا۔

عام روایت ہے کہ مال غنیمت میں سے نمس کے علاوہ ایک حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سے خاص طور پر علیحدہ کر لیا جاتا تھا، جس کو صنفی کہتے ہیں اس بنا پر حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا (زوجہ کنانہ بن الربیع) کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لے لیا اور آ زاد کر کے ان سے نکاح کر لیا۔

حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ کی تحقیق

حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کی نسبت بعض کتب حدیث و سیر میں یہ واقعہ مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ان کو دھیہ کلی رضی اللہ عنہا کو دیا تھا، پھر کسی نے ان کے حسن کی تعریف کی تو ان سے مانگ لیا اور اس کے معاوضہ میں ان کو سات لونڈیاں دیں۔ مخالفین نے اس روایت کو نہایت بدناما پیرایہ میں ادا کیا ہے اور جب اصل روایت میں اتنی بات موجود ہے تو ظاہر ہے کہ مخالف اس سے کہاں تک کام لے سکتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا یہ واقعہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے، لیکن خود حضرت

۱ میزان الاعتدال، ج ۲، ص: ۲۱۸۔ ۲ میزان الاعتدال، ترجمہ بریدہ بن سفیان، ج ۱، ص: ۱۴۲۔

۳ ج ۲، ص: ۱۱۵ مع شرح النووی مگر اس کو امام نووی نے مرجوح قول کی حیثیت سے نقل کیا ہے۔

۴ صحیح مسلم کے الفاظ یہ ہیں۔ ((فصبر برأس مرحب فقتله ثم كان الفتح على يديه)) كتاب الجهاد، باب غزوة

ذی قرد: ۶۷۸۔ ۵ فوح البلدان بلاذری، ص: ۲۷؛ فتح خیبر وطبری، ج ۳، ص: ۱۵۸۹ (اصل روایت

ابو داؤد، كتاب البيوع، باب المساقاة: ۳۴۱۰ میں موجود ہے)۔

انس رضی اللہ عنہ سے متعدد روایتیں ہیں اور وہ باہم مختلف ہیں۔ بخاری کی جو روایت غزوہ خیبر کے ذکر میں ہے اس میں یہ تصریح ہے کہ جب قلعہ خیبر فتح ہوا تو لوگوں نے آپ کے سامنے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے حسن کا ذکر کیا، آپ نے ان کو اپنے لئے لے لیا۔ اصلی الفاظ یہ ہیں:

فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له جمال صفية بنت حبي بن اخطب وقد
قتل زوجها وكانت عروسا فاصطفاها النبي ﷺ لنفسه۔
”جب اللہ نے قلعہ فتح کر دیا تو لوگوں نے آپ سے صفیہ بنت حبی کے حسن و جمال کی
تعریف کی۔ اس کا شوہر اس جنگ میں مارا گیا تھا، آنحضرت ﷺ نے اس کو اپنے لئے پسند
کر لیا۔“

لیکن بخاری کتاب الصلوٰۃ صحیح مسلم میں خود حضرت انس رضی اللہ عنہ کی یہی روایت اس طریقہ سے
منقول ہے کہ جب لڑائی کے بعد قیدی جمع کئے گئے تو حضرت دحیہ کلبی رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ سے
درخواست کی کہ ان میں سے ایک لونڈی مجھ کو عنایت ہو۔ آپ نے ان کو اختیار دیا کہ خود جا کر کوئی لونڈی لے
لو، انہوں نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو انتخاب کیا لیکن لوگوں کو اعتراض ہوا، ایک شخص نے آ کر آنحضرت ﷺ
سے کہا:

يا نبى الله اعطيت دحية صفية بنت حبي سيدة قريظة والنضير لا تصلح
الا لك۔

”اے اللہ کے پیغمبر! آپ نے صفیہ رضی اللہ عنہا کو دحیہ کے حوالہ کیا، وہ قریظہ اور نضیر کی رئیسہ ہے اور
آپ کے سوا اور کوئی اس کے لائق نہیں۔“

اس کے بعد آپ ﷺ نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا۔ ابوداؤد میں یہ
دونوں روایتیں ہیں اور دونوں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں، ابوداؤد کی شرح میں مازری (مشہور محدث) کا یہ
قول نقل کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو اس لئے دحیہ رضی اللہ عنہ سے لے کر ان سے عقد کیا کہ

لما فيه من انتها کہا مع مرتبتها و کونہا بنت سیدہم۔
”چونکہ وہ عالی رتبہ اور رئیس یہود کی صاحبزادی تھیں اس لئے ان کا کسی دوسرے کے پاس جانا
ان کی توہین تھی۔“

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی فتح الباری میں اس کے قریب قریب لکھا ہے۔

صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوہ خیبر: ۴۲۱۱۔ صحیح بخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب
ما یذکر فی الفخذ: ۳۷۱۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب فضیلتہ اعناقہ امنہ ثم ینزوجہا: ۳۴۹۷۔
ابوداؤد، کتاب الخراج، باب ما جاء فی سهم الصفی: ۲۹۹۸۔ حاشیہ ابوداؤد، ج ۱، ص: ۴۲۱۔

یہ ظاہر ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا خاندان کے تباہ ہونے کے بعد خاندان سے باہر بیوی یا کنیز بن کر رہیں، وہ رئیس خیبر کی بیٹی تھیں ان کا شوہر بھی قبیلہ نضیر کا رئیس تھا، باپ اور شوہر دونوں قتل کئے جا چکے تھے اس حالت میں ان کے پاس خاطر، حفظ مراتب اور فرج غم کے لئے اس کے سوا اور کوئی تدبیر نہ تھی کہ آنحضرت ﷺ ان کو اپنے عقد میں لے لیں۔ وہ کنیز ہو کر بھی رہ سکتی تھیں لیکن آنحضرت ﷺ نے ان کی خاندانی عزت کے لحاظ سے ان کو آزاد کر دیا اور پھر نکاح پڑھایا۔ (بلکہ مسند ابن ضہبل میں ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو اختیار دیا کہ وہ آزاد ہو کر اپنے گھر چلی جائیں یا آپ ﷺ کے نکاح میں آجائیں ❁ حسن خلق، رحم اور مصیبت زدہ کی چارہ نوازی پسند کی یعنی یہ کہ وہ آنحضرت ﷺ کے نکاح میں آجائیں ❁ اس قسم کے طرز عمل سے عرب کے علاوہ سیاسی اور مذہبی حیثیت سے بھی یہ کارروائی نہایت موزوں اور بجا تھی۔ اس قسم کے طرز عمل سے عرب کو اسلام کی طرف رغبت اور کشش ہوتی تھی کہ اسلام اپنے دشمنوں کے درشہ کے ساتھ بھی کس قسم کا محسانہ اور ہمدردانہ سلوک کرتا ہے۔

غزوہ بنی المصطلق میں حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ بھی یہی واقعہ پیش آیا اور اس سلوک کا جو اثر ہوا وہ اوپر گزر چکا ہے۔

فتح کے بعد آنحضرت ﷺ نے چند روز خیبر میں قیام کیا اگرچہ یہود کو کامل امن و امان دیا گیا اور ان کے ساتھ ہر طرح کی مراعات کی گئی تاہم ان کا طرز عمل مفسدانہ اور باغیانہ رہا۔ پہلا دیباچہ یہ تھا کہ ایک دن زینب نے جو سلام بن معکم کی بیوی اور مرحب کی بھانج تھی آنحضرت ﷺ کی چند صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ دعوت کی، آپ نے فرط کرم سے قبول فرمایا۔ زینب نے کھانے میں زہر ملا دیا تھا آپ نے ایک لقمہ کھا کر ہاتھ کھینچ لیا لیکن بشر بن براء نے پیٹ بھر کر کھایا اور زہر کے اثر سے بالآخر ہلاک ہو گئے۔ آنحضرت ﷺ نے زینب کو بلا کر پوچھا، اس نے جرم کا اقبال کیا، یہود نے کہا: ہم نے اس لئے زہر دیا کہ اگر آپ ﷺ پیغمبر ہیں تو زہر خود اثر نہ کرے گا اور پیغمبر نہیں ہیں تو ہم کو آپ کے ہاتھ سے نجات مل جائے گی۔ ❁

آنحضرت ﷺ کبھی اپنی ذات کے لئے کسی سے انتقام نہیں لیتے تھے۔ اس بنا پر آپ نے زینب سے تعرض نہیں فرمایا لیکن جب موتیں دن کے بعد بشر زہر کے اثر سے انتقال کر گئے تو وہ قصاص میں قتل کر دی گئی۔ ❁ ایک دفعہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے حضرت عبداللہ بن سمیل اور حضرت حمیصہ رضی اللہ عنہما قحط سالی کے زمانہ میں خیبر گئے یہود نے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کو دھوکے سے قتل کر کے ایک نہر میں ڈال دیا، حضرت حمیصہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آ کر واقعہ بیان کیا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”تم قسم کھا سکتے ہو کہ یہودیوں نے قتل کیا؟“ عرض کیا کہ حضور وہ تو پچاس مسلمانوں کو قتل کر کے بھی جھوٹی قسم کھا لیں گے، غرض

❁ مسند ابن حنبل، ج ۳، ص: ۱۳۸، ۱۳۹، مصر، (س) ❁ مسند احمد، ج ۲، ص: ۴۵۱، وتاریخ طبری، ج ۳، ص: ۱۵۸۳، ۱۵۸۴۔ ❁ زاد المعاد، ج ۱، ص: ۳۹۸۔

آنحضرت ﷺ نے یہود سے تعرض نہیں کیا اور بیت المال سے مقتول کا خون بہا دیا۔ ❊
 حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ خلافت میں یہود نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو سوتے میں کوٹھے پر سے
 گرا دیا کہ ان کا ہاتھ اور پاؤں ٹوٹ گیا۔ اس طرح ہمیشہ فساد انگیزیاں کرتے رہتے تھے مجبور ہو کر حضرت
 عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو شام کے اضلاع میں جلاوطن ❊ کر دیا (یہ جملہ معترضہ سلسلہ کلام میں آ گیا تھا)
 خیبر کے واقعات میں ارباب سیر نے ایک سخت غلط روایت نقل کی ہے اور وہ اکثر کتابوں میں منقول ہو کر
 متداول ہو گئی ہے، یعنی یہ کہ اول آپ نے یہود کو اس شرط پر امن عام دیا تھا کہ کوئی چیز نہ چھپائیں گے۔ لیکن
 جب کنانہ بن ابی العقیق نے خزانہ کے بتانے سے انکار کیا تو آپ نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کو حکم دیا کہ سختی کر کے
 اس سے خزانہ کا پتہ لگائیں، حضرت زبیر رضی اللہ عنہما چقماق جلا کر اس کے سینے کو داغتے تھے یہاں تک کہ اس کی جان
 نکلنے کے قریب ہو گئی۔ ❊ بالآخر آپ نے کنانہ کو قتل کر دیا اور تمام یہودی لوٹنی غلام بنائے گئے۔ ❊
 اس روایت کا اس قدر حصہ صحیح ہے کہ کنانہ قتل کر دیا گیا، لیکن اس کی وجہ یہ نہیں کہ وہ خزانہ کے بتانے
 سے انکار کرتا تھا بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ کنانہ نے محمود بن مسلمہ کو قتل کیا تھا، طبری میں تصریح ہے:

ثم دفعه رسول الله الى محمد بن مسلمة فضرب عنقه باخيه محمود بن مسلمة۔ ❊

”پھر آنحضرت ﷺ نے کنانہ کو محمد بن مسلمہ کے حوالہ کیا، انہوں نے اپنے بھائی محمود بن مسلمہ کے قصاص میں اس کو قتل کر دیا۔“

باقی روایت کا یہ حال ہے کہ یہ روایت طبری اور ابن ہشام دونوں نے ابن اسحاق سے روایت کی ہے
 لیکن ابن اسحاق نے اوپر کے کسی راوی کا نام نہیں بتایا، محدثین نے رجال کی کتابوں میں تصریح کی ہے کہ ابن
 اسحاق یہودیوں سے مغازی نبوی کے واقعات روایت کرتے تھے۔ ❊ اس روایت کو بھی انہی روایتوں میں
 سمجھنا چاہیے اور یہی وجہ ہے کہ ابن اسحاق ان راویوں کا نام نہیں لیتے۔

کسی شخص پر خزانہ بتانے کے لئے اس قدر سختی کرنا کہ اس کے سینے پر چقماق سے آگ جھاڑی جائے
 رحمۃ للعالمین کی شان اس سے بہت ارفع ہے۔ وہی شخص جو اپنے زہر دینے والے سے مطلق تعرض نہیں کرتا کیا

❊ صحیح بخاری، کتاب الاحکام، باب کتاب الحاکم الی عمالہ ۷۱۹۲ و صحیح مسلم، کتاب القسامۃ: ۴۳۴۲-۴۳۴۹۔ ❊ فتوح البلدان بلاذری، (ص: ۳۱، مطبعہ موسوعات مصر: ۱۳۱۹ھ) اور صحیح

بخاری، (کتاب الشروط، باب اذا اشترط فی المزارعة اذا شئت اخر جنتک: ۲۷۳۰)

❊ یہ پوری تفصیل تاریخ طبری، (ج ۳، ص: ۱۵۸۲) میں مذکور ہے ابن ہشام میں بھی اس کے قریب قریب ہے۔

❊ فتوح البلدان بلاذری، ص: ۲۴، لا یزید الا۱۸۶۱ء۔ ❊ تاریخ طبری، ج ۳، ص: ۱۵۸۲ و سیرت ابن ہشام، ج ۲، ص: ۲۲۹۔ ❊ میزان الاعتدال، ج ۳، ص: ۲۱۔ ابن اسحاق کی منقطع روایتوں کو محدثین نے بھی منکر قرار دیا ہے۔ امام ذہبی نے لکھا ہے۔ وهو صالح الحدیث ماله عدی ذنب الاما قد حشا فی السیرة من الاشياء المنکة المنقطعة۔

چند سکوں کے لئے کسی کو آگ سے جلانے کا حکم دے سکتا ہے؟

اصل واقعہ اس قدر تھا کہ کنانہ ابی الحقیق کو اس شرط پر امان دی گئی تھی کہ کسی قسم کی بدعہدی اور خلاف بیانی نہ کرے گا۔ اس نے یہ بھی منظور کیا تھا (بلکہ ایک روایت میں ہے) کہ اگر اس کے خلاف اس نے کچھ کیا تو وہ قتل کا مستحق ہوگا۔

کنانہ نے بدعہدی کی اور جو امن اس کو دیا گیا تھا ٹوٹ گیا۔ کنانہ نے محمود بن مسلمہ کو قتل کیا تھا اب اس کے قصاص میں وہ قتل کر دیا گیا۔ جیسا کہ ابھی ہم نے طبری کی روایت سے نقل کیا ہے۔ اب دیکھو اس روایت میں کیا کیا واقعات اضافہ ہو گئے۔

① قتل کا واقعہ کنانہ کے ساتھ خاص تھا، خزانہ کے چھپانے کا وہی مجرم تھا، محمود بن مسلمہ کو اسی نے قتل کیا تھا اس لئے وہی قتل بھی کیا جا سکتا تھا، اضافہ کا پہلا قدم یہ ہے کہ ابن سعد نے بکر بن عبدالرحمن سے جو روایت متصل نقل کی ہے اس میں کنانہ کے ساتھ اس کے بھائی کا بھی نام بڑھا دیا ہے، یعنی دونوں قتل کئے گئے۔

فضر ب اعناقهما و سبی اہلیہما۔

”تو آنحضرت ﷺ نے دونوں کو قتل کر دیا، ان کی عورتوں اور بچوں کو لونڈی غلام بنایا۔“

② یہاں تک بھی خیریت تھی لیکن ابن سعد نے عفان بن مسلم سے جو روایت نقل کی ہے وہ اس سے بھی زیادہ وسیع ہو گئی ہے، یعنی دونوں بھائیوں کے ساتھ تمام یہودی گرفتار اور لونڈی غلام بنا لئے گئے۔

فلما وجد المال الذی غیبوہ فی مسک الحمل سبئی نساء ہم۔

”تو جب وہ خزانہ مل گیا جس کو انہوں نے اونٹ کی کھال میں چھپا رکھا تھا تو ان کی عورتیں

گرفتار کیں اور لونڈیاں بنالیں۔“

لیکن جب یہ روایتیں محدثانہ اصول تنقید سے جانچی جاتی ہیں تو چھلکے اترتے جاتے ہیں اور اصل حقیقت رہ جاتی ہے، یہود کا قتل اور زن و بچہ کا گرفتار ہونا ایک طرف خود صحیح بخاری سے ثابت ہے کہ کنانہ کا بھائی تک قتل نہیں کیا گیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت تک موجود تھا۔ صحیح بخاری میں ہے:

فلما اجمع عمر علی ذالک اتاہ احد بنی ابی الحقیق فقال یا امیر المؤمنین!

اتخر جنا وقد اقرنا محمد و عاملنا علی الاموال۔

”پھر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ ارادہ کر لیا تو ابوالحقیق کا ایک بیٹا ان کے پاس آیا اور کہا کہ امیر

المؤمنین! آپ ہم کو نکالتے ہیں حالانکہ ہم کو محمد رضی اللہ عنہ نے رہنے دیا تھا اور خراج پر معاملہ کیا تھا۔“

① ابو داؤد، کتاب الخراج، باب ما جاء فی حکم ارض خیبر: ۳۰۶۔ طبقات ابن سعد، غزوة

خیبر، ج ۲، ق اول ص: ۸۱، سطر: ۲۴۔ طبقات ابن سعد، غزوة خیبر، ص: ۸۱، سطر: ۲۷۔

② طبقات ابن سعد، جزء ثانی، قسم اول، غزوة خیبر، ص: ۸۰، سطر: ۵۔

③ صحیح بخاری، کتاب الشروط، باب اذا اشترط فی المزارعة اذا شئت اخر جتک: ۲۷۳۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں تصریح کی ہے کہ یہ وہی کنانہ بن ابی الحقیق کا بھائی تھا۔ *
حافظ ابن قیم عسقلانی نے زاد المعاد میں عام روایتوں کی وسعت کو گھٹا کر اس حد تک پہنچایا کہ

ولم يقتل رسول الله ﷺ بعد الصلح الا ابني ابي الحقيق۔ *

”آنحضرت ﷺ نے صلح کے بعد ابن ابی الحقیق کے دونوں بیٹوں کے سوا اور کسی کو قتل نہیں کیا۔“

لیکن حافظ موصوف کو اگر صحیح بخاری کی عبارت مذکورہ بالا پیش نظر ہوتی تو غالباً یہ تعداد اور بھی گھٹ جاتی۔

ابوداؤد میں جہاں ارض خیبر کا عنوان باندھا ہے، صرف ابن ابی الحقیق کا قتل کیا جانا لکھا ہے۔ یہ نکتہ بھی ملحوظ رکھنا چاہیے کہ ابوداؤد میں لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سعیدہ (حیی بن اخطب کے چچا) سے پوچھا تھا کہ وہ خزانہ کیا ہوا؟ اس نے کہا لڑائیوں میں صرف ہو گیا۔ باوجود اس کے آنحضرت ﷺ نے صرف کنانہ کے قتل کا حکم دیا، * یہ اس بات کی صاف دلیل ہے کہ کنانہ کا قتل محمود بن مسلمہ کے قصاص میں ہوا تھا ورنہ اگر خزانہ کے چھپانے کا جرم قتل کا سبب ہوتا تو اس جرم کے مجرم اور بھی تھے۔

مؤرخین نے پہلی غلطی یہ کی کہ کنانہ کے قتل کا سبب انھانے خزانہ سمجھے اور چونکہ اس جرم میں اور لوگ بھی شریک تھے اس لئے یہ تعیم خود بخود پیدا ہو گئی کہ کنانہ کا تمام خاندان قتل کر دیا گیا۔

ایک اور نکتہ

اس قدر عموماً مسلم ہے کہ خیبر کا واقعہ محرم میں پیش آیا، یعنی آنحضرت ﷺ جب اس ارادہ سے مدینہ سے نکلے تو محرم کی اخیر تاریخیں تھیں محرم میں لڑائی شرعاً ممنوع ہے، اس لئے محدثین اور فقہاء میں اس کی توجیہ کے متعلق اختلاف پیدا ہوا۔ بہت سے فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ اوائل میں البتہ ان مہینوں میں لڑائی شرعاً ممنوع تھی لیکن پھر وہ حکم منسوخ ہو گیا۔ علامہ ابن القیم رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ حرمت کا پہلا حکم جو نازل ہوا تھا وہ اس آیت کی رو سے تھا:

﴿قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كِبِيرٌ ۖ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾. (البقرة: ۲۱۷)

”کہہ دو کہ اس مہینے میں لڑنا بڑا گناہ ہے اور اللہ کی راہ سے روکنا ہے۔“

پھر سورہ مائدہ میں یہ آیت اتری:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾. (المائدة: ۲)

”مسلمانو! اللہ کی حد بندیوں کی اور ماہ حرام کی بے حرمتی نہ کرو۔“

یہ پچھلی آیت پہلی آیت کے آٹھ برس بعد نازل ہوئی۔ اس وسیع زمانہ تک تو حرمت کا حکم باقی

رہا۔ اب وہ کونسی آیت یا حدیث ہے جس سے یہ حکم منسوخ ہو گیا؟

* فتح الباری، ج ۵، ص: ۲۴۰۔ * زاد المعاد، ج ۱، ص: ۳۹۵۔

* ابوداؤد، کتاب الخراج، باب ما جاء فی حکم ارض خیبر: ۳۰۰۶۔

ولیس فی کتاب اللہ ولا سنۃ رسولہ ناسخ لحکمہما۔
 ”اور اللہ کی کتاب اور حدیث میں ان آیتوں کے حکم کا کوئی ناسخ نہیں۔“

مجوزین نے یہ استدلال کیا ہے کہ فتح حرم، طائف کا محاصرہ، بیعت رضوان، یہ سب ماہ حرام میں ہوئے تھے۔ اس لئے اگر ماہ حرام میں لڑائی جائز نہ ہوتی تو آنحضرت ﷺ ان کو کیونکر جائز رکھتے۔ حافظ ابن القیم نے جواب دیا ہے کہ ماہ حرام میں ابتداءً جنگ کرنا حرام ہے لیکن اگر دشمن کا مدافعتہ مقصود ہے تو بالاتفاق جائز ہے، وہ سب واقعات دفاعی تھے۔ آنحضرت ﷺ نے پیش دستی نہیں کی تھی بلکہ دفاع کیا گیا تھا۔ بیعت رضوان اس لئے لی گئی تھی کہ یہ خبر مشہور ہوگئی تھی کہ کفار نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو (جو سفیر ہو کر گئے تھے) قتل کر دیا۔ طائف کا محاصرہ کوئی مستقل جنگ نہ تھی بلکہ غزوہ حنین کا بقیہ تھا جس میں خود کفار ہر طرف سے جمع ہو کر حملہ آور ہوئے تھے۔ فتح حرم کا واقعہ حدیبیہ کی شکست کا نتیجہ تھا جس کی ابتدا قریش نے کی تھی۔ ❁

حافظ ابن القیم رضی اللہ عنہ نے نہایت صحیح جواب دیا لیکن خاص خیبر کے معاملہ میں وہ اس گروہ کو نہ کھول سکے اور بحث نامفصل رہ گئی۔ حافظ ابن القیم رضی اللہ عنہ کے استاد علامہ ابن تیمیہ کو بھی اس موقع پر اشتباہ ہوا، انہوں نے ”الجواب الصحیح لمن بدل دین المسیح“ میں لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جس قدر لڑائیاں کیں سب دفاعی تھیں، صرف بدر اور خیبر اس سے مستثنیٰ ہیں۔ لیکن اگر علامہ موصوف زیادہ استقصا کرتے تو ثابت ہوتا کہ بدر اور خیبر بھی مستثنیٰ نہیں، بدر کا بیان اوپر گزر چکا ہے، خیبر کے ماسبق واقعات کو ترتیب دیکر دیکھو تو صاف نظر آئے گا کہ یہود اور غطفان مدینہ پر حملہ کی تیاریاں کر چکے تھے۔

تقسیم زمین

خیبر کی زمین دو برابر حصوں میں تقسیم کی گئی، نصف بیت المال، مہمانی اور سفارت وغیرہ کے مصارف کے لئے خاص کر لیا گیا۔ باقی نصف مجاہدین پر جو اس غزوہ میں شریک تھے، مساوی حصوں میں تقسیم کیا گیا، کل فوج کی تعداد چودہ سو تھی، دو سو سوار تھے، سواروں کو گھوڑوں کے مصارف کے لئے پیدل سے دو گنا ملتا تھا، اس بنا پر یہ تعداد اٹھارہ سو کے برابر تھے، اس حساب سے کل جائیداد کے اٹھارہ سو حصے کئے گئے اور ہر مجاہد کے حصہ میں ایک حصہ آیا، جناب سرور کائنات ﷺ کو بھی عام مجاہدین کے برابر ایک ہی حصہ ملا۔

ولرسول اللہ ﷺ مثل سهم واحدہم۔ ❁

”اور آنحضرت ﷺ کا بھی عام لوگوں کی طرح ایک حصہ تھا۔“

ملکی حالت اور احکام فقہی

خیبر کی فتح سے اسلام کی ملکی اور سیاسی حالت کا نیا دور شروع ہوتا ہے، اسلام کے حقیقی دشمن صرف دو

❁ زادالمعاد، ذکر غزوہ خیبر، ج ۱، ص ۴۰۰۔ ❁ فتوح البلدان بلاذری، ذکر غزوہ خیبر (ابوداؤد، کتاب الخراج، باب ماجاء فی حکم ارض خیبر، ۳۰۱۴ میں ہے: النبی ﷺ معهم له سهم کسہم احدہم)۔ (س)

تھے، مشرکین اور یہود اگرچہ مذہباً باہم مختلف تھے لیکن سیاسی اسباب کی بنا پر ان میں اتحاد پیدا ہو گیا تھا۔ مدینہ کے یہود عموماً انصار کے حلیف تھے اسی طرح خیبر کے یہود عطفان کے حلیف تھے، اب آنحضرت ﷺ کے مقابلہ کے لئے مکہ اور مدینہ کے مشرکین اور منافقین سب مل کر کنفس و احدہ ہو گئے، خیبر کی فتح کے بعد یہود کی قوت بالکل ٹوٹ گئی اور مشرکین کا ایک بازو جاتا رہا۔

اب تک اسلام چاروں طرف سے نزعہ کی حالت میں تھا، اس بنا پر بجز عقیقہ اور ضروری عبادت کے شریعت کے اور احکام کی تائیس و تعلیم کا موقع نہ تھا، شریعت کے احکام جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے حالات کے اقتضا سے بتدریج آئے ہیں، چنانچہ اس کی تفصیل آگے آئے گی۔ خیبر کی فتح سے ادھر تو یہود کی فتنہ انگیزیوں سے نجات ملی ادھر حدیبیہ کی صلح سے مشرکین کی طرف سے فی الجملہ اطمینان حاصل ہوا، اس بنا پر اب مسلمان جدید فقہی احکام کی تعمیل کے قابل ہو چکے تھے۔

ارباب سیر نے غزوہ خیبر کے تذکرہ میں عموماً ذکر کیا ہے کہ اس موقع پر متعدد جدید فقہی احکام نازل ہوئے اور آنحضرت ﷺ نے ان کی تبلیغ کی، ان کی تفصیل یہ ہے:

- ① نیچے سے شکار کرنے والے پرند حرام ہوئے۔
- ② درندہ جانور حرام کر دیے گئے۔
- ③ گدھا اور نیچر حرام کر دیا گیا۔
- ④ اب تک معمول تھا کہ لوٹدوں سے فوراً متع جائز سمجھا جاتا تھا، اب استبراء کی قید ہو گئی، یعنی اگر وہ حاملہ ہے تو وضع حمل تک، ورنہ ایک مہینہ تک متع جائز نہیں۔
- ⑤ چاندی سونے کا بہ تقاضا خریدنا حرام ہوا۔
- ⑥ بعض روایتوں میں ہے کہ متعہ بھی اسی غزوہ میں حرام ہوا۔

وادئ القرئی اور فدک

تیماء اور خیبر کے درمیان ایک وادی ہے جس میں بہت سی بستیاں آباد ہیں، اس کو وادی القرئی کہتے ہیں قدیم زمانہ میں، مادہ و ثمود یہاں آباد تھے۔ یا قوت نے عجم البلدان میں لکھا ہے کہ عادی و ثمود کے آثار اب بھی باقی ہیں۔ اسلام سے پہلے ان بستیوں میں یہود آ کر آباد ہوئے اور زراعت اور آب رسانی کو بہت ترقی دی اور اب یہود کا مخصوص مرکز بن گیا تھا۔

خیبر کے بعد آنحضرت ﷺ نے وادی القرئی کا رخ کیا، لیکن لڑنا مقصود نہ تھا، مگر یہود پہلے سے تیار تھے، انہوں نے فوراً تیر اندازی شروع کر دی، آنحضرت ﷺ کا محمل آپ کے غلام حضرت مدعم بن عذیبہ اتار

یہاں نزول سے وہی تلواریں قرآن مراد نہیں ہے۔ معجم البلدان لفظ قرئ ج ۷، ص ۷۳، (س)۔

رہے تھے کہ ایک تیر آیا اور وہ جان بحق ہوئے۔ عام مورخین نے یہود کی تیاری کا ذکر نہیں کیا ہے لیکن امام بیہقی نے صاف تصریح کی ہے۔

وقد استقبلتنا يهود بالرمي ولم نكن على تعبية ❁

”یہود ہمارے مقابلہ کو تیرے چلاتے ہوئے نکلے اور ہم تیار نہ تھے۔“

بہر حال جنگ شروع ہو گئی لیکن تھوڑے سے مقابلہ کے بعد یہود نے سپردال دی اور خیبر کے شرائط کے موافق صلح ہو گئی۔

ادائے عمرہ

صلح حدیبیہ میں قریش سے معاہدہ ہوا تھا کہ اگلے سال آنحضرت ﷺ مکہ میں آ کر عمرہ ادا کریں گے اور تین دن قیام کر کے واپس چلے جائیں گے، اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے اس سال عمرہ ادا کرنا چاہا اور اعلان کر دیا کہ جو لوگ واقعہ حدیبیہ میں شریک تھے ان میں سے کوئی رہ نہ جائے چنانچہ بجز ان لوگوں کے جو اس اثنا میں مر چکے تھے، سب نے یہ سعادت حاصل کی۔ معاہدہ میں شرط تھی کہ مسلمان مکہ میں آئیں تو ہتھیار ساتھ نہ لائیں، اس لئے اسلحہ جنگ بطن باج میں جو مکہ سے آٹھ میل ادھر ہے چھوڑ دیے گئے اور دو سو سواروں کا ایک دستہ اسلحہ کی حفاظت کے لئے متعین کر دیا گیا۔

آنحضرت ﷺ لیک کہتے ہوئے حرم کی طرف بڑھے، حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ اونٹ کی مہار تھا مے ہوئے آگے آگے یہ رجز پڑھتے جاتے تھے: ❁

خلو ابني الكفار عن سبيله

”کافرو! اسانے سے ہٹ جاؤ“

اليوم نصر بكم على تنزيله

آج جو تم نے اترنے سے روکا تو ہم تلوار کا دار کریں گے

ضرباً يزيل الهام عن مقيله

وہ دار جو سر کو خوابگا سر سے الگ کر دے

ويذهل الخليل عن خليله

اور دوست کے دل سے دوست کی یاد بھلا دے۔“

صحابہ کا جم غفیر ساتھ تھا۔ برسوں کی دیر یہ تمنا اور فرض مذہبی بڑے جوش کے ساتھ ادا کر رہا تھا، اہل مکہ کا خیال تھا کہ مسلمانوں کو مدینہ کی آب و ہوائے کمزور کر دیا ہے، اس بنا پر آپ نے حکم دیا کہ لوگ طواف کے تین پہلے پھیروں میں اکرٹے ہوئے چلیں۔ عربی زبان میں اس کو ”زل“ کہتے ہیں، چنانچہ آج تک یہ سنت باقی ہے۔ اہل مکہ نے اگرچہ چاروں اچار عمرہ کی اجازت دے دی تھی تاہم ان کی آنکھیں اس منظر کے دیکھنے کی تاب نہیں لاسکتی تھیں، رؤسائے قریش نے عموماً شہر خالی کر دیا اور پہاڑوں پر چلے گئے۔ تین دن کے بعد

❁ زرقانی، بر مؤطا بہ حوالہ بیہقی، باب الجہاد ذکر غلول، ص: ۳۱۳، (س)۔

❁ یاشعار اور یہ واقعہ ترمذی نے شمائل (باب صفة کلام رسول اللہ ﷺ فی الشعر: ۲۴۵) میں نقل کیا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا: ”محمد ﷺ سے کہہ دو کہ شرط پوری ہو چکی، اب مکہ سے نکل جائیں۔“ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ سے عرض کی آپ ﷺ اسی وقت روانہ ہو گئے، چلتے وقت حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ صغیر السن صاحبزادی امامہ جو مکہ میں رہ گئی تھیں، آنحضرت ﷺ کے پاس ”چچا چچا“ کہتی دوڑی آئیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہاتھوں میں اٹھالیا، لیکن حضرت جعفر رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بھائی اور زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ نے اپنے دعوے پیش کئے، حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ یہ میرے چچا کی لڑکی ہے، زید کہتے تھے کہ حمزہ رضی اللہ عنہ میرے مذہبی بھائی تھے، اس رشتہ سے یہ میری بھینجی ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دعویٰ تھا کہ میری ہمشیرہ بھی ہے اور پہلے میری ہی گود میں آئی ہے، آنحضرت ﷺ نے سب کے دعوے مساوی الدرجہ دیکھ کر ان کو اسامہ کی گود میں دیا، وہ امام کی خالہ تھیں، پھر فرمایا کہ ”خالہ ماں کے برابر ہوتی ہے۔“ ❁

❁ آنحضرت ﷺ رشتہ میں ان کے بھائی تھے لیکن انہوں نے تعظیماً کہا (یا اس لئے کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ دونوں رضاعی بھائی تھے)۔ ❁ اس واقعہ کا بڑا حصہ صحیح بخاری (کتاب المغازی، باب عمرة القضاء: ۴۲۵۱) سے ماخوذ ہے، بعض زائد تفصیلاً زرقانی سے لی گئی ہیں جو کتب حدیث کے حوالہ سے زرقانی نے نقل کی ہیں۔

۸ غزوہ موتہ

جمادی الاولیٰ ۸ھ

موتہ شام میں ایک مقام کا نام ہے جو بلقا سے اس طرف ہے۔ عرب میں جو مشرقی تلوار میں مشہور ہیں وہ یہیں بنتی تھیں۔ * کثیر مشہور شاعر کہتا ہے:

صوارم یجلوہا بموتہ صیقل۔

”وہ تلواریں جن کو موتہ میں صیقل گر جلا دیتا ہے۔“

آنحضرت ﷺ نے شاہ بُصری یا قیصر روم کے نام ایک خط لکھا تھا، عرب اور شام کے سرحدی علاقوں میں جو عرب رؤسا حکمران تھے ان میں ایک شرحبیل بن عمرو بھی تھا جو اسی علاقہ بلقا کا رئیس اور قیصر کا ماتحت تھا۔ یہ عربی خاندان ایک مدت سے عیسائی تھا اور شام کے سرحدی مقامات میں حکمران تھا، یہ خط حارث بن عمیر نے لے کر گئے تھے، شرحبیل نے ان کو قتل کر دیا، اس کے قصاص کے لئے آنحضرت ﷺ نے تین ہزار فوج تیار کر کے شام کی طرف روانہ کی۔ زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کو جو آنحضرت ﷺ کے آزاد کردہ غلام تھے، سپہ سالاری ملی اور ارشاد ہوا کہ اگر ان کو دولت شہادت نصیب ہو تو جعفر طیار رضی اللہ عنہ اور وہ شہید ہو جائیں تو عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ فوج کے سردار ہوں * حضرت زید رضی اللہ عنہ غلام تھے گو آزاد ہو چکے تھے، حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حقیقی بھائی اور آنحضرت ﷺ کے مقرب خاص تھے، عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ معزز انصاری اور مشہور شاعر تھے، اس بنا پر لوگوں کو تعجب ہوا کہ جعفر و عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہما کے ہوتے زید کو افسر کرنا کس بنا پر ہے، چنانچہ لوگوں میں چرچے ہوئے * لیکن اسلام جس مساوات کے قائم کرنے کے لئے آیا تھا اس کے لئے اسی قسم کا ایثار و درکار تھا۔ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی مہم میں جس میں تمام مہاجرین کو شرکت کا حکم ہوا تھا آنحضرت ﷺ نے انہی زید رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کو فوج کا افسر مقرر کیا تھا، اس وقت بھی لوگوں میں چرچے ہوئے۔ آنحضرت ﷺ نے سنا تو خطبہ دیا اور فرمایا کہ ”تم لوگوں نے ان کے باپ کی افسری پر بھی اعتراض کیا تھا حالانکہ یقیناً وہ افسری کے قابل تھے۔“ چنانچہ صحیح بخاری * میں بہ تفصیل یہ واقعہ منقول ہے۔ گو یہ مہم قصاص لینے کی غرض سے تھی۔ لیکن چونکہ تمام مہمات کا اصلی محور تبلیغ اسلام تھا، ارشاد ہوا کہ پہلے ان کو دعوت اسلام دی جائے، اگر وہ اسلام قبول کر لیں تو جنگ کی ضرورت نہیں، یہ بھی حکم ہوا کہ اظہار ہمدردی کے لئے اس مقام پر جانا جہاں حارث بن عمیر نے ادائے فرض میں جان دی ہے، ثویہ الوداع تک آنحضرت ﷺ خود فوج کی

* معجم البلدان لفظ موتہ، ج ۸، ص: ۱۹۰۔ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوہ موتہ:

۴۲۶۱۔ فتح الباری، ج ۷، ص: ۳۹۳۔ (س)۔

* کتاب المغازی، باب بعث النبی ﷺ اسامہ بن زید فی مرضہ الذی تو فی فیہ: ۴۴۶۹۔

مشایعت کے لئے تشریف لے گئے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے پکار کر دعا کی کہ اللہ سلامت اور کامیاب لائے۔
فوج مدینہ سے روانہ ہوئی تو جاسوسوں نے شرحمیل کو خبر دی جس نے مقابلہ کے لئے کم و بیش ایک لاکھ فوج تیار کی۔ ادھر خود قیصر روم (ہرقل) قبائل عرب کی بے شمار فوج لے کر تاب میں خمیہ زن ہوا جو بقاء کے اضلاع میں ہے۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے یہ حالات سن کر چاہا کہ ان واقعات کی دربار رسالت میں اطلاع دی جائے اور حکم کا انتظار کیا جائے۔ لیکن حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہمارا اصل مقصد فتح نہیں بلکہ دولت شہادت ہے جو ہر وقت حاصل ہو سکتی ہے۔

غرض یہ مختصر گروہ آگے بڑھا اور ایک لاکھ فوج پر حملہ آور ہوا، حضرت زید رضی اللہ عنہ برجھیاں کھا کر شہید ہوئے، ان کے بعد حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے علم ہاتھ میں لیا، گھوڑے سے اتر کر پہلے خود اپنے گھوڑے کے پاؤں پر تلوار ماری کہ اس کی کوچھیں کٹ گئیں پھر اس بے جگری سے لڑے کہ تلواروں سے چور ہو کر گر پڑے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ میں نے ان کی لاش دیکھی تھی، تلواروں اور برجھیوں کے ۹۰ (سے زائد) زخم تھے لیکن سب کے سب سامنے کی جانب تھے، پشت نے یہ داغ نہیں اٹھایا تھا، حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ نے علم ہاتھ میں لیا اور وہ بھی داد شجاعت دے کر شہید ہوئے۔

اب حضرت خالد رضی اللہ عنہ سردار بنے اور نہایت بہادری سے لڑے صحیح بخاری میں ہے کہ آٹھ تلواریں ان کے ہاتھ سے ٹوٹ ٹوٹ کر گریں۔ لیکن ایک لاکھ سے تین ہزار کا مقابلہ کیا تھا، بڑی کامیابی یہی تھی کہ فوجوں کو دشمن کی زد سے بچالائے۔ جب یہ شکست خوردہ فوج مدینہ کے قریب پہنچی اور اہل شہر ان کی مشایعت کو نکلے تو لوگ غم خواری کے بجائے ان کے چہروں پر خاک پھینکتے تھے کہ افراریو! تم اللہ کی راہ سے بھاگ آئے۔

طبقات ابن سعد، جزء المغازی، ص: ۹۳ (س)۔ ابن ہشام، غزوة موتہ، ج ۲، ص: ۲۵۲۔ (س)
صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة موتہ: ۴۲۶۰، ۴۲۶۱۔ ایضاً: ۴۲۶۵، ۴۲۶۶۔ (س)
مصنف نے یہاں ابن اسحاق کی روایت پر اعتماد کر کے اس فوج کو شکست خوردہ لکھا ہے اور ان کی واپسی پر ان سب کو بلا امتیاز فراری ہونے کا مستحق ظاہر کیا ہے لیکن جیسا کہ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة موتہ: ۴۲۶۲ میں ہے کہ حضور انور ﷺ نے از روئے وحی فرمایا کہ پھر اللہ کی ایک تلوار یعنی خالد سیف اللہ نے مسلمانوں کے علم کو اپنے ہاتھ میں لیا اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اپنے دشمن پر غلبہ دیا (فتح اللہ علیہم)۔ اباب سیر اور اہل روایت اور شراح حدیث اس غلبہ یا فتح کی تشریح میں مختلف ہیں۔ ایک فریق کا بیان ہے کہ مسلمانوں کو پوری فتح حاصل ہوئی۔ دوسرے کا خیال ہے کہ مسلمانوں کا غلبہ اور فتح یہ ہے کہ مسلمان اس قلت تعداد اور کفار اربعی کثرت کے باوجود تھک کر غیر منقطع جنگ کی صورت میں ایک دوسرے کے مقابلہ سے ہٹ آئے۔ تیسرا فریق یہ ظاہر کرتا ہے کہ مسلمانوں کو فتح کفار کے ایک خاص دستہ کے مقابلہ میں حاصل ہوئی اور اس سے مال غنیمت بھی حاصل کیا۔ چوتھا بیان یہ ہے کہ مسلمانوں کا غلبہ یہ ہے کہ حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی قیادت میں اتنے بڑے لشکر کے حملوں کو روک دیا اور یہ سلامت پیچھے ہٹ آئے۔ اس مقام پر فتح الباری، روض الاناف کیبلی اور الہدایہ ابن کثیر ملاحظہ کرنی چاہیے۔ اسی طرح مسلمانوں کی جس فوج کو اپنے اوپر فراری ہونے کا گمان تھا یا مسلمانوں نے ان کو فراری کہا اور حضور ﷺ نے ان کو تسلیم ہی کر نہیں تم فراری نہیں بلکہ پھر دوبارہ حملہ کرنے کی نیت سے پیچھے ہٹ آنے والے ہو، اس کی مخاطب پوری اسلامی فوج نہیں بلکہ ان کی فوج کا ایک خاص دستہ تھا جو جلدی کر کے پہلے مدینہ چلا آیا تھا۔ تفصیل کے لئے دیکھئے فسخ الباری، روض الاناف سہلی، والہدایہ ابن کثیر، باب غزوة موتہ، (س)۔

رسول اللہ ﷺ کو اس واقعہ کا سخت صدمہ ہوا۔ حضرت جعفر رضی اللہ عنہما سے آپ کو خاص محبت تھی ان کی شہادت کا نہایت قلق تھا۔ آپ مسجد میں جا کر غمزہ بیٹھے۔ اسی حالت میں ایک شخص نے آ کر کہا کہ جعفر رضی اللہ عنہما کی مستورات رورہی ہیں، اور ماتم کر رہی ہیں آپ ﷺ نے منع کرا بھیجا، وہ گئے اور واپس آ کر کہا کہ میں نے منع کیا لیکن وہ باز نہیں آتیں، آپ نے دوبارہ بھیجا، وہ پھر گئے اور واپس آ کر عرض کی کہ ہم لوگوں کی نہیں چلتی، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”تو ان کے منہ میں خاک بھر دو“۔ یہ واقعہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے صحیح بخاری میں منقول ہے، صحیح بخاری میں یہ بھی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس شخص سے کہا کہ اللہ کی قسم! تم یہ نہ کرو گے (منہ میں خاک ڈالنا) اور آنحضرت ﷺ کو تکلیف سے نجات نہ ملے گی۔ ❁

❁ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة موة من أرض الشام: ۴۶۶۳۔

فتح مکہ

رمضان ۸ھ مطابق جنوری ۶۳۰ء

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾ (۴۸ / الفتح: ۱)

جانشین ابراہیم (علیہ السلام) کا سب سے مقدم فرض توحید خالص کا احیا اور حرم کعبہ کا آلائش سے پاک کرنا تھا۔ لیکن قریش کے پے درپے حملوں اور عرب کی مخالفت عام نے پورے اکیس برس تک اس فرض کو روک رکھا۔ صلح حدیبیہ کی بدولت اتنا ہوا کہ چند روز کے لئے امن و امان قائم ہو گیا اور دلدادگان حرم ایک دفعہ یادگار ابراہیمی کو غلط انداز نظر سے دیکھ آئے، لیکن معاہدہ حدیبیہ بھی قریش سے نہ بھڑکا۔ حلم و عنفو و تحمل کی حد ہو چکی، اب وقت آ گیا کہ آفتاب حق حجاب ہائے حاکم کو چاک کر کے باہر نکل آئے۔

صلح حدیبیہ کی بنا پر قبائل عرب میں خزانہ آنحضرت ﷺ کے حلیف ہو گئے تھے اور ان کے حریف بنو بکر نے قریش سے مخالفت کا معاہدہ کر لیا تھا، ان دونوں حریفوں میں مدت سے لڑائیاں چلی آتی تھیں۔ اسلام کے ظہور نے عرب کو ادھر متوجہ کیا تو وہ لڑائیاں رک گئیں اور اب تک رکی رہیں، کیونکہ قریش اور عرب کا سارا زور اسلام کے مقابلہ میں صرف ہو رہا تھا، صلح حدیبیہ نے لوگوں کو مطمئن کیا تو بنو بکر سمجھے کہ اب انتقام کا وقت آ گیا دفعۃً وہ خزانہ پر حملہ آور ہوئے اور رؤسائے قریش نے علانیہ ان کو مدد دی مگر مدہ بن ابی جہل، صفوان بن امیہ اور سہیل بن عمرو وغیرہ نے راتوں کو صورتیں بدل کر بنو بکر کے ساتھ تلواریں چلائیں، خزانہ نے مجبور ہو کر حرم میں پناہ لی، بنو بکر رک گئے کہ حرم کا احترام ضروری ہے، لیکن ان کے رئیس اعظم نوفل نے کہا: یہ موقع پھر کبھی ہاتھ نہیں آ سکتا۔ غرض عین حدود حرم میں خزانہ کا خون بہایا گیا۔

آنحضرت ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے کہ دفعۃً یہ صدا بلند ہوئی،

لا ہم انسی ناشد محمدا

فانصر رسول اللہ نصر اعتدا

”اے اللہ! میں محمد ﷺ کو وہ معاہدہ یاد دلاؤں گا جو ہمارے اور ان کے قدیم خاندان میں

ہوا ہے، اے اللہ کے پیغمبر! ہماری اعانت کر، اور اللہ کے بندوں کو بلا، سب اعانت کے لئے

حاضر ہوں گے۔“

معلوم ہوا کہ خزانہ کے چالیس ناقہ سوار جن کا پیش رو عمرو بن سالم ہے، فریاد لے کر آئے ہیں

آنحضرت ﷺ نے واقعات سنے تو آپ کو سخت رنج ہوا۔ تاہم آپ نے قریش کے پاس قاصد بھیجا اور تین

طبری، ج ۳، ص ۱۶۲۰، (ابن سعد جزء مغازی، ص ۹۷ میں کچھ اور نام بھی ہیں)۔ (س)

طبقات ابن سعد، جزء مغازی، ص ۹۷، (س)

شرطیں پیش کیں کہ ان میں سے کوئی منظور کی جائے:

- ① مقتولوں کا خون بہا دیا جائے۔
- ② قریش، بنو مکر کی حمایت سے الگ ہو جائیں۔
- ③ اعلان کر دیا جائے کہ حدیبیہ کا معاہدہ ٹوٹ گیا۔

قرط بن عمرو نے قریش کی زبان سے کہا کہ ”صرف تیسری شرط منظور ہے۔“ لیکن قاصد کے چلے جانے کے بعد قریش کو ندامت ہوئی۔ انہوں نے ابوسفیان کو سفیر بنا کر بھیجا کہ حدیبیہ کے معاہدہ کی تجدید کرا لائیں، ابوسفیان نے مدینہ آ کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں درخواست کی، بارگاہ رسالت سے کچھ جواب نہ ملا، ابوسفیان نے حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو بیچ میں ڈالنا چاہا، لیکن سب نے کانوں پر ہاتھ رکھا، ہر طرف سے مجبور ہو کر جناب فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کے پاس آیا، امام حسن رضی اللہ عنہ پانچ برس کے بچے تھے، ابوسفیان نے ان کی طرف اشارہ کر کے کہا: ”اگر یہ بچہ اتنا زبان سے کہہ دے کہ میں نے دونوں فریقوں میں بیچ بچاؤ کر دیا، تو آج سے عرب کا سردار پکارا جائے گا، جناب سیدہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ”بچوں کو ان معاملات میں کیا دخل۔“ بالآخر ابوسفیان نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ایما سے مسجد نبوی میں جا کر اعلان کر دیا کہ ”میں نے معاہدہ حدیبیہ کی تجدید کر دی۔“

ابوسفیان نے مکہ میں جا کر لوگوں سے یہ واقعہ بیان کیا تو سب نے کہا کہ یہ نہ صلح ہے کہ ہم اطمینان سے بیٹھ جائیں اور نہ جنگ ہے کہ لڑائی کا سامان کیا جائے۔

آنحضرت ﷺ نے مکہ کی تیاریاں کیں، اتحادی قبائل کے پاس قاصد بھیجے کہ تیار ہو کر آئیں، احتیاط کی گئی کہ اہل مکہ کو خبر نہ ہونے پائے۔

حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ عنہ ایک معزز صحابی تھے، انہوں نے قریش کو مخفی خط لکھ بھیجا کہ رسول اللہ ﷺ مکہ کی تیاریاں کر رہے ہیں، آنحضرت ﷺ کو اس واقعہ کی اطلاع ہو گئی، حضرت علی رضی اللہ عنہ (اور حضرت زبیر، حضرت مقداد اور حضرت ابومرثد غنوی رضی اللہ عنہم) کو بھیجا کہ قاصد سے خط چھین لائیں، خط آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پیش ہوا، تو تمام لوگوں کو حاطب کے افشائے راز پر حیرت ہوئی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیتاب ہو گئے اور عرض کی کہ ”حکم ہو تو ان کی گردن اڑا دوں؟“ لیکن جبین رحمت پر شکن نہ تھی۔ ارشاد ہوا: ”عمر! تم کو کیا معلوم ہے کہ اللہ نے اہل بدر کو حاطب کر کے کہہ دیا ہو کہ تم سے مواخذہ نہیں ہے۔“

حضرت حاطب رضی اللہ عنہ کے عزیز و اقارب اب تک مکہ میں تھے اور ان کا کوئی حامی نہ تھا۔ اس لئے انہوں نے قریش پر احسان رکھنا چاہا کہ اس کے صلہ میں ان کے عزیزوں کو ضرر نہ پہنچائیں گے، انہوں نے آنحضرت ﷺ کے سامنے یہی عذر پیش کیا اور آنحضرت ﷺ نے قبول فرمایا۔

زر قانی، (۲ ج ص: ۳۳۶) نے یہ واقعہ مغازی ابن عائد سے نقل کیا ہے جب ہے کہ دوسرے مؤرخین اور ارباب سیر ایسے ضروری واقعہ کو کم انداز کر گئے۔ زر قانی علی المواہب، ج ۲، ص: ۲۳۷، (س) زر قانی علی المواہب، ج ۲، ص: ۲۳۹، (س) صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الفتح: ۴۲۷۴۔

غرض ۱۰ رمضان، ۸ ہجری کو کوکہہ نبوی ﷺ نہایت عظمت و شان سے مکہ معظمہ کی طرف بڑھا، دس ہزار آراستہ فوجیں رکاب میں تھیں، قبائل عرب راہ میں آ کر ملتے جاتے تھے، مرالظہر ان پہنچ کر لشکر نے پڑاؤ ڈالا اور فوجیں دور دور تک پھیل گئیں، یہ مقام مکہ معظمہ سے ایک منزل یا اس سے بھی کم فاصلہ پر ہے۔

آنحضرت ﷺ کے حکم سے تمام فوج نے الگ الگ آگ روشن کی جس سے تمام صحرا وادی ایمین بن گیا، فوج کی آمد کی بھگ قریش کے کانوں میں پڑ چکی تھی، تحقیق کے لئے انہوں نے حکیم بن حزام (حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بھتیجے) ابوسفیان اور بدیل بن ورقاء کو بھیجا، خیمہ نبوی کی دربانی پر جو دستہ متعین تھا اس نے ابو سفیان کو دیکھا ﴿ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جذبہ انتقام کو ضبط نہ کر سکے تیز قدمی سے آگے بڑھے اور بارگاہ رسالت میں آ کر عرض کیا کہ کفر کے استیصال کا وقت آ گیا لیکن حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے جان بخشی کی درخواست کی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دوبارہ عرض کیا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: ”عمر! اگر یہ شخص تمہارے قبیلہ کا آدمی ہوتا تو تم اس قدر سخت دلی نہ کرتے۔“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: آپ یہ نہ فرمائیں آپ جس دن اسلام لائے تھے مجھ کو جو مسرت ہوئی تھی، خود میرا باپ خطاب اسلام لاتا تو مجھ کو اس قدر خوشی نہ ہوتی۔ ﴿

ابوسفیان کے تمام پچھلے کارنامے اب سب کے سامنے تھے اور ایک ایک چیز اس کے قتل کی دعویٰ دار تھی۔ اسلام کی عداوت، مدینہ پر بار بار حملہ، قبائل عرب کا اشتعال اور آنحضرت ﷺ کے خفیہ قتل کرانے کی سازش، ان میں سے ہر چیز اس کے خون کی قیمت ہو سکتی تھی لیکن ان سب سے بالاتر ایک اور چیز (عفو نبوی) تھی، اس نے ابوسفیان کے کان میں آہستہ سے کہا کہ ”خوف کا مقام نہیں۔“

صحیح بخاری میں ہے کہ گرفتار ہونے کے ساتھ ابوسفیان نے اسلام قبول کر لیا، ﴿ لیکن طبری وغیرہ میں اس اجمال کی تفصیل میں حسب ذیل مکالمہ لکھا ہے:

رسول اللہ ﷺ کیوں ابوسفیان کیا اب بھی تم کو یقین نہیں آیا کہ اللہ کے سوا اور کوئی معبود نہیں؟

ابوسفیان کوئی اور اللہ ہوتا تو آج ہمارے کام آتا۔

رسول اللہ ﷺ کیا اس میں کوئی شبہ ہے کہ میں اللہ کا پیغمبر ہوں؟

ابوسفیان اس میں تو ذرا شبہ ہے۔

بہر حال، ابوسفیان نے اسلام کا اظہار کیا اور اس وقت گوان کا ایمان متزلزل تھا لیکن مؤرخین لکھتے ہیں کہ بالآخر وہ سچے مسلمان بن گئے چنانچہ غزوہ طائف میں ان کی ایک آنکھ زخمی ہوئی اور یرموک میں وہ بھی جاتی رہی۔

﴿ اصل واقعہ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب ابن رکنہ النبی ﷺ الزیارة يوم الفتح: ۴۲۸۰ میں کافی تفصیل کے ساتھ موجود ہے لیکن مزید تفصیل اور جزئیات حافظ ابن حجر نے بخاری کی شرح میں موسیٰ بن عقبہ اور ابن عائد وغیرہ سے نقل کئے ہیں میں نے ان کو بھی لیا ہے، بعض واقعات طبری سے ماخوذ ہیں۔ ﴿ طبری، ج ۳، ص: ۱۶۳۲، (س) ﴿ بخاری ایضاً۔

لشکر اسلام جب مکہ کی طرف بڑھا تو آنحضرت ﷺ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا کہ ابو سفیان کو پہاڑی کی چوٹی پر لے جا کر کھڑا کر دو کہ افواج الہی کا جلال آنکھوں سے دیکھیں۔ کچھ دیر کے بعد دریائے اسلام میں تلاطم شروع ہوا، قبائل عرب کی موجیں جوش مارتی ہوئی بڑھیں، سب سے پہلے غفار پرچم نظر آیا، پھر جمیہ، (سعد بن) ہذیم، سلیم ہتھیاروں میں ڈوبے ہوئے تکبیر کے نعرے مارتے ہوئے نکل گئے، ابوسفیان ہر دفعہ مرعوب ہو ہو جاتے تھے، سب کے بعد انصار کا قبیلہ اس سر و سامان سے آیا کہ آنکھیں خیرہ ہو گئیں، ابوسفیان نے متحیر ہو کر پوچھا: یہ کون لشکر ہے؟ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے نام بتایا، دفعتاً سردار فوج حضرت سعد بن عبادہ ہاتھ میں علم لئے ہوئے برابر سے گزرے اور ابوسفیان کو دیکھ کر پکاراٹھے،

اليوم يوم الملحمة، اليوم تستحل الكعبة۔

”آج گھمسان کا دن ہے، آج کعبہ حلال کر دیا جائے گا۔“

سب سے اخیر کو کعبہ نبوی نمایاں ہوا جس کے پر تو سے سطح خاک پر نور کا فرش بچھتا جاتا تھا۔ حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ علمبردار تھے۔ ابوسفیان کی نظر جمال مبارک پر پڑی تو پکاراٹھے کہ ”حضور ﷺ نے سنا؟ عبادہ رضی اللہ عنہ کیا کہتے ہوئے گئے؟“ ارشاد ہوا کہ ”عبادہ نے غلط کہا آج کعبہ کی عظمت کا دن ہے۔“ * یہ کہہ کر حکم دیا کہ فوج کا علم سعید بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے لے کر ان کے بیٹے کو دے دیا جائے۔ * مکہ پہنچ کر آپ نے حکم دیا کہ علم نبوی ﷺ مقام حجون پر نصب کیا جائے، حضرت خالد رضی اللہ عنہ کو حکم ہوا کہ فوجوں کے ساتھ بالائی حصہ کی طرف آئیں۔ * اعلان کر دیا گیا کہ جو شخص ہتھیار ڈال دے گا، یا ابوسفیان کے ہاں پناہ لے گا یا دروازہ بند کر لے گا، یا خانہ کعبہ میں داخل ہو جائے گا اس کو امن دیا جائے گا، تاہم قریش کے ایک گروہ نے مقابلہ کا قصد کیا اور خالد رضی اللہ عنہ کی فوج پر تیر برسائے، چنانچہ تین صاحب (یعنی حضرت کرز بن جابر فہری اور حضرت حبیش بن اشعر) * اور حضرت سلمہ بن المیثل رضی اللہ عنہ * نے شہادت پائی، حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے مجبور ہو کر حملہ کیا، یہ لوگ ۱۳ لاشیں چھوڑ کر بھاگ نکلے، آنحضرت ﷺ نے تلواروں کا چمکنا دیکھا تو خالد رضی اللہ عنہ سے باز پرس کی لیکن جب یہ معلوم ہوا کہ ابتدا مخالفین نے کی تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”قضائے الہی یہی تھی۔“ *

لوگوں نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ حضور ﷺ قیام کہاں فرمائیں گے؟ کیا اپنے قدیم مکان میں؟ شریعت میں مسلمان کا فر کا وارث نہیں ہو سکتا، ابوطالب (آنحضرت ﷺ کے عم) نے جب انتقال کیا تھا تو ان کے صاحبزادے عقیل اس وقت کافر تھے، اس لئے وہی وارث ہوئے، انہوں نے یہ

* یہ خاص صحیح بخاری: ۴۲۸۰ کی روایت ہے۔ * ابن سعد، جزء مغازی، ص: ۹۸۔ * مصنف نے یہاں حضرت عمرو کی روایت لی ہے جو صحیح بخاری میں ہے مگر مرسل ہے صحیح و مرفوع روایات جو صحیح بخاری میں ہیں ان کے مطابق صورت حال یہ ہے کہ حضرت خالد رضی اللہ عنہ مکہ کے زیریں حصہ سے اور حضور انور ﷺ بالائی حصہ سے مکہ معظمہ میں داخل ہوئے۔ فتح الباری، ج ۸، ص: ۸۔ * ان (دووں بزرگوں) کی شہادت کا ذکر صحیح بخاری: ۴۲۸۰ میں بھی ہے۔

* سیرت ابن ہشام، ج ۲، ص: ۲۷۱۔ * ابن سعد، جزء مغازی، ص: ۹۸۔

مکانات البوسفیان کے ہاتھ بیچ ڈالے تھے، اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”عقیل نے گھر کہاں چھوڑا کہ اس میں اتروں۔“ اس لئے مقام خیف میں ٹھہروں گا جہاں قریش نے (ہمارے خلاف) کفر کی تائید پر باہم عہد و پیمان کیا تھا۔“

اللہ کی شان، حرم محترم، جو خلیل بت شکن کی یادگار تھا اس کے آغوش میں ۳۶۰ بت جاگزیں تھے، آنحضرت ﷺ ایک ایک کو لکڑی کی نوک سے ٹھوک دیتے جاتے اور یہ پڑھتے جاتے تھے:

﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ ﴿۱۷/ الاسراء: ۸۱﴾

”حق آ گیا اور باطل مٹ گیا اور باطل منٹنے ہی کی چیز تھی۔“

عین کعبہ کے اندر بہت سے بت تھے جن کو قریش خدما مانتے تھے، آنحضرت ﷺ نے کعبہ میں داخل ہونے سے پہلے حکم دیا کہ سب نکلوا دیئے جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اندر جا کر جس قدر تصویریں تھیں وہ بھی مٹا دیں۔ حرم ان آلائشوں سے پاک ہو چکا تو آپ نے عثمان بن طلحہ سے جو کعبہ کے کلید بردار تھے، کنجی طلب کی اور دروازہ کھلوا دیا، آپ ﷺ حضرت بلال اور طلحہ رضی اللہ عنہما کے ساتھ اندر داخل ہوئے اور نماز ادا کی۔ بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ آپ نے کعبہ کے اندر تکبیریں کہیں لیکن نماز نہیں ادا کی۔

خطبہ فتح

شاہنشاہی، اسلام کا یہ پہلا دربار عام تھا، خطبہ سلطنت یعنی بارگاہِ احدیت کی تقریر خلافت الہی کے منصب سے رسول اللہ ﷺ نے ادا کی، جس کا خطاب صرف اہل مکہ سے نہیں، بلکہ تمام عالم سے تھا:

((لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده الا كل ماثرة اودم او مال يدعى فهو تحت قدمي هاتين الا سدانة البيت وسقاية الحاج..... يا معشر قريش ان الله قد اذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالاباء، الناس من ادم وادم من تراب))

”ایک اللہ کے سوا اور کوئی معبود نہیں ہے، اس کا کوئی شریک نہیں ہے، اس نے اپنا وعدہ سچا کیا،

صحیح بخاری، ایضاً: ۴۲۸۲ (صحیح بخاری فتح مکہ میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے جو روایت (۴۲۸۲) ہے اس میں تصریح ہے کہ حضور ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کہ کے موقع پر کیا لیکن اس میں خیف کے قیام کا ذکر نہیں لیکن جو روایت (۴۲۸۴، ۴۲۸۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے اس میں یہ تصریح ہے کہ یہ جیزہ الوداع کے موقع پر ارشاد فرمایا اور اس میں خیف کی تصریح ہے ابن حجر نے یہ تلبیح کی ہے کہ ممکن ہے کہ دونوں موقعوں پر لوگوں کے سوال پر یہ ارشاد فرمایا ہو، فتح الباری، ج ۸، ص: ۱۳، ج ۲، ص: ۳۶۰، (س)۔

اس موقع پر اس پوری آیت کے پڑھنے کا ذکر ابن سعد فتح مکہ (ص: ۹۹) میں ہے۔ صحیح بخاری فتح مکہ (۴۲۸۷) میں الفاظ آئے ہیں ﴿جاء الحق وزهق الباطل﴾ ﴿جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد﴾ یعنی ”حق آ گیا اور باطل مٹ گیا اور اب باطل پھرتا آئے گا۔“ (س)۔ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب ابن ركنو النبی ﷺ الراية: ۴۲۸۸۔

ابن سعد، جزء مغازی، ص: ۱۰۲۔

اس نے اپنے بندہ کی مدد کی اور تمام جتھوں کو تباہ توڑ دیا، ہاں تمام مفاخر تمام انتقامات خون ہائے قدیم، تمام خون بہا، سب میرے قدموں کے نیچے ہیں، صرف حرم کعبہ کی تولیت اور حجاج کی آب رسانی اس سے مستثنیٰ ہیں۔ اے قوم قریش! اب جاہلیت کا غرور اور نسب کا افتخار اللہ نے مٹا دیا تمام لوگ آدم کی نسل سے ہیں اور آدم مٹی سے بنے ہیں۔“

پھر قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی: ﴿

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ

أَكْبَرَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ خَيْرٍ ﴿٤٩﴾ (الحجرات: ۲۰)

”لوگو! میں نے تم کو مرد اور عورت سے پیدا کیا اور تمہارے قبیلے اور خاندان بنانے کہ آپس میں ایک دوسرے سے پہچان لئے جاؤ، لیکن اللہ کے نزدیک شریف وہ ہے جو زیادہ پرہیزگار ہو، اللہ دانا اور واقف کار ہے۔“

بخاری میں ہے کہ اس موقع پر آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا:

((إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَمٌ بَيْعِ الْخُمْرِ)) ﴿

”اللہ اور اس کے رسول نے شراب کی خرید و فروخت حرام کر دی۔“

تمام عقائد اور اعمال کا اصل الاصول اور دعوت اسلام کا اصلی پیغام توحید ہے، اس لئے سب سے پہلے اسی سے ابتدا کی گئی۔

خطبہ کے اصولی مطالب

عرب میں دستور تھا کہ کوئی شخص کسی کو قتل کر دیتا تھا تو اس کے خون کا انتقام لینا خاندانی فرض قرار پا جاتا تھا، یعنی اگر اس وقت قاتل نہ ہاتھ آسکا تو خاندانی دفتر میں مقتول کا نام لکھا جاتا اور سینکڑوں برس گزرنے کے بعد بھی انتقام کا فرض ادا کیا جاتا تھا، قاتل اگر مرچکا ہو تو اس کے خاندان یا قبیلے کے آدمی کو قتل کرتے تھے، اسی طرح خون بہا کا مطالبہ بھی ابا عن جد چلا آتا تھا، یہ خون کا انتقام عرب میں سب سے بڑے فخر کی بات تھی، اس طرح اور بہت سی لغو باتیں مفاخر قومی میں داخل ہو گئی تھیں، اسلام ان سب کے مٹانے کے لئے آیا تھا اور اس بنا پر آپ ﷺ نے (اس طریق) انتقام اور خون بہا اور نیز تمام غلط مفاخر کی نسبت فرمایا کہ ”میں نے ان کو پاؤں سے کچل دیا۔“

عرب اور تمام دنیا میں نسل اور قوم و خاندان کے امتیاز کی بنا پر ہر قوم میں فرق مراتب قائم کئے گئے تھے، جس طرح ہندوؤں نے چار ذاتیں قائم کیں اور شودر کو وہ درجہ دیا جو جانوروں کا درجہ ہے اور اس کے ساتھ یہ

بندش کردی کہ وہ کبھی اپنے رتبہ سے ایک ذرہ آگے نہ بڑھنے پائیں۔ اسلام کا سب سے بڑا احسان جو اس نے تمام دنیا پر کیا، مساوات عام کا قائم کرنا تھا، یعنی عرب و عجم، شریف رزیل، شاہ و گدا، سب برابر ہیں۔ ہر شخص ترقی کر کے ہر انتہائی درجہ پر پہنچ سکتا ہے، اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے قرآن مجید کی آیت پڑھی اور پھر توضیح فرمائی کہ ”تم سب اولاد آدم ہو اور آدم مٹی سے بنے تھے۔“

خطبہ کے بعد آپ نے مجمع کی طرف دیکھا تو جباران قریش سامنے تھے، ان میں وہ حوصلہ مند بھی تھے جو اسلام کے مٹانے میں سب سے پیشرو تھے، وہ بھی تھے جن کی زبانیں رسول اللہ ﷺ پر گالیوں کے بادل برسایا کرتی تھیں، وہ بھی تھے جن کی تیغ و سنان نے پیکر قدسی ﷺ کے ساتھ گستاخیاں کی تھیں، وہ بھی تھے جنہوں نے آنحضرت ﷺ کے راستہ میں کانٹے چھائے تھے، وہ بھی تھے جو وعظ کے وقت آنحضرت ﷺ کی ایڑیوں کو ہولہان کر دیا کرتے تھے، وہ بھی تھے جن کی تشنہ لبی خون نبوت کے سوا کسی چیز سے بھی بجھ نہیں سکتی تھی، وہ بھی تھے جن کے حملوں کا سیلاب مدینہ کی دیواروں سے آ کر ٹکراتا تھا، وہ بھی تھے جو مسلمانوں کو جلتی ہوئی ریت پر لٹا کر ان کے سینوں پر آتشیں مہریں لگایا کرتے تھے۔

رحمت عالم ﷺ نے ان کی طرف دیکھا اور خوف انگیز لہجہ میں پوچھا: ”تم کو کچھ معلوم ہے، میں تم سے کیا معاملہ کرنے والا ہوں؟“

یہ لوگ اگرچہ ظالم تھے، شقی تھے، بے رحم تھے، لیکن مزاج شناس تھے، پکاراٹھے:

اخ کریم و ابن اخ کریم۔

”تو شریف بھائی ہے اور شریف برادر زادہ ہے۔“

ارشاد ہوا:

((لا تشریب علیکم الیوم اذہوا فانتم الطلقاء)) ❁

”تم پر کچھ الزام نہیں جاؤ تم سب آزاد ہو۔“

کفار مکہ نے تمام مہاجرین کے مکانات پر قبضہ کر لیا تھا، اب وہ وقت تھا کہ ان کو ان کے حقوق دلائے جاتے، لیکن آپ نے مہاجرین کو حکم دیا کہ وہ بھی اپنی ملوکات سے دست بردار ہو جائیں۔

نماز کا وقت آیا تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے بام کعبہ پر چڑھ کر اذان دی، وہی سرکش جو ابھی رام ہو چکے تھے ان کی آتش غیرت پھر مشتعل تھی، عتاب بن اسید نے کہا: ”اللہ نے میرے باپ کی عزت رکھ لی کہ اس آواز کے سننے سے پہلے اس کو دنیا سے اٹھالیا۔“ ❁ ایک اور سردار قریش نے کہا: ”اب جینا بے کار ہے۔“ ❁

مقام صفائیں آپ ایک بلند مقام پر بیٹھے، جو لوگ اسلام قبول کرنے آتے تھے آپ کے ہاتھ پر بیعت

❁ زرقانی، ج ۲، ص: ۲۹۱۔ ❁ ابن ہشام، ج ۲، ص: ۲۷۴ (حضرت عتاب رضی اللہ عنہ بعد کو مسلمان ہوئے) (س)

❁ اصباہ تذکرہ عتاب بن اسید، ج ۲، ص: ۴۵۱۔

کرتے تھے، مردوں کی باری ہو چکی تو مستورات آئیں، عورتوں سے بیعت لینے کا یہ طریقہ تھا کہ ان سے ارکان اسلام اور محاسن اخلاق کا اقرار لیا جاتا تھا، پھر پانی کے ایک لبریز پیالہ میں آنحضرت ﷺ دست مبارک ڈبو کر نکال لیتے تھے ❁ آپ کے بعد عورتیں اسی پیالہ میں ہاتھ ڈالتی تھیں اور بیعت کا معاہدہ پختہ ہو جاتا تھا۔

ان مستورات میں ہند بھی آئی یہ وہی ہند ہے جو رئیس العرب عقبہ کی بیٹی اور امیر معاویہ کی ماں تھی، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو اسی نے قتل کرایا تھا اور ان کا سین چاک کر کے کلیجہ چبا گئی تھی وہ نقاب پہن کر آئی، شریف عورتیں عموماً نقاب پہنتی تھیں لیکن اس وقت یہ غرض بھی تھی کہ کوئی اس کو پہنچانے نہ پائے، بیعت کے وقت اس نے (نہایت دلیری بلکہ گستاخی سے) باتیں کیں، جو حسب ذیل ہیں: ❁

رسول اللہ ﷺ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا۔
ہند یہ اقرار آپ نے مردوں سے تو نہیں لیا لیکن بہر حال ہم کو منظور ہے۔
رسول اللہ ﷺ چوری نہ کرنا۔

ہند میں اپنے شوہر (ابوسفیان) کے مال میں سے دو چار آنے بھی لے لیا کرتی ہوں
معلوم نہیں یہ بھی جائز ہے یا نہیں؟
رسول اللہ ﷺ اولاد کو قتل نہ کرنا۔

ہند ربینا ہم صغاراً وقتلتم کباراً فانت وهم اعلم۔
”ہم نے تو اپنے بچوں کو پالا تھا، بڑے ہوئے تو جنگ ❁ بدر میں آپ نے ان کو مار ڈالا، اب آپ اور وہ باہم سمجھ لیں۔“

رؤسائے عرب میں دس شخص تھے جو قریش کے سرتاج تھے، ان میں صفوان بن امیہ جدہ بھاگ گئے، عمیر بن وہب نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آ کر عرض کی کہ رئیس عرب مکہ سے جلا وطن ہو جاتا ہے، آپ نے علامت امان کے طور پر اپنا عمامہ عنایت کیا، عمیر جدہ پہنچ کر ان کو واپس لائے تنین کے معرکہ تک یہ اسلام نہیں لائے ❁ (بعد کو مسلمان ہو گئے)۔

عبداللہ بن زبیری عرب کے مشہور شاعر جو (پہلے) آنحضرت ﷺ کی جیوں کہا کرتے تھے اور قرآن مجید پر کلمہ چبیاں کرتے تھے، نجران بھاگ گیا لیکن پھر آ کر اسلام لائے۔ ❁
ابوجہل کا بیٹا عکرمہ بن جہل چلا گیا لیکن اس کی حرم (ام حکیم) نے آنحضرت ﷺ سے امان لی اور جا کر یمن سے لائیں ❁ یہ واقعہ ابوجہل سے کہنے کے قابل نہیں کہ اس کا جگر بند کفر کی گود سے نکل کر اسلام کے

❁ طبری، ج ۳، ص: ۱۶۴۴۔ (س) ❁ طبری، ج ۳، ص: ۱۶۴۳ مختصراً (س)

❁ جنگ بدر میں ہند کے لڑکے کافروں کے ساتھ شریک ہو کر لڑے تھے اور لڑ کر مارے گئے تھے۔

❁ طبری، ج ۳، ص: ۱۶۴۵ (س) واصابہ ذکر صفوان بن امیہ، ج ۲، ص: ۱۸۷۔ (س)

❁ ابن ہشام، ج ۲، ص: ۲۷۷ (س) ❁ طبری، ج ۳، ص: ۱۶۴۶، (س)

آغوش میں آ گیا اور اب ہم اس کو حضرت عمرؓ کہتے ہیں۔
اشتبہا ریان قتل

ارباب سیر کا بیان ہے کہ آنحضرت ﷺ نے گواہوں کو امن عطا کیا تھا تاہم دس اشخاص کی نسبت حکم دیا کہ جہاں ملیں قتل کر دیے جائیں، ان میں سے بعض مثلاً: عبداللہ بن حنظل، مقیس بن صبابہ، خونی مجرم تھے اور نصاب میں قتل کئے گئے، لیکن متعدد ایسے تھے کہ ان کا صرف یہ جرم تھا کہ وہ آنحضرت ﷺ کو مکہ میں ستا کر گئے تھے یا آپ کی ججو میں اشعار کہا کرتے تھے۔ ان میں سے ایک عورت اس جرم پر قتل کی گئی کہ وہ آپ کے ججو بہ تنعار گایا کرتی تھی۔

لیکن محدثانہ تنقید کی رو سے یہ بیان صحیح نہیں، اس جرم کا مجرم تو سارا مکہ تھا، کفار قریش میں سے (بجز دو چار کے) کون تھا جس نے آنحضرت ﷺ کو سخت سے سخت ایذا نہیں دینے بائیں ہمہ انہیں لوگوں کو یہ مژدہ سنا دیا کہ انتم الطلقاء جن لوگوں کا قتل بیان کیا جاتا ہے وہ تو نسبتاً کم درجہ کے مجرم تھے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت صحیح سند میں موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کسی سے ذاتی انتقام نہیں لیا، خیبر میں جس یہودی عورت نے آپ کو زہر دیا۔ اس کی نسبت لوگوں نے دریافت بھی کیا کہ اس کے قتل کا حکم ہو گا، ارشاد ہوا کہ ”نہیں“ خیبر کے کفرستان میں اک یہودیہ، زہر دے کر رحمت عالم کے طفیل سے جانبر ہو سکتی ہے، اس سے کم درجہ کے مجرم غنویہ کی سے کیونکر محروم رہ سکتے ہیں۔

اگر روایت پر قناعت نہ کی جائے تو روایت کے لحاظ سے بھی یہ واقعہ بالکل ناقابل اعتبار رہ جاتا ہے، صحیح بخاری میں صرف ابن حنظل کا قتل مذکور ہے ﷺ اور یہ عموماً مسلم ہے کہ وہ قصاص میں قتل کیا گیا۔ مقیس کا قتل بھی شرعی قصاص تھا۔ باقی جن لوگوں کی نسبت حکم قتل کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ وہ کسی زمانہ میں آنحضرت ﷺ کو ستایا کرتے تھے وہ روایتیں صرف ابن اسحاق تک پہنچ کر ختم ہو جاتی ہیں، یعنی اصول حدیث کی رو سے وہ روایت

حافظ مغلطائی نے پندرہ نام مختلف حوالوں سے جمع کئے ہیں، جو خود محدثین کے نزدیک غیر محتاطانہ ہیں۔ عام ارباب سیرت نے دس اشخاص کے نام لیے ہیں، ابن اسحاق نے آٹھ نام گناہے ہیں، ابو داؤد اور دارقطنی کی روایت میں صرف چھ ہیں، بخاری میں صرف ابن حنظل کا واقعہ مذکور ہے، اس سے ظاہر ہو گا کہ تحقیق کا دائرہ جس قدر وسیع ہوتا جاتا ہے اس قدر تعداد کم ہوتی جاتی ہے۔ عام روایت کی رو سے جن دس اشخاص کی سزائے موت کا اعلان کیا گیا تھا ان کا حال یہ ہے کہ وہ شدید مجرم تھے تاہم مسات اشخاص خصوصاً سے ایمان لائے اور ان کو معافی دے دی گئی، صرف چار اشخاص قتل ہوئے تین مرد اور ایک عورت عبداللہ بن حنظل، مقیس بن صبابہ، جویرت بن تغیر اور قریبہ، ابن حنظل کی لوٹدی، ابن حنظل اور ابن صبابہ دونوں خونی مجرم تھے، ابن حنظل نے جو اسلام لا چکا تھا اپنے ایک مسلمان خادم کو قتل کر کے مرتد ہو گیا تھا، مقیس بن صبابہ کا واقعہ یہ ہے کہ اس کا ایک بھائی ایک انصاری کے ہاتھ سے غلطی سے مارا گیا، آنحضرت ﷺ نے اس کی دیت ادا کرادی تھی، تاہم مقیس منافقانہ اسلام لایا اور غر سے اس انصاری کو قتل کر دیا اور جویرت نے آنحضرت ﷺ کی دو صاحبزادیوں کے ساتھ جب وہ ہجرت کر رہی تھیں شرارت کی تھی اور ان دونوں کو اونٹوں سے گرا دینا چاہتا تھا حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے اس کو قتل کر دیا۔ قریبہ جو ابن حنظل کی لوٹدی تھی، مکہ کی ایک منجیقہ تھی جو آنحضرت ﷺ کی ججو میں گیت گایا کرتی تھی۔ دیکھو زرقانی، ج ۲، ص ۳۶۱ تا ۳۶۴ اور ابن ہشام ذکر فتح مکہ، ج ۲، ص ۲۷۲۔ (س) بخاری، کتاب المعازی، باب ابن رکن النبی ﷺ الروایة ۴۲۸۶۔ (س)۔

مقطع ہے جو قابل اعتبار نہیں، ابن اسحاق کافی لفظ جو درجہ ہے وہ ہم کتاب کے دیباچہ میں لکھ آئے ہیں۔

سب سے زیادہ معتبر روایت جو اس بارے میں پیش کی جاسکتی ہے ابوداؤد کی وہ روایت ہے جس میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا: ”چار اشخاص کو کہیں امن نہیں دیا جاسکتا۔“ لیکن ابوداؤد نے اس حدیث کو نقل کر کے لکھا ہے کہ اس روایت کی سند جیسی چاہیے مجھ کو نہیں ملی۔ پھر اس کے بعد ابن حنبل کی روایت نقل کی ہے، (اور شروع میں جو روایت ہے) اس کا ایک راوی احمد بن الحنفیہ ہے جس کو ازدی نے منکر الحدیث لکھا ہے اور ایک راوی اسباط بن نصر ہے جس کی نسبت نسائی کا قول ہے کہ ”قوی نہیں ہے۔“ اگرچہ اس قدر جرح کسی روایت کے نامعتبر ہونے کے لئے کافی نہیں لیکن واقعہ جس قدر اہم ہے۔ اس کے لحاظ سے راوی کی اس قدر جرح بھی روایت کے مشکوک ہونے کے لئے کافی ہے۔

اس میں شبہ نہیں کہ بعض سرداران قریش جو مخالفین اسلام کے پیشرو تھے، آنحضرت ﷺ کی تشریف آوری کی خبر سن کر مکہ سے بھاگ گئے۔ لیکن یہ صرف ابن اسحاق کا قیاس ہے کہ وہ اس وجہ سے بھاگے تھے کہ ان کے قتل کا حکم دیا گیا تھا، ان اشتہاری مفرورین میں ابن اسحاق نے عکرمہ کو بھی شمار کیا ہے جو ابو جہل کے فرزند تھے۔ لیکن مؤطا امام مالک میں جس کی نسبت امام شافعی کا قول ہے کہ آسمان کے نیچے (قرآن کے

ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب قتل الاسیر: ۲۶۸۴۔ ابوداؤد نے باب قتل الاسیر میں اس معنی کی تین روایتیں درج کی ہیں۔ پہلی وہ روایت ہے جس کا ذکر مصنف نے اخیر میں کیا ہے۔ یہ روایت احمد بن الحنفیہ، اسباط بن نصر، سدی کبیر، مصعب بن سعد اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم سے ہے، اس میں چار مرد اور دو عورتوں کے قتل کا حکم مذکور ہے، جن میں سے ایک ابن ابی سرح ہے جس کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضور انور ﷺ کی رضا کے بغیر آپ کی خدمت میں لا کر پیش کیا اور اس کو کچھ دیر کے تامل کے بعد پناہ دی اور وہ مسلمان ہوا۔ (ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب قتل الاسیر: ۲۶۸۳) اس روایت میں احمد بن الحنفیہ اور اسباط بن نصر اور سدی کبیر تینوں پر علماء رجال نے جرحیں کی ہیں اور خصوصاً اسباط بن نصر پر اور زیادہ جرحیں ہیں، یہ روایت اسی سلسلہ سے نسائی نے باب قتل المرتد (۴۰۷۲) میں اور حاکم نے مستدرک کتاب المغازی (۳/۳۶) میں اس کو نقل کیا ہے۔ اس سلسلہ کے یہ تینوں راوی شیعہ ہیں اور حاکم نے مستدرک میں اس پہلو سے اپنا اظہار خیال کر دیا ہے۔ ابوداؤد کی دوسری روایت عمرو بن عثمان بن عبد الرحمن بن سعید خزندی سے ہے کہ انہوں نے اپنے دادا سے اور انہوں نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ حضور ﷺ نے چار مردوں اور دو عورتوں کے بارہ میں فرمایا کہ ان کو پناہ نہیں دی جاسکتی۔ ان دو عورتوں میں سے جو دونوں مغزیہ لونڈیاں تھیں ایک مسلمان ہوگئی اور ایک قتل کی گئی۔ (تم الحدیث: ۲۶۸۳) اس روایت کے متعلق ابوداؤد نے لکھا ہے کہ میں نے اپنے شیخ ابوالعلاء سے اس کی سند اچھی طرح سمجھی نہیں، یہی روایت اسی سلسلہ سے دارقطنی اور کتاب الحج (۳۰۰/۲) میں ہے۔ اس میں سند کے آخر میں یوں ہے۔ عمرو بن عثمان نے اپنے باپ سے اور انہوں نے اپنے دادا سے یہ روایت سنی۔ اس سے ظاہر ہے کہ سند کے اسی حصہ میں ابوداؤد کو شک ہے۔ ابوداؤد کی تیسری روایت (۲۶۸۵) میں صرف ابن حنبل کے قتل کا ذکر ہے جو صحیح بخاری کی روایت سے بھی ثابت ہے، بہیقی نے حکم بن عبد الملک، بنیادہ اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہم سے ایک روایت کی ہے جس میں تین مرد اور ایک عورت یعنی چار اشخاص کے قتل کا حکم ہے، تین مرد یہ ہیں، ابن حنبل، مہیس بن صباہ اور عبد اللہ بن سعد ابن ابی سرح اور عورت کا نام اسامہ سارہ تھا۔ عبد اللہ بن سعد کے قتل کی ایک انصاری نے نذر مانی تھی مگر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی سفارش سے ان کی جان بخشی ہوئی اور اسامہ سارہ وہی عورت ہے جو فتح مکہ سے پہلے مسلمانوں کے مکہ پر حملہ کرنے کا خط خفیہ لے کر چلی تھی۔ اس روایت میں حکم بن عبد الملک مطلقاً ناقابل اعتبار ہے اور اس کی اس روایت کو عقلی نے لکھا ہے کہ کوئی تاکید اس کے رفقا میں سے کسی نے نہیں کی ہے۔ تہذیب ابن حجر ج ۲، ص ۳۳۱، ۳۳۲، (س)

علاوہ) کوئی کتاب اس سے زیادہ صحیح نہیں۔ یہ واقعہ جس طرح منقول ہے اس کا لفظی ترجمہ حسب ذیل ہے:

”حارث بن ہشام کی صاحبزادی ام حکیم عکرمہ بن ابی جہل کی زوجہ تھیں، وہ فتح مکہ کے دن اسلام لائیں۔ لیکن ان کے شوہر عکرمہ بن ابی جہل اسلام سے بھاگ کر یمن چلے گئے، ام حکیم یمن گئیں اور ان کو اسلام کی دعوت دی اور وہ مسلمان ہو گئے اور مکہ میں آئے، آنحضرت ﷺ نے جب ان کو دیکھا تو فرط مسرت سے فوراً اٹھ کھڑے ہوئے اور اس تیزی سے ان کی طرف بڑھے کہ جسم مبارک پر چادر تک نہ تھی پھر ان سے بیعت لی۔“ ❁

یہ بات بھی اس موقع پر خاص طور پر ملحوظ رکھنے کے قابل ہے کہ جن لوگوں کو امن دیا جاتا تھا وہ اسلام پر مجبور نہیں کئے جاتے تھے۔ تمام مؤرخین اور ارباب سیر نے تصریح کی ہے کہ حنین کی لڑائی میں جو فتح مکہ کے بعد پیش آئی لشکر اسلام میں مکہ کے بہت سے کفار بھی شامل تھے جو اس وقت تک کافر تھے اور شکست بھی زیادہ تر اسی وجہ سے ہوئی کہ پہلے حملے میں انہی کافروں کے قدم اکھڑے اور اس ابتری کی وجہ سے مسلمانوں کے قدم بھی نہ بٹھہر سکے۔ ❁

خزان حرم

حرم میں نذر اور ہدایا کا خزانہ ایک مدت سے جمع ہوتا چلا آتا تھا وہ محفوظ رکھا گیا، لیکن مجسمہ جات اور تصویریں برباد کر دی گئیں، ان میں حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل علیہ السلام کے مجسمے بھی تھے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصویر بھی تھی ❁ جس سے لوگوں نے قیاس کیا کہ کسی زمانہ میں عیسائیت کا اثر زیادہ غالب ہو گیا تھا، رنگین تصویریں جو دیواروں پر تھیں مٹانے پر بھی ان کے دھندلے نشان رہ گئے تھے اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی تعمیر تک باقی رہے۔ ❁

مکہ معظمہ میں آنحضرت ﷺ کا قیام پندرہ دن تک رہا، جب یہاں سے روانہ ہوئے تو حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو اس خدمت پر مقرر کرتے گئے کہ لوگوں کو اسلام کے مسائل اور احکام سکھائیں۔

فتح مکہ اور بت شکنی

فتح مکہ کا اصلی مقصد اشاعت توحید اور اعلائے کلمۃ اللہ تھا، کعبہ میں سینکڑوں بت تھے جن میں بہل بھی تھا جو بت پرستوں کا خدائے اعظم تھا، یہ انسان کی صورت کا تھا اور یا قوت احمر سے بنا تھا۔ سب سے پہلے جس نے

- ❁ مؤطا امام مالک، کتاب النکاح باب نکاح المشرك اذا اسلمت زوجته قبله، رقم الأثر: ۱۱۵۶۔
- ❁ مصنف بیہودہ کی یہ تحقیق عام اور مشہور روایت کے برعکس ہے۔ مؤرخین کی تصریح یہ ہے کہ مکہ کے جو لوگ حنین کے موقع پر لشکر اسلام میں شامل ہوئے تھے وہ مسلم تھے البتہ ابھی ان میں پختگی نہیں پیدا ہوئی تھی۔ ❁ فتح الباری، ذکر فتح مکہ۔
- ❁ فتح الباری، ذکر فتح مکہ (اخبار مکہ از رقی میں یہ تفصیل یہ واقعات مذکور ہیں)۔

اس کو کعبہ میں لا کر رکھا تھا، خزیمہ بن مدرکہ تھا جو مصر کا پوتا اور عدنان کا پڑپوتا تھا، ہبل کے سامنے سات تیر رہتے تھے جن پر ”لا“، ”و نعوذ“ لکھا ہوا تھا، عرب جب کوئی کام کرنا چاہتے تھے تو ان تیروں پر قمر عذالتے اور ”ہاں“ یا ”ناں“ جو کچھ نکلتا اس پر عمل کرتے ❁ جنگ احد میں ابوسفیان نے اسی ہبل کی جے پکاری، وہ عین کعبہ کے اندر تھا چنانچہ جب آنحضرت ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے تو اور بتوں کے ساتھ وہ بھی برباد کر دیا گیا۔ مکہ کے اطراف میں اور بہت سے بڑے بڑے بت تھے جن کے لئے حج کی رسمیں ادا کی جاتی تھیں، ان میں سے سب سے بڑا لات، منات اور عزی تھے، عزی قریش کا اور لات اہل طائف کا معبود تھا، مکہ معظمہ سے ایک منزل کے فاصلہ پر نخلہ ایک مقام ہے، عزلی یہیں منصوب تھا، بنو شیبان اس کے متولی تھے، اہل عرب کا اعتقاد تھا کہ اللہ جاڑوں میں ”لات“ کے ہاں اور گرمیوں میں ”عزی“ کے ہاں بسر کرتا ہے، عزنی کے سامنے عرب وہ تمام مناسک اور رسوم بجالاتے تھے جو کعبہ میں بجالاتے تھے، اس کا طواف کرتے اور اس پر قربانیاں چڑھاتے۔ ❁ منات کا تخت گاہ مشکل تھا، جو قدید کے پاس مدینہ منورہ سے سات میل ادھر ہے، وہ ایک بن گھڑا پتھر تھا، ازد، غسان، اوس اور خزرج اس کا حج کرتے تھے، عمرو بن لُحی نے جو اصنام قائم کئے تھے یہ ان سب بالا تر تھا اوس اور خزرج جب کعبہ کا حج کرتے تو احرام اتارنے کی رسم (بال منڈانا) اسی کے پاس آ کر ادا کرتے تھے۔ ❁ قبیلہ ہذیل کا بت سواع تھا، جو بیح کے اطراف رہاٹ میں تھا، یہ ایک پتھر تھا، اس کے متولی بنو لُحیان تھے۔ بت پرستی کے یہ وہ ظلم تھے جن میں سارا عرب گرفتار تھا، اب ان کی بربادی کا وقت آچکا تھا اور دفعۃً ہر جگہ خاک اڑنے لگی۔

❁ معجم البلدان، ذکر ہبل بحوالہ ہشام بن محمد کلی۔

❁ یہ تمام تفصیل زرقانی، ج ۲، ص ۴۰۰ میں ہے۔ ❁ معجم البلدان، ذکر منات۔

ہوازن و ثقیف

غزوہ حنین، اوطاس طائف

شوال ۸ھ

﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ (۹/ التوبة: ۲۵)

حنین

حنین مکہ اور طائف کے درمیان ایک وادی کا نام ہے۔ ذوالحجاز عرب کا مشہور بازار اور عرفہ سے تین میل ہے * اور یہ اس کے دامن میں ہے۔ اس مقام کو اوطاس * بھی کہتے ہیں، ہوازن ایک بڑے قبیلہ کا نام ہے جس کی بہت سی شاخیں ہیں۔

اسلام کی فتوحات کا دائرہ گوسیع ہوتا جاتا تھا لیکن اہل عرب یہ دیکھ رہے تھے کہ ان کا قبلہ اعظم یعنی مکہ اب تک محفوظ ہے۔ ان کا خیال تھا کہ محمد ﷺ اگر قریش پر غالب آگئے اور مکہ فتح ہو گیا تو بے شبہ وہ سچے پیغمبر ہیں، مکہ جب فتح ہوا تو تمام قبائل نے خود پیش قدمی کی اور اسلام قبول کرنا شروع کیا * لیکن ہوازن اور ثقیف پر اس کا الٹا اثر پڑا، یہ قبیلے نہایت جنگجو اور فزون جنگ سے واقف تھے، اسلام کو جس قدر غلبہ ہوتا جاتا تھا، یہ زیادہ مضطرب ہوتے تھے۔ * کہ ان کی ریاست اور امتیاز کا خاتمہ ہوا جاتا ہے۔ اس بنا پر فتح مکہ (کے بعد) ہوازن اور ثقیف کے رؤسائے یہ سمجھ لیا کہ اب ان کی باری ہے اس لئے انہوں نے ایک دوسرے سے مل کر مشورہ کیا اور تمام قبائل عرب سے قرارداد ہو گئی کہ مسلمانوں کے خلاف جو اس وقت مکہ میں جمع ہیں ایک عام حملہ کیا جائے، مکہ فتح ہوا تو ان کو یقین ہو گیا کہ اب جلد تدارک نہ کیا گیا تو پھر کوئی طاقت اسلام کو زیر نہ کر سکے گی۔

آنحضرت ﷺ کی روانگی کے وقت ان کو یہ غلط خبر پہنچی تھی کہ حملہ کارخ انہی کی طرف ہے اس لئے اب انتظار کی حاجت بھی نہ تھی، دفعتاً بڑے زور و شور کے ساتھ خود حملہ کے لئے بڑھے، جوش کا یہ عالم تھا کہ ہر قبیلہ تمام اہل و عیال لیکر آیا تھا کہ بچے اور عورتیں ساتھ ہو گئی تو ان کی حفاظت کی غرض سے لوگ جائیں دے دیں گے۔

اس معرکہ میں اگرچہ ثقیف اور ہوازن کی تمام شاخیں شریک تھیں تاہم کعب اور کلاب الگ رہے، فوج

* (یہاں مصنف کی عبارت میں کچھ اغلاق ہے، مطلب یہ ہے کہ حنین زرقانی کی تصریح کے مطابق مکہ اور طائف کے درمیان عرب کے مشہور بازار ذوالحجاز کے پاس ہے جو عرفہ سے تین میل ہے۔ لیکن ابن سعد نے تصریح کی ہے کہ یہ مکہ سے تین دن کے سفر کی مسافت پر واقع ہے)۔ (س) * قاضی عیاض کی یہی رائے ہے لیکن حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ابن اسحاق کی تصریح کے مطابق یہ نین کے

علاوہ دیار ہوازن میں دوسری وادی کا نام ہے۔ فتح الباری و زرقانی ذکر غزوہ ہوازن و اوطاس، (س)۔

* صحیح بخاری، کتاب المغازی: ۴۳۰۲۔ * مارگولیتھ صاحب لکھتے ہیں: "حکومت اسلامی کی وسعت اور استحکام

سے بدوی قبائل جن کو ریگستان کی آزادی بہت عزیز تھی نہایت خائف تھے۔"

کی سرداری کے لئے انتخاب تو مالک بن عوف ❁ کا کیا گیا جو قبیلہ ہوازن کا رئیس اعظم تھا۔ (لیکن مشیر کی حیثیت سے) درید بن الصمہ (کو بھی ساتھ لے لیا گیا جو) عرب کا مشہور شاعر اور قبیلہ ثمم کا سردار تھا اس کی شاعری اور بہادری کے معر کے اب تک عرب کی تاریخ میں یادگار ہیں لیکن اس کی عمر سو برس سے زیادہ ہو چکی تھی اور صرف ہڈیوں کا ڈھانچہ رہ گیا تھا، چونکہ پورا عرب اس کو مانتا تھا اسے اور اس کی رائے و تدبیر پر تمام ملک کو اعتماد تھا، خود مالک بن عوف نے اس سے شرکت کی درخواست کی، پلنگ پراٹھا کر اس کو میدان جنگ میں لائے، اس نے پوچھا کہ یہ کونسا مقام ہے، لوگوں نے کہا: او طاس بولا ”ہاں یہ مقام جنگ کے لئے موزوں ہے، اس کی زمین نہ بہت سخت ہے، نہ اس قدر نرم کہ پاؤں دھنس جائیں۔“ پھر پوچھا کہ ”یہ بچوں کے رونے کی آوازیں کیسی آ رہی ہیں۔“ لوگوں نے کہا کہ بچے اور عورتیں ساتھ آئی ہیں کہ کوئی شخص پاؤں پیچھے نہ ہٹائے۔ بولا کہ ”جب پاؤں اکھڑ جاتے ہیں تو کوئی چیز روک نہیں سکتی۔ میدان جنگ میں صرف تلوار کام دیتی ہے۔ بد قسمتی سے اگر شکست ہوئی تو عورتوں کی وجہ سے اور بھی ذلت ہوگی۔“ پھر پوچھا کہ ”کعب اور کلاب بھی شریک ہیں یا نہیں؟“ اور جب یہ معلوم ہوا کہ ان معزز قبیلوں کا ایک شخص بھی میدان جنگ میں نہیں تو کہا: ”اگر آج کا دن عزت و شرف کا دن ہوتا تو کعب و کلاب غیر حاضر نہ ہوتے۔“ اس کی رائے تھی کہ میدان سے ہٹ کر کسی محفوظ مقام میں فوجیں جمع کی جائیں اور وہیں اعلان جنگ کیا جائے۔ لیکن مالک بن عوف نے جو تیس سالہ نوجوان تھا جوش شباب میں اس رائے کو قبول کرنے سے انکار کیا اور کہا کہ آپ خرف ہو چکے، آپ کی عقل بے کار ہو چکی۔ ❁

رسول اللہ ﷺ کو (مکہ میں) ان واقعات کی خبر پہنچی تو آپ نے تصدیق کے لئے حضرت عبداللہ بن ابی جدر رضی اللہ عنہ کو بھیجا، وہ جاسوس بن کر حنین میں آئے اور کئی دن تک فوج میں رہ کر تمام حالات تحقیق کئے۔ آنحضرت ﷺ نے مجبوراً مقابلہ کی تیاریاں کیں، رسد اور سامان جنگ کے لئے قرض کی ضرورت پیش آئی، عبداللہ بن ربیعہ، جو ابو جہل کے بے مات بھائی تھے، نہایت دولت مند تھے، ان سے تیس ہزار درہم قرض لئے، ❁ صفوان بن امیہ جو مکہ کا رئیس اعظم اور مہمان نوازی میں مشہور تھا، لیکن اب تک اسلام نہیں لایا تھا، اس سے آنحضرت ﷺ نے اسلحہ جنگ مستعار مانگے، اس نے سوزر ہیں اور ان کے لوازمات پیش کئے۔ ❁ شوال ۸ ہجری مطابق جنوری و فروری ۶۳۰ء اسلامی فوجیں جن کی تعداد بارہ ہزار تھی، اس سر و سامان سے حنین پر بڑھیں کہ (بعض) صحابہ رضی اللہ عنہم کی زبان سے بے اختیار یہ لفظ نکل گیا کہ ”آج ہم پر کون غالب

❁ مالک بن عوف رضی اللہ عنہ غزوہ طائف کے بعد مسلمان ہو گئے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں جنگ قادسیہ میں شریک اور دمشق کے حاکم ہوئے (زرقانی، ج ۳، ص ۶۱) (س)۔ ❁ یہ تمام تفصیل طبری میں ہے، ج ۳، ص ۱۶۵۵ تا ۱۶۵۷ (س)۔
❁ مسند ابن ضیل، ج ۴، ص ۳۶، اصحابہ میں امام بخاری سے بھی یہ روایت نقل کی ہے، لیکن اس میں دس ہزار کی تعداد ہے۔

❁ مؤطا، کتاب النکاح، باب نکاح المشرك اذا اسلمت زوجته قبلہ: ۱۱۰۴ میں ہے کہ جب آپ نے اس سے تھیما مانگے تو اس نے کہا جبراً لیا طوما (یعنی جبراً مانگتے ہو تو میں نہیں دیتا) آپ رضی اللہ عنہم نے فرمایا: ”جبراً نہیں طوما۔“ (ابوداؤد، باب الضمانہ: ۳۵۶۲ میں بھی اسی قسم کی روایت ہے)

آسکتا ہے؟“، لیکن بارگاہ ایزدی میں یہ نازش پسند نہ تھی۔

﴿وَلْيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذَبِّحِينَ ۗ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَاكِنَاتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودَهُ لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۗ وَذَٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝﴾ (۹/ التوبة: ۲۵)

”اور حنین کا دن یاد کرو، جب تم اپنی کثرت پر نازان تھے، لیکن وہ کچھ کام نہ آئی اور زمین باوجود وسعت کے تنگی کرنے لگی، پھر تم پیٹھ پھیر کر بھاگ نکلے، پھر اللہ نے اپنے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) پر اور مسلمانوں پر تسلی نازل کی اور ایسی فوجیں بھیجیں جو تم نے نہیں دیکھیں اور کافروں کو عذاب دیا اور کافروں کی یہی سزا ہے۔“

فتح کے بجائے ہلہ اول میں مطلع صاف تھا رسول اللہ ﷺ نے نظراٹھا کر دیکھا تو رفقاء خاص میں سے بھی کوئی پہلو میں نہ تھا۔ * حضرت ابوقرادہ رضی اللہ عنہ جو شریک جنگ تھے ان کا بیان ہے کہ جب لوگ بھاگ

* نیکین اور رواتوں میں چند اسباب کا ثابت قدم رہنا مذکور ہے۔ ان دونوں روایتوں کی تطبیق یہ ہے کہ یہ دو مختلف واقعوں کے حالات ہیں، راوی نے اپنا مشاہدہ لکھا ہے، تفصیل آگے آئے گی مصنف نے آئندہ تفصیل کا جو وعدہ کیا تھا وہ پورا نہیں ہو سکا ہے اس لئے التفصیل کی ضرورت ہے۔ چنانچہ اس سلسلہ میں چند باتیں قابل تشریح ہیں:

(۱) پہلی یہ کہ مصنف نے اول ہلہ میں مسلمانوں کی شکست تسلیم کی ہے، یہ ابن اسحاق وغیرہ اہل سیر کی رائے ہے لیکن حدیث صحیح کا بیان ہے کہ مسلمانوں کو پہلے کامیابی ہوئی لوگ غنیمت پر ٹوٹ پڑے دشمن کے تیر اندازوں نے موقع پا کر تیر اندازی شروع کر دی جس سے مسلمانوں کی صفوں میں بے ترتیبی، انتشار اور پراندرنگی پیدا ہو گئی۔ بخاری میں حضرت براء رضی اللہ عنہ کے الفاظ یہ ہیں:

وانا لما حملنا عليهم انكسفوا فاكسبنا على الغنائم فاستقبلنا بالسهم- (بخاری، كتاب المغازی، باب قول الله تعالى: ويوم حنين اذ: ۴۳۱۷)

”اور ہم نے جب ان پر حملہ کیا تو وہ شکست کھا کر پیچھے ہٹ گئے تو ہم لوگ مال غنیمت پر ٹوٹ پڑے تو انہوں نے ہم کو تیروں پر دھر لیا۔“ (۲) دوسری بات یہ ہے کہ شکست کے ظاہری اسباب میں سے ایک سبب یہ بھی تھا کہ اس جنگ میں کچھ لوگ محض اس غرض ہی سے شریک ہوئے تھے کہ مسلمانوں کو یمن جنگ میں دھوکہ دیں۔ چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے جو اس جنگ میں شریک تھیں حضور انور ﷺ سے عرض کی کہ یا رسول اللہ ﷺ! ان طلقاء کو قتل کر دیجئے انہی کی وجہ سے شکست ہوئی ہے الفاظ یہ ہیں:

اقتل من بعد ناصن الطلقاء انهم موايلك- (كتاب الجهاد، باب غزوة النساء مع الرجال: ۴۶۸۰)

”ہمارے سو ان طلقاء کو قتل کر دیجئے ان ہی نے آپ ﷺ کو شکست دلائی۔“

امام نووی رحمہ اللہ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

لم يحصل الفرار من جميعهم وانما فتحه عليهم من في قلبه مرض من مسلمي اهل مكة المؤلفة ومشركيها الذين لم يكونوا اسلموا وانما كانت هزيمتهم فجاءة لا نصباهم عليهم دفعة واحدة ورشقهم بالسهم ولا اختلاط اهل مكة معهم ممن لم يستقر الايمان في قلبه ومن يترصص بالمسلمين الدوائر وفيهم نساء وصبيان خرجوا للغنيمة- (غزوة حنين)

”سب لوگ نہیں بھاگے تھے بلکہ مکہ کے مؤلفۃ القلوب میں جو منافق تھے اور کس کے مشرکین (جو اس جنگ میں شریک ہو گئے تھے اور جو اب تک مسلمان نہیں ہوئے تھے) انہوں نے بھاگنا شروع کیا تھا اور یہ تا گہائی نہ ہریت اس وجہ سے ہوئی کہ دشمنوں نے ایک ساتھ تیروں کی بارش شروع کر دی تھی اور فوج میں ایسے اہل مکہ بھی تھے جن کے دلوں میں (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر) ﴿﴾

نکلے تو میں نے ایک کافر کو دیکھا کہ ایک مسلمان کے سینہ پر سوار ہے، میں نے عقب سے اس کے شانہ پر تلوار (🌀) گزشتہ سے پیوست) ایمان راجح نہیں ہوا تھا اور مسلمانوں پر مصائب کے منتظر تھے، اس میں عورتیں اور بچے بھی تھے جو غنیمت کے لئے آئے تھے۔“

مؤرخ طبری نے اس موقع پر لکھا کہ ان طلقاء کی زبان سے جو فقرے نقل کئے ہیں وہ بھی اسی راز کی پردہ کشائی کرتے ہیں کہ اہل مکہ اس جنگ میں مسلمانوں کے ساتھ دل سے تہ سے تہ (ج ۳ ص: ۱۶۶۰) لاٹین) متقدم مفسروں میں سے ابن جریر طبری نے لکھا ہے: ان الطلقاء انجفلوا یومئذ بالناس وجلوا عن النبی ﷺ۔ (ابن جریر، طبری، ج ۱۰، ص: ۶۲) عہد متوسط کے مفسروں میں سے ابو یحیٰی اندلسی کے الفاظ یہ ہیں:

يقال ان الطلقاء من اهل مكة فروا و قصدوا القاء الهزيمة في المسلمين۔ (بحر المحيط، ج ۵، ص: ۲۴)
 ”کہا جاتا ہے کہ مکہ کے طلقاء بھاگے تھے اور ان کا مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کو شکست ہو جائے۔“
 متاخر مفسروں میں سے صاحب روح المعانی نے تفسیر سورہ توبہ میں یہ الفاظ لکھے ہیں:

وكان اول من انهزم الطلقاء مكرًا منهم وكان ذلك سببًا لوقوع النخلل وهزيمة غيرهم۔ (ج ۱۰، ص: ۶۶)
 ”سب سے پہلے طلقاء مکر فریب سے شکست کھا کر پیچھے ہٹ گئے اس سے مسلمانوں میں بے ترتیبی اور ہمسائیگی کی صورت پیدا ہوئی۔“
 (۳) تیسری بات یہ ہے کہ ہمسائیگی کے وقت آنحضرت ﷺ کے ساتھ مسلمانوں کی ایک جماعت ثابت قدم رہی۔

اس سلسلہ میں بنائے اشتباہ بخاری (۳۳۳۷) کی حضرت انس رضی اللہ عنہ والی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:
 فادبروا عنه حتى بقى وحده۔ ”لوگ پیچھے ہٹ گئے یہاں تک کہ آپ ﷺ تمہارہ گئے۔“
 مصنف نے ان الفاظ کو اپنے پیش نظر رکھا ہے لیکن ظاہر ہے کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ جس جگہ رسول اللہ ﷺ تھے وہاں کوئی نہ تھا، اسی روایت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ ارشاد فرماتے ہیں کہ جب حضرت رسول کریم ﷺ نے انصار کو آواز دی تو انصار نے یہ الفاظ کہے: لبیک یا رسول اللہ ابشر نحن معك۔ ”ہم حاضر ہیں یا رسول اللہ ﷺ آپ خوش ہیں کہ ہم آپ ﷺ کے پاس رہیں۔“ اسی بات میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت اس سے پہلے ہے جس میں انصار کے الفاظ یہ ہیں:

لبیک یا رسول اللہ وسعدیک نحن بین یدیک۔ (بخاری، غزوة طائف: ۴۳۳۳)

”ہم حاضر ہیں یا رسول اللہ ﷺ آپ خوش ہیں کہ ہم آپ ﷺ کے سامنے ہیں۔“

نافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے حضور ﷺ کی تنہائی اور فقائے خاص کے پاس رہنے کی تقریب ان الفاظ میں کی ہے:

ویرجمع بین قوله حتى بقى وحده وبين الاخبار الدالة على انه بقى معه جماعة بان المراد بقى

وحده متند ما على العدو والذين ثبتوا معه كانوا وراءه۔ (ج ۸ ص: ۲۴ مصر)

”اور اس قول میں کہ حضور ﷺ تمہارہ گئے اور ان واقعات میں جو اس پر دال ہیں کہ حضور کے ساتھ صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت تھی تقریب یہ ہے کہ حضور ﷺ دشمن کے سامنے سب سے آگے مقام میں تھے اور جو آپ ﷺ کے ساتھ ثابت قدم تھے وہ آپ ﷺ کے پیچھے تھے۔“

دوسرے یہ کہ بخاری ہی میں حضرت براء رضی اللہ عنہ کی جو روایت ہے اس میں حضرت براء رضی اللہ عنہ تصریح کرتے ہیں ابو سفیان بن حارث

اس وقت حضرت رسول اللہ ﷺ کے پاس موجود تھے اور آپ کی سواری کی لگام تھا۔ تھے۔ (غزوة حنین، بخاری: ۳۳۱۵)

مسلم میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے پر زور الفاظ یہ ہیں کہ ”میں نے اور ابو سفیان بن حارث نے حضور ﷺ سے یسعد کی اختیار نہیں کی۔

فلزمت انا و ابو سفیان بن الحارث بن عبدالمطلب رسول اللہ ﷺ فلم نفارقه۔ (مسلم، کتاب

الجهاد، باب غزوة حنين: ۴۶۱۲)

صحیحین کی ان روایات کے سوا روایات ذیل بھی پیش نظر رہنا ضروری ہے:

(۱) ابن ابی شیبہ کی ایک مرسل روایت میں جو حکم بن عثمیہ سے مروی ہے، چار آدمیوں کا حضور ﷺ کی خدمت میں باقی رہنا بتایا گیا ہے۔

(فتح الباری ج ۸ ص: ۲۳۰) (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر 🌀🌀)

دے ماری جو زرہ کو کاٹ کر اندر تر گئی۔ اس نے مڑ کر مجھ کو اس زور سے دبوچا کہ میری جان پر بن گئی، لیکن پھر وہ ٹھنڈا ہو کر گریڑا اسی اثنا میں میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا، پوچھا کہ مسلمانوں کا کیا حال ہے؟ بولے کہ قضائے الہی یہی تھی۔ ❁

شکست کے مختلف اسباب تھے، مقدمہ اکھیش میں جو حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی افسری میں تھا زیادہ تر فتح مکہ کے جدید الاسلام نوجوان تھے۔ وہ جوانی کے غرور میں اسلحہ جنگ پہن کر بھی نہیں آئے تھے۔ ❁ فوج میں دو ہزار طلقاء یعنی وہ لوگ تھے جو اب تک اسلام نہیں لائے تھے۔ ❁ ہوازن قدر اندازی میں تمام عرب میں اپنا جواب نہیں رکھتے تھے، میدان جنگ میں ان کا ایک تیر بھی خالی نہیں جاتا تھا۔ ❁ کفار نے معرکہ گاہ میں پہلے پہنچ کر مناسب مقامات پر قبضہ کر لیا تھا اور تیر اندازوں کے دستے پہاڑ کی گھاٹیوں، کھوؤں اور دروں میں جا بجا جمادیے تھے، فوج اسلام نے صبح کے وقت جب خوب اجالا بھی نہیں ہوا تھا حملہ کیا، میدان جنگ اس قدر نشیب میں تھا کہ پاؤں جم نہیں سکتے تھے، حملہ آوروں کا بڑھنا تھا کہ سامنے سے ہزاروں فوجیں ٹوٹ پڑیں، ادھر کہیں گاہوں سے قدر اندازوں کے دستے نکل آئے اور تیروں کا مینہ برسادیا، مقدمہ اکھیش اتری کے ساتھ بے قابو ہو کر پیچھے ہٹا اور پھر تمام فوج کے پاؤں اکھڑ گئے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ (فادبر وا عنہ حتی بقی

❁ ❁ گزشتہ سے پیوست) (۲) ترمذی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ اس دن حضور ﷺ کے ہمراہ سوادی نہیں

باقی رہ گئے تھے۔ (ترمذی، ابواب الجہاد، باب ما جاء فی الثبات عند القتال: ۱۶۸۹)

(۳) مسند احمد، (ج ۸ ص: ۴۵۳) وحاکم میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اس دن حضور ﷺ کے ہمراہ اسی آدمی باقی رہ گئے تھے۔ (فتح الباری، ج ۸ ص: ۲۳)

(۴) بیہقی نے حارث بن نعمان سے روایت کیا ہے کہ سوادی باقی رہ گئے تھے۔ (زرقانی، ج ۳ ص: ۲۲) ابو نعیم نے دلائل میں سوا کی تفصیل بتائی ہے کہ میں سے کچھ زندہ مہاجرین تھے بقیہ انصار تھے۔ (فتح الباری، ج ۸ ص: ۲۳)۔

(۵) ابن اسحاق کی روایت ہے کہ حضور ﷺ کے پاس اس وقت مہاجرین انصار اور اہل بیت میں سے حسب ذیل اصحاب رضی اللہ عنہم موجود تھے: حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عباس بن عبدالمطلب، حضرت ابوسفیان بن حارث، حضرت جعفر بن ابی سفیان بن حارث، حضرت فضل بن عباس، حضرت ربیعہ بن حارث، حضرت اسامہ بن زید، حضرت ابی بن کعب، حضرت ابی بن کعب، حضرت ابی بن کعب۔

اس تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے الفاظ بقی وحده اپنے ظاہری معنی پر باقی نہیں رہ سکتے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ ان الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ آگے اور بقیہ لوگ پیچھے تھے لیکن اس کی صاف توجیہ یہ ہے کہ ان الفاظ سے ثابت قدم رہنے والوں کی کمی کا ظاہر کرنا مقصود ہے ورنہ حقیقت یہ نہ تھی۔ دوسری روایت میں ثابت قدم رہنے والوں میں جو اختلاف پایا جاتا ہے اس کی مختلف توجیہیں کی گئی ہیں۔ (لاحظہ ہو زرقانی، ج ۳ ص: ۴۲) لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ لوگ حضرت سرور کو نہیں مانتے تھے کے آس پاس تھے اور تھوڑی تھوڑی تعداد میں حضور ﷺ کے پاس پہنچنے لگے یہاں تک کہ خاصی جماعت حضور ﷺ کے گرد جمع ہو گئی اسی وجہ سے مختلف لوگوں نے مختلف تعداد بتلائی ہے۔ (س) صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب قول اللہ تعالیٰ

ویوم حنین اذا..... ۴۳۲۱، ۴۳۲۲۔ (س) بخاری، کتاب الجہاد، باب من صف اصحابہ عند الہزیمۃ و نزل عن دابته: ۲۹۳۰۔ (س) مصنف کا یہ فقرہ واضح نہیں ہے مقصود یہ ہے کہ گو وہ کلمہ شہادت پڑھ کر مسلمان ہو چکے تھے

جیسا کہ عمدۃ القاری، ج ۸، ص: ۳۵۹ مصر اور شرح مسلم نووی غزوة النساء مع الرجال (۶۶۸۰) میں ہے لیکن ہنوز وہ تازہ مسلمان تھے راح الاسلام نہیں ہوئے تھے اس لئے مہاجرین و انصار جیسا استقلال و اثبات ان میں اس وقت تک پیدا نہیں ہوا

تھا۔ (س)۔ ❁ بخاری، کتاب الجہاد، باب من صف اصحابہ.....: ۲۹۳۰) (س)

وحدہ) یعنی ”سب لوگ ٹل گئے اور آنحضرت ﷺ اکیلے رہ گئے۔“

تیسروں کا مینہ برس رہا تھا۔ بارہ ہزار فوجیں ہوا ہو گئی تھیں لیکن ایک پیکر مقدس پابرجا تھا جو تنہا ایک فوج، ایک ملک، ایک اقلیم، ایک عالم، بلکہ مجموعہ کائنات تھا۔

آنحضرت ﷺ نے داہنی جانب دیکھا اور پکارا: ((یا معشر الانصار!)) آواز کے ساتھ صد آئی ”ہم حاضر ہیں“ پھر آپ نے بائیں جانب مڑ کر پکارا، اب بھی وہی آواز آئی، آپ سواری سے اتر پڑے اور جلال نبوت کے لہجہ میں فرمایا: ”میں اللہ کا نبی اور اس کا پیغمبر ہوں۔“

بخاری کی دوسری روایت میں ہے:

انا النبی لا کذب
 میں عبدالمطلب کا بیٹا ہوں۔
 میں پیغمبر ہوں، یہ جھوٹ نہیں ہے۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہما بہت بلند آواز تھے، آپ نے ان کو حکم دیا کہ مہاجرین اور انصار کو آواز دو، انہوں نے نعرہ مارا:

یا معشر الانصار
 اے اصحاب الشجرۃ! (بیعت رضوان والے)

اس پر اثر آواز کا کانوں میں پڑنا تھا کہ تمام فوج دفعتاً پلٹ پڑی، جن لوگوں کے گھوڑے کشکش اور گھمسان کی وجہ سے مڑنے سکے انہوں نے زرہیں پھینک دیں اور گھوڑوں سے کود پڑے، دفعتاً لڑائی کا رنگ بدل گیا، کفار بھاگ نکلے اور جو رہ گئے ان کے ہاتھوں میں ہتھکڑیاں تھیں، بنو مالک (ثقیف کی ایک شاخ تھی) جم کر لڑے لیکن ان کے ستر آدمی مارے گئے اور جب ان کا علمبردار عثمان بن عبداللہ مارا گیا تو وہ بھی ثابت قدم نہ رہ سکے۔

شکست خوردہ فوج نوٹ پھوٹ کر کچھ اوطاس میں جمع ہوئی اور کچھ طائف میں جا کر پناہ گزین ہوئی جس کے ساتھ سپہ سالار لشکر مالک بن عوف بھی تھا۔

اوطاس

درید بن الصمۃ مکی ہزار کی جمعیت لیکر اوطاس میں آیا۔ آنحضرت ﷺ نے (ابو عامر اشعری کے ماتحت) تھوڑی سی فوج اس کے استیصال کے لئے بھیج دی (حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ؛ درید کے بیٹے کے ہاتھ سے مارے گئے اور علم اسلام اس کے ہاتھ میں تھا۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے آگے بڑھ کر حملہ کیا، دشمن کو قتل کر کے علم اس کے ہاتھ سے چھین لیا) درید ایک شتر پر ہودج میں سوار تھا، ربیعہ رضی اللہ عنہ

صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الطائف: ۴۳۳۷۔

ایضاً۔ ایضاً، باب قول الله تعالى: ۴۳۱۵، ۴۳۱۶۔

ابن سعد، جلد مغازی، ص: ۱۰۹، ۱۱۲۔ ایضاً۔ مسند ابن حنبل، ج ۴، ص: ۳۹۹۔

بن رفیع نے اس پر تلوار کا وار کیا لیکن اچٹ کر رہ گئی، اس نے کہا: ”تیری ماں نے تجھ کو ایتھے ہتھیار نہیں دیے۔“ پھر کہا کہ ”میرے محل میں تلوار ہے نکال لو اور جب اپنی ماں کے پاس واپس جانا تو کہنا کہ میں نے درید کو قتل کر دیا۔“ ربیعہ رضی اللہ عنہا نے جا کر ماں کو اس کے قتل کی خبر دی تو اس نے کہا: ”اللہ کی قسم! درید نے تیری تین ماؤں کو آزاد کرایا تھا۔“ ❁

اسیران جنگ کی تعداد ہزاروں سے زیادہ تھی، ان میں حضرت شیمان بن جہش بھی تھے جو رسول اللہ ﷺ کی رضاعی بہن تھیں، لوگوں نے جب ان کو گرفتار کیا تو انہوں نے کہا: ”میں تمہارے پیغمبر کی بہن ہوں۔“ لوگ تصدیق کے لئے آنحضرت ﷺ کے پاس لائے انہوں نے پیٹھ کھول کر دکھائی کہ ایک دفعہ بچپن میں آپ ﷺ نے دانت سے کاٹا تھا، یہ اس کا نشان ہے۔ فرط محبت سے آپ کی آنکھوں میں آنسو بھر آئے۔ ان کے بیٹھنے کے لئے خود روئے مبارک بچھائی، محبت کی باتیں کیں، چند شتر اور بکریاں عنایت فرمائیں اور ارشاد کیا کہ ”جی چاہے تو میرے گھر چل کر رہو اور گھر جانا چاہو تو وہاں پہنچا دیا جائے۔“ انہوں نے خاندان کی محبت سے وطن جانا چاہا، چنانچہ عزت اور احترام کے ساتھ پہنچا دی گئیں۔ ❁

محاصرہ طائف

حنین کی بقیہ شکست خوردہ فوج طائف میں جا کر پناہ گزین ہوئی اور جنگ کی تیاریاں شروع کیں۔ طائف نہایت محفوظ مقام تھا، طائف اس کو اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے گرد شہر پناہ کے طور پر چار دیواری تھی، یہاں ثقیف کا جو قبیلہ آباد تھا نہایت شجاع، تمام عرب میں ممتاز اور قریش کا گویا ہمسر تھا، عروہ بن مسعود جو یہاں کارئیں تھا، ابوسفیان (امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے باپ) کی لڑکی اس کو بیایا تھی، کفار مکہ کہتے تھے کہ قرآن اگر اترتا تو مکہ یا طائف کے رؤسا پر اترتا، یہاں کے لوگ فن جنگ سے بھی واقف تھے، طبری اور ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ عروہ بن مسعود اور غیلان بن سلمہ نے جرش (بین کا ایک ضلع) میں جا کر قلعہ شکن آلات یعنی صنوبر اور تختیق کے بنانے اور استعمال کرنے کا فن سیکھا تھا۔ ❁

یہاں ایک محفوظ قلعہ تھا، اہل شہر اور حنین کی شکست خوردہ فوج نے اس کی مرمت کی سال بھر کا رسد کا سامان جمع کیا، چاروں طرف تختیق اور جا بجا قدر انداز متعین کئے۔ ❁ آنحضرت ﷺ نے حنین کے مال غنیمت اور اسیران جنگ کے متعلق حکم دیا کہ جہرانہ میں محفوظ رکھے جائیں اور خود طائف کا عزم کیا، حضرت خالد رضی اللہ عنہ مقدمہ اکھیش کے طور پر پہلے روانہ کر دیئے گئے تھے، غرض محاصرہ ہوا اور اسلام میں یہ پہلا موقع تھا، کہ قلعہ شکن آلات یعنی دبابہ اور تختیق استعمال کئے گئے، دبابہ پر اہل

❁ طبری، ج ۳، ص ۱۶۶۶ مطبوعہ یورپ۔ ❁ طبقات ابن سعد، واصابہ، کتاب النساء، ج ۸، ص ۱۲۳ و طبری، (ج ۳، ص ۱۶۶۸) ❁ طبری، ج ۲، ص ۱۶۶۹ مطبوعہ یورپ و سیرت ابن ہشام، ج ۲، ص ۳۱۲۔ ❁ تاریخ خمیس، ج ۲، ص ۱۲۲ و ابن سعد، جزء مغازی، ص ۱۱۰۔

قلعہ نے لوہے کی گرم سلاخیں برسائیں اور اس شدت کی تیر باری کی کہ حملہ آوروں کو ہٹنا پڑا، بہت سے لوگ زخمی ہوئے، بیس دن تک محاصرہ رہا، لیکن شہر فتح نہ ہو سکا، آنحضرت ﷺ نے نوفل بن معاویہ کو بلا کر پوچھا کہ تمہاری کیا رائے ہے؟ انہوں نے کہا کہ لومڑی بھٹ میں گھس گئی ہے اگر کوشش جاری رہی تو پکڑ لی جائے گی، لیکن چھوڑ دی جائے تب بھی کچھ اندیشہ نہیں، چونکہ صرف مدافعت مقصود تھی، آنحضرت ﷺ نے حکم دیا کہ محاصرہ اٹھالیا جائے۔ ﴿صباحہ نبی اللہ ﷺ نے عرض کی کہ آپ ﷺ ان کو بدو عادیں، آپ نے یہ دعادی، ﴿﴾

((اللہم! اهد ثقیفا وانت بہم))

”اے اللہ! ثقیف کو ہدایت کرو اور توفیق دے کہ میرے پاس حاضر ہو جائیں۔“

تقسیم غنائم

محاصرہ چھوڑ کر آپ جعرانہ تشریف لائے، غنیمت کا بیٹھا رذخیرہ تھا۔ چھ ہزار اسیران جنگ، چوبیس ہزار اونٹ، چالیس ہزار (سے زیادہ) بکریاں اور چار ہزار اوقیہ چاندی تھی، ﴿﴾ اسیران جنگ کے متعلق آپ نے انتظار کیا ان کے عزیز واقارب آئیں تو ان سے گفتگو کی جائے، لیکن کئی دن گزرنے پر کوئی نہ آیا، مال غنیمت کے پانچ حصے کئے گئے، چار حصے حسب قاعدہ اس فوج کو تقسیم کئے گئے، خمس بیت المال اور غربا و مساکین کے لئے رکھا گیا۔

مکہ کے اکثر رؤسا جنہوں نے حال میں اسلام قبول کیا تھا، ابھی تک مذہب الاعتقاد تھے انہی کو قرآن مجید میں مولفۃ القلوب کہا ہے، قرآن مجید میں جہاں زکوٰۃ کے مصارف بیان کئے ہیں، ان لوگوں کا نام بھی ہے، آنحضرت ﷺ نے ان لوگوں کو نہایت فیاضانہ انعامات دیے جن کی تفصیل یہ ہے:

ابوسفیان، مع اولاد، ۳۰۰ اونٹ اور ۱۲۰ اوقیہ چاندی

حکیم بن حزام ۲۰۰ اونٹ

نضیر بن حارث بن کلدہ ثقفی ۱۰۰ اونٹ

صفوان بن امیہ ۱۰۰ اونٹ

قیس بن عدی ۱۰۰ اونٹ

سہیل بن عمرو ۱۰۰ اونٹ

حویطب بن عبدالعزیٰ ۱۰۰ اونٹ

(ان کے علاوہ تین غیر کی نو مسلم رئیس بھی ان انعامات کے مستحق ٹھہرے)

اقرع بن حابس (تمیمی) ۱۰۰ اونٹ

﴿﴾ ابن سعد، جزء مغازی، ص: ۱۱۴، ۱۱۵۔ ﴿﴾ ابن سعد، (جزء مغازی، ص: ۱۱۵) (س)۔

﴿﴾ طبقات ابن سعد، جزء مغازی، ص: ۱۱۰، (س)

عینہ بن حصن (فزاری) ۱۰۰ اونٹ

مالک بن عوف (نصری) ۱۰۰ اونٹ

ان کے سوا بہت سے لوگوں کو پچاس پچاس اونٹ عطا فرمائے، عام تقسیم کی رو سے فوج کے حصہ میں جو آیا وہ فی کس چار اونٹ اور چالیس بکریاں تھیں چونکہ سواروں کو تنگنا حصہ ملتا تھا۔ اس لئے ہر سوار کے حصہ میں بارہ اونٹ اور ایک سو بیس بکریاں آئیں۔ ❁

جن لوگوں پر انعام کی بارش ہوئی عموماً اہل مکہ اور اکثر جدید الاسلام تھے۔ اس پر انصار کو رنج ہوا، بعضوں نے کہا رسول اللہ ﷺ نے قریش کو انعام دیا اور ہم کو محروم رکھا، حالانکہ ہماری تلواروں سے اب تک قریش کے خون کے قطرے ٹپکتے ہیں۔ ❁ بعض بولے کہ مشکلات میں ہماری یاد ہوتی ہے اور نسیمت اوروں کو ملتی ہے۔ ❁

آنحضرت ﷺ نے یہ چرچے سنے تو انصار کو طلب فرمایا، ایک چرمی خیمہ نصب کیا گیا جس میں لوگ جمع ہوئے، آپ ﷺ نے انصار کی طرف خطاب کیا: ”کہ تم نے ایسا کہا؟“ لوگوں نے عرض کی کہ ”حضور! ہمارے سر پر آوردہ لوگوں میں سے کسی نے یہ نہیں کہا، نوخیز نوجوانوں نے یہ فقرے کہے تھے۔“ صحیح بخاری باب مناقب الانصار (۳۷۸۷) میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے انصار کو بلا کر پوچھا کہ یہ کیا واقعہ ہے؟ تو چونکہ انصار جھوٹ نہیں بولتے تھے، انہوں نے کہا: ”آپ نے جو سنا صحیح ہے۔“ آپ نے ایک خطبہ دیا جس کی نظیر فن بلاغت میں نہیں مل سکتی، انصار کی طرف خطاب فرما کر کہا: ”کیا یہ سچ نہیں ہے کہ تم پہلے گمراہ تھے، اللہ نے میرے ذریعے سے تم کو ہدایت کی، تم منتشر اور پراگندہ تھے، اللہ نے میرے ذریعے سے تم میں اتفاق پیدا کیا، تم مفلس تھے، اللہ نے میرے ذریعے سے تم کو دولت مند کیا۔“

آپ ﷺ یہ فرماتے جاتے تھے اور ہر فقرہ پر انصار کہتے جاتے تھے کہ ”اللہ اور رسول ﷺ کا احسان سب سے بڑھ کر ہے۔“ ❁

آپ ﷺ نے فرمایا: ”نہیں تم یہ جواب دو کہ اے محمد (ﷺ)! تجھ کو جب لوگوں نے جھٹلایا تو ہم نے تیری تصدیق کی۔ تجھ کو جب لوگوں نے چھوڑ دیا تو ہم نے پناہ دی، تو مفلس آیا تھا ہم نے ہر طرح کی مدد کی۔“ یہ کہہ کر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”تم یہ جواب دیتے جاؤ اور میں کہتا جاؤں گا کہ تم سچ کہتے ہو، لیکن اے انصار! کیا تم کو یہ پسند نہیں کہ لوگ اونٹ اور بکریاں لے کر جائیں اور تم محمد ﷺ کو لے کر اپنے گھر آؤ۔“

❁ طبقات ابن سعد، جزء المغازی، ص: ۱۱۰ و زرقانی علی المواہب، ج ۳، ص: ۴۲ (س)۔

❁ صحیح بخاری، کتاب المغازی، غزوة الطائف: ۴۳۳۱۔

❁ ایضاً: ۴۳۳۷۔ ❁ ایضاً: ۴۳۳۱۔ (س)

❁ ایضاً: ۴۳۳۰ و فتح الباری، ج ۸، ص: ۴۱ (س)۔

انصار بے اختیار چیخ اٹھے کہ ”ہم کو صرف محمد ﷺ درکار ہے۔“ اکثروں کا یہ حال ہوا کہ روتے روتے ڈاڑھیاں تر ہو گئیں، آپ نے انصار کو سمجھایا کہ مکہ کے لوگ جدید الاسلام ہیں، میں نے ان کو جو کچھ دیا حق کی بنا پر نہیں دیا بلکہ تالیف قلب کے لئے دیا۔ ❁

حنین کے اسیران جنگ اب تک بحرانہ میں محفوظ تھے، ایک معزز سفارت آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی کہ اسیران جنگ رہا کر دیئے جائیں، یہ وہ قبیلہ تھا کہ آپ کی رضاعی والدہ حضرت حلیمہ رضی اللہ عنہا اسی قبیلہ سے تھیں، رئیس قبیلہ (زہیر بن سرد) نے کھڑے ہو کر تقریر کی اور آنحضرت ﷺ کی طرف مخاطب ہو کر کہا: ”جو عورتیں چھپروں میں محبوس ہیں، انہی میں تیری پھوپھیاں اور تیری خالائیں ہیں، اللہ کی قسم! اگر سلاطین عرب میں سے کسی نے ہمارے خاندان کا دودھ پیا ہوتا تو ان سے بہت کچھ امیدیں ہوتیں اور تجھ سے تو اور بھی زیادہ توقعات ہیں۔“ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”خاندان عبدالمطلب کا جس قدر حصہ وہ ہے تمہارا ہے لیکن عام رہائی کی تدبیر یہ ہے کہ نماز کے بعد مجمع ہو تو سب کے سامنے یہ درخواست پیش کرو۔“ نماز ظہر کے بعد ان لوگوں نے یہ درخواست مجمع کے سامنے پیش کی، آپ نے فرمایا: ”مجھ کو صرف اپنے خاندان پر اختیار ہے، لیکن میں تمام مسلمانوں سے ان کے لئے سفارش کرتا ہوں۔“ مہاجرین اور انصار بول اٹھے، ہمارا حصہ بھی حاضر ہے، اس طرح چھ ہزار دفعتاً آزاد تھے۔ ❁

واقعات متفرقہ

حضرت ماریہ رضی اللہ عنہا کے بطن سے اسی سال ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام آنحضرت ﷺ نے ابراہیم رکھا، آنحضرت ﷺ کو اس بچہ سے نہایت محبت تھی، ڈیڑھ سال (۷۱ یا ۷۲) کا ہوا (مہینے) زندہ رہا۔ جس دن ابراہیم نے وفات پائی سورج گرہن ہوا، عرب کا عقیدہ تھا کہ سورج گرہن عظیم الشان انسان کی موت کی علامت ہے، لوگوں نے سمجھا کہ یہ ابراہیم کی موت کا نتیجہ ہے، آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو جمع کر کے خطبہ دیا کہ ”سورج اور چاند اللہ کی قدرت ہیں، کسی کے مرنے اور جینے سے ان میں گرہن نہیں لگتا۔“ اس کے بعد آپ ﷺ نے کسوف کی نماز باجماعت ادا فرمائی۔ ❁

آنحضرت ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا بھی اسی سال انتقال ہوا۔ ❁

❁ ایضاً: ۴۳۳۰ فتح الباری، پوری تفصیل فتح الباری میں ہے۔

❁ طبری، ج ۳، ص: ۱۶۷۲ (س) و طبقات ابن سعد، جلد مغازی، ص: ۱۱۱۔

❁ بخاری، کتاب الکسوف، باب الصلوة فی کسوف الشمس: ۱۰۴۰، و باب الصدقة فی الکسوف: ۱۰۴۴۔

❁ طبقات ابن سعد، ذکر نساء، ج ۸، ص: ۲۲ و اصابة، ج ۸، ص: ۹۲۔

۹ھ واقعہ ایلاء و تخمیر و غزوہ تبوک

ایلاء اور تخمیر ۹ھ ❁

رسول اللہ ﷺ زاہدانہ اور تمام زخارف دنیوی سے بیگانہ زندگی بسر کرتے تھے۔ دو دو مہینے گھر میں آگ نہیں جلتی تھی، آئے دن فاقے ہوتے رہتے تھے، مدت العمر دو وقت برابر سیر ہو کر کھانا نصیب نہیں ہوا۔ ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن اس جنس لطیف میں شامل تھیں جن کی مرغوب ترین چیز عموماً زیب و زینت اور ناز و نعمت ہے اور گوشرف صحبت نے ان کو تمام ایلائے جنس سے ممتاز کر دیا تھا تاہم بشریت بالکل معدوم نہیں ہو سکتی تھی خصوصاً وہ دیکھتی تھیں کہ فتوحات اسلام کا دائرہ بڑھتا جاتا ہے اور غنیمت کا سرمایہ اس قدر پہنچ گیا ہے کہ اس کا ادنیٰ حصہ بھی ان کی راحت و آرام کے لئے کافی ہو سکتا ہے، ان واقعات کا اقتضا تھا کہ ان کے صبر و قناعت کا جام لبریز ہو جاتا تھا۔

ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن میں بڑے بڑے گھرانوں کی خواتین تھیں، حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا تھیں جو ربیع قریش کی صاحبزادی تھیں، حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا جو قبیلہ بنی المصطلق کے ربیع کی بیٹی تھیں، حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا تھیں جن کا باپ خیبر کا ربیع اعظم تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تھیں جو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی تھیں، حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا تھیں جن کے والد فاروق اعظم تھے، بشریت کے اقتضا سے ان میں منافست بھی تھی اور حریف کے مقابلہ میں اپنے رتبہ اور شان کا خیال رہتا تھا، آنحضرت ﷺ سے ہر ایک کو جوشداید محبت تھی وہ عہد ساسیہ ترانمی پسند، کی حد تک تھی۔

ایک دفعہ کئی دن تک آنحضرت ﷺ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے پاس معمول سے زیادہ بیٹھے جس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے پاس کہیں سے شہد آ گیا تھا انہوں نے آپ ﷺ کے سامنے پیش کیا، آپ کو شہد بہت مرغوب تھا، آپ نے نوش فرمایا، اس میں وقت مقررہ سے دیر ہو گئی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو رشک ہوا، حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ جب ہمارے یا تمہارے گھر میں آئیں تو کہنا چاہیے کہ آپ کے منہ سے مغایر کی بو آتی ہے، (مغایر کے پھولوں سے شہد کی کھلیاں رس چوستی ہیں) آنحضرت ﷺ نے

❁ بعض محدثین کی رائے ہے کہ یہ ذوالحجہ ۵ھ کا واقعہ ہے، اس اشتباہ کا سبب یہ ہے کہ بعض روایتوں میں یہ مذکور ہوا ہے کہ یہ نزول حجاب سے پہلے کا واقعہ ہے لیکن آگے چل کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں مذکور ہے کہ جب اس حادثہ کی بہم خبر سے مسلمانوں میں اضطراب دیکھا تو صحیحہ کے غسان کا بادشاہ حملہ آور ہوا، جس کی اطلاع پہلے معلوم ہو چکی تھی، غسان کا حملہ ۹ھ میں ہونے والا تھا، حافظ ابن حجر اور محدث دیلمی نے بدلائل ثابت کیا کہ یہ اوائل ۹ھ کا واقعہ ہے (دیکھو فتح الباری، جلد ۹، صفحہ ۲۵۰) (س)

قسم کھائی کہ میں شہد نہ کھاؤں گا، اس پر قرآن مجید کی یہ آیت اتری: ❀

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحْذَرُ مَا حَلَكَ اللَّهُ لَكَ تَتَّبِعِي مَرْصَاتٍ أَرْوَاهُكَ ۗ﴾ (۶۶ / التحريم: ۱)

”اے پیغمبر! اپنی بیویوں کی خوشی کے لئے تم اللہ کی حلال کی ہوئی چیز کو حرام کیوں کرتے ہو؟“

علامہ عینی نے بخاری کی شرح میں لکھا ہے:

فان قلت كيف جاز لعائشة وحفصة الكذب والمواطاة التي فيها ابداء رسول الله ﷺ قلت كانت عائشة صغيرة مع انها وقعت منها من غير قصد الا بداء بل على ما هو من جبلة النساء في الغيرة على الضرائر. ❀

”اگر کوئی یہ کہے کہ حضرت عائشہ اور حفصہ رضی اللہ عنہما کو جھوٹ بولنا اور آنحضرت ﷺ کے خلاف

سازش کرنا کیونکر جائز تھا؟ تو جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ کسن تھیں، اس کے علاوہ ان کا

مقصود آنحضرت ﷺ کو ایذا دینا نہیں تھا بلکہ جیسا کہ عورتیں اپنی سوکنوں کے مقابلہ میں

رشک سے تدبیریں اختیار کرتی ہیں، اس طرح کی ایک تدبیر تھی۔“

لیکن علامہ موصوف کا جواب تسلیم کرنا مشکل ہے، اول تو یہ واقعہ ایلاء کے واقعہ کے سلسلہ میں ہے جو ۹ھ

میں واقع ہوا تھا، اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سترہ برس کی ہو چکی تھیں، دوسرے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کسن

تھیں لیکن اور ازواج مطہرات جو اس میں شریک ہوئیں وہ تو پوری عمر کی تھیں، خود حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کی عمر

آنحضرت ﷺ کی شادی کے وقت ۲۱ برس کی تھی۔

ہمارے نزدیک مغایر کی بوکا اظہار کرنا کوئی جھوٹ بات نہ تھی، تمام روایتوں سے ثابت ہے کہ

آنحضرت ﷺ لطیف المزاج تھے اور رازح کی ذرا سی ناگواری کو برداشت نہیں فرما سکتے تھے ❀ مغایر کے

پھولوں میں اگر کسی قسم کی کرتنگی ہو تو تعجب کی بات نہیں ❀ البتہ ازواج مطہرات کا ایک کرنا بظاہر محل اعتراض ہو

سکتا ہے لیکن یہ کسی کا اعتقاد نہیں کہ ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن معصوم تھیں یا اپنے انجام مقصد کے لئے جائز وسائل

نہیں اختیار کرتی تھیں، اسی زمانہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ آنحضرت ﷺ نے کوئی راز کی بات حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا

سے فرمائی اور تاکید کردی کہ کسی سے نہ کہنا، لیکن انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہہ دیا اس پر یہ آیت اتری:

﴿وَأَدَّأَسَرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ

وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَاتِي الْعَلِيمُ الْحَبِيرُ﴾

(۶۶ / التحريم: ۳)

❀ صحیح بخاری، کتاب التفسیر، تفسیر سورة التحريم: ۴۹۱۲ اس واقعہ کو بخاری، کتاب الطلاق، (باب لم تحرم

ما حلل الله لك: ۵۲۶۷، ۵۲۶۸) میں زیادہ تفصیل سے لکھا ہے جس میں یہ بھی ہے کہ اس تدبیر میں اور ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن بھی

شریک کر لی گئیں اور جس نے اول اس کا اظہار کیا وہ حضرت سوہدہ رضی اللہ عنہا تھیں۔ ❀ تفسیر سورة تحريم، ج ۹، ص: ۲۲۶۔

❀ مسند احمد، ج ۶، ص: ۲۴۹، (س) عمدة القاری، ج ۹، ص: ۲۲۶، (س)

”اور جب کہ پیغمبر ﷺ نے اپنی بعض بیویوں سے راز کی بات کہی اور انہوں نے فاش کر دی اور اللہ نے پیغمبر کو اس کی خبر کر دی تو پیغمبر نے اس کا کچھ حصہ ان سے کہا اور کچھ چھوڑ دیا، پھر جب ان سے کہا تو انہوں نے کہا کہ آپ کو کس نے خبر دی، پیغمبر نے کہا مجھ کو خدائے عالم جبیر نے خبر دی۔“

شکر رنجیاں بڑھتی گئیں اور حضرت عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما نے باہم مظاہرہ کیا، یعنی دونوں نے اس پر اتفاق کیا کہ دونوں مل کر زور ڈالیں، اس پر حضرت عائشہ و حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما کی شان میں یہ آیتیں اتریں:

﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ (٦٦ / التحريم: ٤)

”اگر تم دونوں اللہ کی طرف رجوع کرو تو تمہارے دل مائل ہو چکے ہیں اور اگر ان کے (یعنی رسول اللہ) کے مقابلہ میں ایک کرو تو اللہ اور جبریل اور نیک مسلمان اور سب کے بعد فرشتے رسول اللہ کے مددگار ہیں۔“

حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما نے جن معاملات کی وجہ سے ایک کیا تھا وہ خاص تھے لیکن توسیع نفقہ کے تقاضے میں تمام ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن شریک تھیں، آنحضرت ﷺ کے سکون خاطر میں یہ تنگ طلی اس قدر خلل انداز ہوئی کہ آپ نے عہد فرمایا کہ ایک مہینہ تک ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن سے نہ ملیں گے، اتفاق یہ کہ اسی زمانہ میں آپ گھوڑے سے گر پڑے اور ساق مبارک پر زخم آیا آپ نے بالا خانہ ❁ پر تنہا نشینی اختیار کی، واقعات کے قرینہ سے لوگوں نے خیال کیا کہ آپ نے تمام ازواج کو طلاق دی، اس کے بعد جو واقعات پیش آئے ان کو ہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے دلچسپ اور پر اثر تفصیل کے ساتھ اس واقعہ کو بیان کیا ہے، اس بیان میں کچھ ابتدائی واقعات بھی آگئے ہیں جن سے اصل معاملہ پر زیادہ روشنی پڑتی ہے۔ ❁

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”میں اور ایک انصاری (اوس بن خولی یا عثمان بن مالک) ہمسایہ تھے اور معمول تھا کہ باری باری سے ایک دن بیچ دے کر ہم دونوں خدمت اقدس میں حاضر ہوا کرتے تھے۔

❁ بالا خانہ کے لئے احادیث میں مشربہ کا لفظ آیا ہے، مشربہ کے نام سے زیادہ تر مشربہ ام ابراہیم (ماریہ) مشہور ہے، اسی لئے بعض لوگوں کو یہ شبہ ہوا ہے کہ یہ وہی بالا خانہ تھا، لیکن یہ قطعاً غلط ہے، مشربہ ام ابراہیم مدینہ سے باہر واقع تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی جو روایت تمام صحاح میں موجود ہے اور جس کو مصنف نے آگے نقل کیا ہے اس سے بھی متبادر ہوتا ہے کہ یہ وہ مقام تھا جو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر اور مسجد نبوی سے بالکل متصل تھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ دوڑ دوڑ کر بھی ادھر کبھی ادھر جاتے تھے، ابو داؤد میں تصریح ہے کہ یہ مشربہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ کا بالا خانہ تھا جو مسجد نبوی ہی سے متصل دیگر ازواج مطہرات کے حجروں کے برابر تھا (ابو داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب الامام یصلی من قعود: ٦٠٢-٦٠٣)۔

❁ یہ واقعہ بخاری کے متعدد ابواب یعنی کتاب النکاح، باب موعظة الرجل ابنته لحال زوجها: ٥١٩١، و کتاب الطلاق، باب قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِن نِّسَانِهِمْ﴾: ٥٢٨٩، و کتاب العلم، باب التناوب فی العلم: ٨٩ میں باختلاف عبارت منقول ہے، صحیح مسلم، کتاب الطلاق، باب فی الایلاء واعتزال النساء، الخ: ٣٦٩١ تا ٣٦٩٦ میں بھی کئی طریق سے مذکور ہے، ان روایتوں میں باہم جزئیات میں اختلاف ہے ہم نے تا امکان سب روایتوں کو جمع کیا ہے۔

قریش کے لوگ عورتوں پر قابو رکھتے اور ان پر غالب رہتے تھے۔ لیکن جب مدینہ میں آئے تو یہاں انصاری عورتیں مردوں پر غالب تھیں ان کا انداز دیکھ کر ہماری عورتوں نے بھی ان کی تقلید شروع کی، ایک دن میں نے کسی بات پر اپنی بیوی کو ڈانٹا، انہوں نے الٹ جواب دیا، میں نے کہا: تم میری بات کا جواب دیتی ہو، بولیں تم کیا ہو؟ رسول اللہ ﷺ کی بیویاں ان کو برابر کا جواب دیتی ہیں، یہاں تک کہ دن بھر آنحضرت ﷺ سے روٹھی رہتی ہیں، میں نے دل میں کہا، غضب ہو گیا، اٹھ کر حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا (حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی اور رسول اللہ ﷺ کی زوجہ محترمہ) کے پاس آیا اور پوچھا کہ کیا تو واقعی آنحضرت ﷺ سے رات بھر روٹھی رہتی ہے، حفصہ نے اقرار کیا، میں نے کہا تجھ کو یہ خیال نہیں کہ رسول کی ناراضی اللہ کی ناراضی ہے، بخدا رسول اللہ ﷺ میرا خیال فرماتے ہیں ورنہ تجھ کو طلاق دے چکے ہوتے، پھر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور ان سے بھی یہی شکایت کی، بولیں کہ عمر! تم ہر معاملہ میں دخل دینے لگے، یہاں تک کہ اب رسول اللہ ﷺ اور ان کی ازواج کے معاملات میں بھی دخل دیتے ہو، میں چپ رہ گیا اور اٹھ کر چلا آیا۔

کچھ رات گئی، میرے ہمسایہ انصاری باہر سے آئے اور بڑے زور سے دروازہ کھٹکھٹایا، میں گھبرا کر اٹھا اور دروازہ کھول کر پوچھا خیر ہے؟ انہوں نے کہا: غضب ہو گیا، میں نے کہا: کیا عسائی مدینہ پر چڑھ آئے؟ بولے کہ نہیں، اس سے بھی بڑھ کر یعنی رسول اللہ ﷺ نے ازواج کو طلاق دے دی، میں صبح کو مدینہ میں آیا، آنحضرت ﷺ کے ساتھ نماز فجر ادا کی، آنحضرت ﷺ نماز سے فارغ ہو کر بالا خانہ میں تنہا جا کر بیٹھ گئے، میں حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس آیا تو دیکھا وہ بیٹھی رو رہی ہے، میں نے کہا: ”میں نے تجھ سے پہلے ہی کہا تھا۔“ حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس سے اٹھ کر مسجد نبوی میں آیا، دیکھا تو صحابہ منبر کے پاس بیٹھے رو رہے ہیں، میں ان کے پاس بیٹھ گیا، لیکن طبیعت کو سکون نہیں ہوتا تھا، اٹھ کر بالا خانہ کے پاس آیا اور رباح (خادم خاص) سے کہا اطلاع کرو، لیکن آنحضرت ﷺ نے کچھ جواب نہیں دیا، میں اٹھ کر پھر مسجد میں آیا اور پھر تھوڑی دیر کے بعد بیتاب ہو کر بالا خانہ کے نیچے آیا اور دربان سے دوبارہ اذن طلبی کی درخواست کی، جب کچھ جواب نہیں ملا تو میں نے پکار کر کہا، رباح! میرے لئے اذن مانگ شاید رسول اللہ ﷺ کو یہ خیال ہے کہ حفصہ رضی اللہ عنہا کی سفارش کرنے آیا ہوں، اللہ کی قسم! رسول اللہ ﷺ فرمائیں تو حفصہ رضی اللہ عنہا کی گردن اڑا دوں، آنحضرت ﷺ نے اجازت دی، اندر گیا تو دیکھا کہ آپ کھڑی چارپائی پر لیٹے ہیں اور جسم مبارک پر بانوں کے نشان پڑ گئے ادھر ادھر نظر اٹھا کر دیکھا تو ایک طرف مٹھی بھر جو رکھے ہوئے تھے ایک کونے میں کسی جانور کی کھال کھونٹی پر لٹک رہی تھی، میری آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے، آنحضرت ﷺ نے سب پوچھا: میں نے عرض کی: اس سے

عسائی عرب کا ایک خاندان تھا، جو شام میں رومیوں کے ماتحت بادشاہی کرتا تھا، وہ رومیوں کی تحریک سے مدینہ پر حملہ کرنے کی تیاریاں کر رہا تھا۔ بعض روایتوں میں تھیر (چٹائی) کا لفظ آیا ہے اور بعض میں سریر (چارپائی) ابن حجر نے یہ تلبیح دی ہے کہ وہ تھی چارپائی لیکن چٹائی جس سے بنی جاتی ہے اس سے بنی ہوئی تھی (فتح الباری، جلد ۹، صفحہ: ۲۵۱)۔

بڑھ کر رونے کا اور کیا موقع ہوگا، قیصر و کسریٰ تو باغ و بہار کے مزے لوٹ رہے ہیں اور آپ پیغمبر ہو کر، آپ کی یہ حالت ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”تم اس پر راضی نہیں کہ قیصر و کسریٰ دنیا لیں اور ہم آخرت۔“

میں نے عرض کی کیا آپ نے ازواج کو طلاق دے دی؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”نہیں۔“ میں اللہ اکبر پکار اٹھا، پھر عرض کی، کہ مسجد میں تمام صحابہ مغموم بیٹھے ہیں اجازت ہو تو جا کر خبر کر دوں کہ واقعہ غلط ہے، چونکہ ایلاء کی مدت یعنی ایک مہینہ گزر چکا تھا، آپ ﷺ بالا خانہ سے اتر آئے ﷺ اور عام باریابی کی اجازت ہو گئی۔ اس کے بعد آیت تخیر نازل ہوئی:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۚ وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ۝﴾ (۳۳/ الاحزاب: ۲۸-۲۹)

”اے پیغمبر (ﷺ)! اپنی بیویوں سے کہہ دے کہ اگر تم کو دنیاوی زندگی اور دنیا کا زیب و آرائش مطلوب ہے تو آؤ میں تم کو رخصتی جوڑے دے کر بطریق احسن رخصت کر دوں اور اگر اللہ، اللہ کا رسول اور آخرت مطلوب ہے تو اللہ نے تم میں سے نیکوکاروں کے لئے بڑا ثواب مہیا کر رکھا ہے۔“

اس آیت کی رو سے آنحضرت ﷺ کو حکم دیا گیا کہ ازواج مطہرات جنہن کو مطلع فرمادیں کہ دو چیزیں تمہارے سامنے ہیں، دنیا اور آخرت، اگر تم چاہتی ہو تو آؤ میں تم کو رخصتی جوڑے دے کر عزت و احترام کے ساتھ رخصت کر دوں اور اگر تم اللہ اور رسول اللہ اور زندگی ابدی کی طلبگار ہو تو اللہ نے نیکوکاروں کے لئے بڑا اجر مہیا کر رکھا ہے۔

مہینہ ختم ہو چکا تھا، آپ ﷺ بالا خانہ سے اترے، چونکہ ان تمام معاملات میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پیش پیش تھیں ان کے پاس تشریف لے گئے اور مطلع فرمایا، انہوں نے کہا: میں سب کچھ چھوڑ کر اللہ اور رسول کو

ﷺ آنحضرت ﷺ بالا خانہ پر تشریف فرما ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ مکالمہ پہلے روز کا واقعہ ہے یا آخری روز کا اس روایت کے جتنے طرق ہیں ان کا ابتدائی ٹکڑا ظاہر کرتا ہے کہ پہلے ہی دن کا واقعہ ہے اور آخرت کے الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ انیسویں روز کا واقعہ ہے مصنف مرحوم نے آخری فقروں کا لٹاؤ کیا ہے اور بظاہر اس کو انیسویں روز کا واقعہ سمجھا ہے، لیکن اس بنا پر لازم آتا ہے کہ ۲۸ دن تک گویا حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور صحابہ کو واقعہ ایلاء کی اطلاع ہی تھی، حالانکہ اس کو کوئی تسلیم نہیں کر سکتا، اس بنا پر محدثین نے یہ تاویل کی ہے کہ اس مکالمہ کا اکثر حصہ پہلے روز کا واقعہ ہے لیکن صرف اترنے کا بیان آخر روز کا واقعہ ہے، راوی نے بیچ کا سلسلہ چھوڑ دیا، بخاری کی اس روایت سے جو کتاب النکاح، باب موعظة الرجل ابنته لحال زوجها (۵۹۱) اور کتاب اللباس، باب ماکان ینحوز رسول اللہ ﷺ من اللباس والبسط (۵۸۴۳) میں مذکور ہے یہ صاف تصریح موجود ہے، اس بنا پر اس فقرہ کو یوں پڑھنا چاہیے کہ جب ایلاء کی مدت یعنی ایک مہینہ گزر چکا۔ (س)

لیتی ہوں، تمام ازواجِ مطہرات نے بھی یہی جواب دیا۔

ایلاء، تحخیر، مظاہرہِ حصّہ وعائشہ رضی اللہ عنہا، یہ واقعات عام طور پر اس طرح بیان کئے گئے ہیں کہ گویا مختلف زمانوں کے واقعات ہیں اور ان سے ایک ظاہر میں یہ دھوکا کھا سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ازواجِ مطہرات رضی اللہ عنہن کے ساتھ ہمیشہ ناگواری کے ساتھ بسر کرتے تھے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ تینوں واقعے ہم زمان اور ایک ہی سلسلہ کی کڑیاں ہیں، صحیح بخاری ۱۰۱۰ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی زبانی جو نہایت تفصیلی روایت ہے اس میں صاف تصریح ہے کہ مظاہرہ ازواجِ مطہرات سے انعال، افشائے راز، آیت تحخیر کا نزول سب ایک ہی سلسلہ کے واقعات ہیں۔

حافظ ابن حجر انعال کے متعدد اسباب لکھ کر لکھتے ہیں:

وهذا هو اللائق بمكارم اخلاقه ﷺ وسعة صدره وكثرة صفحه وان ذلك

لم يقع منه حتى تكرر موجه منهن۔ ۱۰۱۰

”آنحضرت ﷺ کے مکارمِ اخلاق، کشادہ دلی اور کثرتِ عفو کے یہی مناسب ہے اور آپ نے

اس وقت تک ایسا نہیں کیا ہوگا جب تک ان سے اس قسم کی حرکتیں متعدد بار ظہور پذیر نہ ہوئیں۔“

مظاہرہ کے متعلق جو آیت نازل ہوئی اس سے بظاہر مفہوم ہوتا ہے کہ کوئی بہت بڑی ضرر رساں سازش تھی جس کا اثر بہت پرخطر تھا۔ آیت مذکور یہ ہے:

﴿وَأَن تَظْهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ

ظَهِيرُونَ﴾ (۶۶ / التحریم: ۴)

”اور اگر تم دونوں (حضرت عائشہ وحصّہ رضی اللہ عنہما) رسول اللہ ﷺ کے برخلاف ایسا کرو تو اللہ

اس کا مولا ہے اور جبریل اور نیک مسلمان اور ان سب کے ساتھ فرشتے بھی مددگار ہیں۔“

اس آیت میں تصریح ہے کہ اگر ان دونوں کا ایسا قائم رہا تو رسول اللہ ﷺ کی مدد کو اللہ اور جبریل اور

نیک مسلمان موجود ہیں اور اسی پر بس نہیں بلکہ فرشتے بھی اعانت کے لئے تیار ہیں۔

روایتوں سے مظاہرہ کا جو سبب معلوم ہوتا ہے وہ صرف یہی کہ اس کے ذریعہ سے وہ فقہ کی توسیع چاہتی

تھیں اور اگر ماریہ قبطیہ کی روایت تسلیم کر لی جائے تو صرف یہ کہ وہ الگ کر دی جائیں لیکن یہ ایسی کیا ہم باتیں

ہیں اور حضرت عائشہ وحصّہ رضی اللہ عنہما کی کسی قسم کی سازش ایسی کیا پرخطر ہو سکتی ہے جس کی مدافعت کے

لئے ملائے اعلیٰ کی اعانت کی ضرورت ہو۔

اس بنا پر بعضوں نے قیاس کیا ہے کہ یہ مظاہرہ کوئی معمولی معاملہ نہ تھا، مدینہ منورہ میں منافقین کا ایک

۱۰ صحیح بخاری، باب النکاح (باب موعظة الرجل ابنته: ۵۱۹۱)۔

۱۱ فتح الباری، ج ۹، ص: ۲۵۴۔

گروہ کثیر موجود تھا جن کی تعداد (۴۰۰) تک بیان کی گئی ہے، یہ شریرائفس ہمیشہ اس تاک میں رہتے تھے کہ کسی تدبیر سے خود آنحضرت ﷺ کے خاندان اور رفقائے خاص میں پھوٹ ڈلوادیں (ابن حجر نے اصابہ میں ام جلدیح کے حال میں لکھا ہے: وکانت تحرش بین ازواج النبی ﷺ * ”وہ ازواج مطہرات کو باہم بھڑکایا کرتی تھیں۔“) افک کے واقعہ میں ان کو کامیابی کی جھلک نظر آ چکی تھی، رسول اللہ ﷺ پندرہ دن تک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کبیدہ خاطر رہے، حضرت حسان رضی اللہ عنہا افک میں شریک ہو گئے تھے، آنحضرت ﷺ کی سالی حمہ جو حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی بہن تھیں سازش میں آگئی تھیں، چنانچہ اس روایت کو علانیہ شہرت دیتی تھیں، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے ایک قریبی عزیز (مسطح) کو جو شریک تہمت تھے مالی اعانت سے محروم کر دیا تھا، غرض اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی براءت پر وحی نہ آ جاتی تو ایک فتنہ عظیم برپا ہو چکا تھا۔

معلوم ہوتا ہے کہ جب ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کی کشش خاطر اور کبیدگی اور تنگ جلی کا حال منافقوں کو معلوم ہوا تو ان بد نفسوں نے اشتعال دیکر بھڑکانا چاہا ہوگا، چونکہ مظاہرہ کے ارکان اعظم حضرت عائشہ و حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما تھیں، ان کو خیال ہوا ہوگا کہ ان کے ذریعہ سے ان کے والدین (حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما) کو اس سازش میں شریک کر لینا ممکن ہے لیکن ان کو یہ معلوم نہ تھا کہ ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما حضرت عائشہ اور حفصہ رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ ﷺ کی خاک پر قربان کر سکتے تھے، چنانچہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اذن نہ ملا تو انہوں نے پکار کر کہا کہ ”ارشاد ہو تو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کا سر لے کر آؤں۔“

آیت میں روئے سخن منافقین کی طرف ہے یعنی اگر عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما سازش بھی کریں گی اور منافقین اس سے کام لیں گے تو اللہ پیغمبر کی اعانت کے لئے موجود ہے اور اللہ کے ساتھ جبریل و ملائکہ بلکہ تمام عالم ہے۔
روایات کا ذہ

ان واقعات میں کذا میں رواۃ نے اس قدر تلبیسات اور خدا عیاں کی ہیں کہ بڑے بڑے مؤرخین و ارباب سیر نے یہ روایتیں اپنی تصانیف میں سند کے طور پر درج کر دیں، اس لئے ہم اس بحث کو کسی قدر تفصیل سے لکھنا چاہتے ہیں۔

اس قدر عموماً مسلم ہے اور خود قرآن مجید میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ازواج مطہرات رضی اللہ عنہما کی خاطر سے کوئی چیز اپنے اوپر حرام کر لی تھی، اختلاف اس میں ہے کہ وہ کیا چیز تھی؟ بہت سی روایتوں میں ہے کہ وہ ماریہ قبطیہ ایک کنیز تھیں جن کو عزیز مصر نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں تحفہً بھیجا تھا، ماریہ قبطیہ کی روایت تفصیل کے ساتھ مختلف طریقوں سے بیان کی گئی ہے جن میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا راز جو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے فاش کر دیا تھا، ان ہی ماریہ قبطیہ کا راز تھا اگرچہ یہ روایتیں بالکل موضوع اور ناقابل ذکر ہیں، لیکن یورپ کے اکثر مؤرخوں نے آنحضرت ﷺ کے معیار اخلاق پر جو حرف گیریاں کی ہیں ان کی گل

سر سب یہی ہیں، اس لئے ان سے تعرض کرنا ضروری ہے۔ ان روایتوں میں واقعہ کی تفصیل کے متعلق اگرچہ نہایت اختلاف ہے، لیکن اس قدر سب کی قدر مشترک ہے کہ ماریہ قبطیہ آنحضرت ﷺ کی موطوءہ کنیزوں میں تھیں اور آنحضرت ﷺ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کی ناراضی کی وجہ سے ان کو اپنے اوپر حرام کر لیا تھا۔ حافظ ابن حجر شرح صحیح بخاری تفسیر سورہ تحریم میں لکھتے ہیں:

ووقع عند سعيد بن منصور باسناد صحيح الى مسروق قال حلف رسول الله ﷺ لحفصة لا يقرب امته الخ۔ ❁

”اور سعید بن منصور نے سند صحیح کے ساتھ جو مسروق تک منتهی ہوتی ہے، یہ روایت کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے سامنے قسم کھائی کہ اپنی کنیز سے مقاربت نہ کریں گے۔“

اس کے بعد حافظ موصوف نے مسند، (یشم بن کلیب) اور طبرانی سے متعدد روایتیں نقل کی ہیں جن میں سے ایک یہ ہے:

وللطبراني من طريق الضحاك عن ابن عباس قال دخلت حفصة بيتها فوجده يطأ مارية فعاتبته۔ ❁

”اور طبرانی نے ضحاک کے سلسلہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا اپنے گھر میں گئیں تو آنحضرت ﷺ کو حضرت ماریہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ ہم بستر دیکھا، اس پر انہوں نے آنحضرت ﷺ کو معاتب کیا۔“

ابن سعد اور واقدی نے اس روایت کو زیادہ بدنام پیرایوں میں نقل کیا ہے، ہم ان کو قلم انداز کرتے ہیں، لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ تمام روایتیں محض افتراء اور بہتان ہیں۔ علامہ عینی شرح صحیح بخاری باب النکاح جلد ۹ صفحہ ۵۳۸ میں لکھتے ہیں:

والصحيح في سبب نزول الآية انه في قصة العسل لا في قصة مارية المروية في غير الصحيحين وقال النووي ولم تأت قصة مارية من طريق صحيح۔
”اور آیت کی شان نزول کے باب میں صحیح روایت یہ ہے کہ وہ شہد کے واقعہ میں ہے ماریہ رضی اللہ عنہا کے قصہ کے باب میں نہیں ہے جو صحیحین کے سوا اور کتابوں میں مذکور ہے، نووی نے کہا ہے کہ ماریہ کا واقعہ کسی صحیح طریقہ سے مروی نہیں ہے۔“

یہ حدیث تفسیر ابن جریر، طبرانی، مسند یشم میں مختلف طریقوں سے مروی ہے، ان کتابوں میں عموماً جس قسم کی ربط و وابستگی روایتیں مذکور ہیں اس کے لحاظ سے جب تک ان کی صحت کے متعلق کوئی خاص تصریح نہ ہو

تو لائق التفات نہیں، حافظ ابن حجر نے ان میں ایک طریقہ کی توثیق کی ہے، یعنی وہ روایت جس کے راوی اخیر مسروق ہیں۔ * لیکن اولاً تو اس روایت میں ماریہ قطیبہ کا نام مطلق نہیں، صرف اس قدر ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے سامنے قسم کھائی تھی کہ میں اپنی کنیز کے پاس نہ جاؤں گا اور وہ مجھ پر حرام ہے۔ اس کے علاوہ مسروق تابعی ہیں، یعنی آنحضرت ﷺ کو نہیں دیکھا اس لئے یہ روایت اصول حدیث کی رو سے منقطع ہے۔ یعنی اس کا سلسلہ سند صحابی تک نہیں پہنچتا۔ اس حدیث کے ایک اور طریقہ کو حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں صحیح کہا ہے۔ * لیکن اس طریقہ کے ایک اور راوی عبد الملک رقاشی ہیں جن کی نسبت دارقطنی نے لکھا ہے:

كثير الخطأ في الاسانيد والمتون يحدث من حفظه۔ *
 ”سندوں میں اور اصل الفاظ حدیث میں بہت خطا کرتے ہیں اور اپنے حافظہ کی بنیاد پر حدیث بیان کرتے ہیں۔“

یہ امر مسلم ہے کہ ماریہ کی روایت صحاح ستہ کی کسی کتاب میں مذکور نہیں ہے۔ * یہ بھی تسلیم ہے کہ سورہ تحریم کا شان نزول جو صحیح بخاری اور مسلم میں مذکور ہے، (یعنی شہد کا واقعہ) قطعی طریقہ سے ثابت ہے، امام نووی نے جو ائمہ محدثین میں سے ہیں صاف تصریح کی ہے کہ ماریہ رضی اللہ عنہا کے باب میں کوئی صحیح روایت موجود نہیں، حافظ ابن حجر اور ابن کثیر نے جن طریقوں کو صحیح کہا ان میں سے ایک منقطع اور دوسرے کا راوی کثیر الخطا ہے ان واقعات کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ یہ روایت استناد کے قابل ہے۔ یہ بحث اصول روایت کی بنا پر تھی، روایت کا لحاظ کیا جائے تو مطلق کدوکاوش کی حاجت نہیں، جو ریک واقعہ ان روایتوں میں بیان کیا گیا ہے اور خصوصاً طبری وغیرہ میں جو جزئیات مذکور ہیں وہ ایک معمولی آدمی کی طرف منسوب نہیں کیے جاسکتے، نہ کہ اس ذات پاک کی طرف جو تقدس و نزاہت کا پیکر تھا۔ (علی رضی اللہ عنہ)

* فتح الباری، تفسیر سورہ تحریم، ج ۸، ص ۵۰۳۔

* ج ۴، ص ۳۸۶۔ * تہذیب التہذیب، ج ۶، ص ۴۲۰۔

* (یعنی ماریہ کے نام سے اور مشہور لغو واقعات کے شمول کے ساتھ نہیں ورنہ نسائی، کتاب عشرة النساء، باب الغیرہ: ۳۴۱۱ میں اس قدر مذکور ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما کے اصرار سے، آنحضرت ﷺ نے ایک لونڈی کو اپنے اوپر حرام کر لیا تھا، لیکن اس کا ایک راوی مجروح ہے)۔ (س)۔

غزوہ تبوک

☆ رجب ۹ھ مطابق نومبر ۶۳۰ء

تبوک ایک مشہور مقام ہے جو مدینہ اور دمشق کے وسط میں نصف راہ پر مدینہ سے چودہ منزل ہے۔

جنگ موت کے بعد سے رومی سلطنت نے عرب پر حملہ کرنے کا ارادہ کر لیا تھا۔ عسائی خاندان جو شام میں رومیوں کے زیر اثر حکومت کر رہا تھا، مذہباً عیسائی تھا، اس لئے قیصر روم نے اسی کو اس مہم پر متعین کیا۔ مدینہ میں یہ خبریں اکثر مشہور ہوتی رہتی تھیں کہ آنحضرت ﷺ کے ایلاء کے واقعہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے جب سہیل بن مالک نے دفعہ آ کر یہ کہا کہ غضب ہو گیا۔ تو انھوں نے کہا کیوں خیر ہے؟ کیا عسائی آگئے؟ ❊

شام کے نبطی سوداگر مدینہ میں روغن زیتون بیچنے آیا کرتے تھے، انہوں نے خبر دی ❊ کہ رومیوں نے شام میں لشکر گراں جمع کیا ہے اور فوج کو سال بھر کی تنخواہیں جمع کر دی ہیں، اس فوج میں لہم، جذام اور غسان کے تمام عرب شامل ہیں اور مقدمہ لکھیش بلقاء تک آ گیا ہے ❊ مواہب لدنیہ میں طبرانی سے روایت نقل کی ہے کہ عرب کے عیسائیوں نے ہر قل کو لکھ بھیجا کہ ”محمد ﷺ نے انتقال کیا اور عرب سخت قحط کی وجہ سے بھوکوں مر رہے ہیں۔“ اس بنا پر ہر قل نے چالیس ہزار فوجیں روانہ کیں۔

بہر حال یہ خبریں تمام عرب میں پھیل گئیں اور قرآن اس قدر قوی تھے کہ غلط ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی۔ اس بنا پر آنحضرت ﷺ نے فوج کو تیاری کا حکم دیا۔ سوئے اتفاق یہ کہ سخت قحط اور شدت کی گرمیاں تھیں۔ ان اسباب سے لوگوں کو گھر سے نکلنا نہایت شاق تھا۔ ❊ منافقین جو بظاہر اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے ان کا پردہ فاش ہو چلا، وہ خود بھی جی چراتے تھے ❊ اور دوسروں کو بھی منع کرتے تھے:

﴿لَا تَتَّبِعُوا فِي الْحَرْبِ﴾ (۹/التوبة: ۸۱) ”گرمی میں نہ لکھو۔“

سوایم ایک یہودی تھا۔ اس کے گھر پر منافقین جمع ہوتے اور لوگوں کو لڑائی پر جانے سے روکتے چونکہ ملک پر رومیوں کے حملہ کا اندیشہ تھا، اس لئے آنحضرت ﷺ نے تمام قبائل عرب سے فوجیں اور مالی اعانت طلب کی۔ ❊ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے دو سو اوقیہ چاندی اور دو سو اونٹ پیش کئے۔ ❊ ۵ ماہ رجب، ارباب یرکنا متفقہ قول ہے ۹۹ھ میں اکتوبر، نومبر میں پڑا تھا لیکن قرآن مجید میں غزوہ کا شدید گرمی میں ہونا مذکور ہے، عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ یہ غزوہ منظر طائف کے چھ ماہ بعد پیش آیا (زرقاتی، ج ۳، ص: ۱۱۰، بحوالہ ابن حجر) اس لحاظ سے اس سفر کا گرمی کے موسم میں امکان ہے۔ ❊ (بخاری، کتاب التفسیر، تفسیر سورة التحريم، باب تبغی مرضات ازواجك: ۴۹۱۳ و کتاب النکاح، باب موعظة الرجل ابنته لحال زوجها: ۵۱۹۱)

❊ مواہب لدنیہ (مع زرقانی ج ۳، ص: ۷۲) ❊ طبقات ابن سعد، غزوات، ص: ۱۱۹۔
❊ مارگولیتھ صاحب فرماتے ہیں کہ چونکہ سین میں انصار مال غنیمت سے محروم رہے تھے اس لئے وہ بے دل ہو گئے تھے کہ ہم کیا لڑیں۔ جب فائدہ جنگ دوسروں کو حاصل ہوں گے لیکن یہ مارگولیتھ صاحب کا حسن ظن ہے (قرآن نے خود بتا دیا ہے تو قیاس کی کیا حاجت ہے) (س)
❊ ابن ہشام، ج ۲، ص: ۳۳۲۔ ❊ ابن سعد، جزء المغازی، ص: ۱۱۹ (س) وابن ہشام، ج ۲، ص: ۳۳۲، ۳۳۳۔ ❊ زرقانی، ج ۳، ص: ۷۲ (س)۔

اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم نے بڑی بڑی رقمیں لاکر حاضر کیں تاہم بہت سے مسلمان اس بنا پر جانے سے رہ گئے کہ سفر کا سامان نہیں رکھتے تھے۔ یہ لوگ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے اور اس درد سے روئے کہ آنحضرت ﷺ کو ان پر رحم آیا، تاہم ان کے چلنے کا کچھ سامان نہ ہو سکا، انہی کی شان میں سورہ توبہ کی یہ آیتیں اتری ہیں: ﴿

﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِمْ سَوَّوْا وَأَعِينُهُمْ
تَقِيضٌ مِنَ اللَّهِ مَعْ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُؤْتُونَ﴾ (۹/ التوبة: ۹۲)

”اور نہ ان لوگوں پر کچھ اعتراض ہے کہ جب تمہارے پاس آئے کہ ہم کو سواری دیجئے اور تم نے کہا کہ میرے پاس سواری کہاں ہے جس پر تم کو سوار کر سکو تو وہ واپس گئے اور ان کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے کہ افسوس ہمارے پاس خرچ نہیں ہے۔“

آنحضرت ﷺ کا معمول تھا جب آپ ﷺ مدینہ سے تشریف لے جاتے تو کسی کو شہر کا حاکم مقرر فرما کر جاتے چونکہ اس غزوہ میں بخلاف اور معرکوں کے ازواج مطہرات بھی ساتھ نہیں گئی تھیں، اہل حرم کی حفاظت کے لئے کسی عزیز خاص کا رہنا ضروری تھا، اس لئے اب کے یہ منصب جناب امیر کو ملا لیکن انہوں نے شکایت کی کہ آپ ﷺ مجھ کو بچوں اور عورتوں میں چھوڑے جاتے ہیں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم کو مجھ سے وہ نسبت ہو جو ہارون علیہ السلام کو موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھی۔“

غرض آپ ﷺ تیس ہزار فوج کے ساتھ مدینہ سے نکلے جس میں دس ہزار گھوڑے تھے۔ * راہ میں وہ عبرتناک مقامات تھے جن کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے، یعنی قوم ثمود کے مکانات جو پہاڑوں میں تراش کر بنائے گئے تھے، چونکہ اس مقام پر عذاب الہی نازل ہو چکا تھا۔ آپ ﷺ نے حکم دیا کہ کوئی شخص یہاں قیام نہ کرے، نہ پانی پئے اور نہ کسی کام میں لائے۔ *

تبوک پہنچ کر معلوم ہوا کہ وہ خبر صحیح نہ تھی لیکن اصلیت سے بالکل خالی بھی نہ تھی، غسانی رئیس عرب میں ریشہ دو انیاں کر رہا تھا۔ صحیح بخاری (غزوہ تبوک) میں جہاں حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کا واقعہ مذکور ہے لکھا ہے کہ شام سے ایک قاصد آیا اور حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کو رئیس غسان کا ایک خط دیا جس میں لکھا تھا کہ میں نے سنا ہے کہ محمد (ﷺ) نے تمہاری قدر نہ کی، اس لئے تم میرے پاس چلے آؤ، میں تمہاری شان کے موافق تم سے برتاؤ کروں گا، حضرت کعب رضی اللہ عنہ معتوب نبوی ﷺ تھے لیکن انہوں نے اس خط کو تنور میں ڈال دیا۔ *

- * سیرت ابن ہشام، ج ۲، ص ۳۳۳۔ صحیح بخاری، کتاب المغازی، غزوہ تبوک: ۴۴۱۶ و سیرت ابن ہشام، ج ۲، ص ۳۳۴۔ * طبقات ابن سعد، جزء مغازی، ص ۱۱۹۔ (س)۔
- * صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب نزول النبی ﷺ الحجر: ۴۴۱۹، ۴۴۲۰۔ سیرت ابن ہشام، ج ۲، ص ۳۳۵۔ * بخاری، کتاب المغازی، باب حدیث کعب بن مالک: ۴۴۱۸۔

تبوک پہنچ کر آنحضرت ﷺ نے بیس دن تک قیام کیا۔ ❁ ایلہ ❁ کا سردار جس کا نام یوحنا تھا، حاضر خدمت ہو کر جزیہ دینا منظور کیا۔ ❁ ایک سفید خنجر بھی نذر میں پیش کیا۔ جس کے صلہ میں آنحضرت ﷺ نے اس کو ردائے مبارک عنایت فرمائی ❁ جربا اور ازرح کے عیسائی بھی حاضر ہوئے اور جزیہ پر رضامندی ظاہر کی ❁ دومۃ الجندل جو دمشق سے پانچ منزل پر ہے وہاں ایک عربی سردار جس کا نام اکیدر تھا، قیصر کے زیر اثر تھا۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت خالد بن ولیدؓ کو چار سو (بیس) کی جمعیت کے ساتھ اس کے مقابلہ کے لئے بھیجا۔ حضرت خالد بن ولیدؓ نے اس کو گرفتار کیا اور اس شرط پر رہائی دی کہ خود دربار رسالت میں حاضر ہو کر شرائط صلح پیش کرے، چنانچہ وہ اپنے بھائی کے ساتھ مدینہ میں آیا۔ آپ ﷺ نے اس کو امان دی۔ ❁

تبوک سے جب آپ ﷺ واپس پھرے اور مدینہ کے قریب پہنچے تو لوگ عالم شوق میں استقبال کو نکلے یہاں تک کہ پردہ نشینان حرم بھی جوش میں گھروں سے نکل پڑیں اور لڑکیاں یہ اشعار گاتی نکلیں: ❁

طلع البدر علینا من ثنیاۃ الوداع

و جب الشکر علینا ما دعا للہ داع

”وداع کی گھاٹیوں سے ہم پر چاند طلوع ہوا۔ جب تک خدا کا پکارنے والا کوئی دنیا میں باقی ہے ہم پر خدا کا شکر فرض ہے۔“

مسجد حضا

منافقین ہمیشہ اس فکر میں رہتے تھے کہ مسلمانوں میں کسی طرح پھوٹ ڈال دو، ایک مدت سے وہ اس خیال میں تھے کہ مسجد قبا کے توڑ پھوس اور یہاں ایک مسجد اس حیلہ سے بنائیں کہ جو لوگ ضعف یا کسی اور وجہ سے مسجد نبوی ﷺ میں نہ پہنچ سکیں، یہاں آ کر نماز ادا کر لیا کریں۔ ابو عامر جو انصار میں سے عیسائی ہو گیا تھا، اس نے منافقین سے کہا کہ تم سامان کرو، میں قیصر کے پاس جا کر وہاں سے فوجیں لاتا ہوں کہ اس ملک کو اسلام سے پاک کر دوں۔ ❁

آنحضرت ﷺ جب تبوک تشریف لے جانے لگے تو منافقین نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آ کر عرض کی کہ ہم نے بیاروں اور معذوروں کے لئے ایک مسجد تیار کی ہے آپ ﷺ چل کر اس میں ایک دفعہ نماز پڑھاویں تو مقبول ہو جائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس وقت میں مہم پر جا رہا ہوں جب تبوک سے

❁ طبقات ابن سعد، ج غزوات: ۱۱۹۔ ❁ یہ مقام طنج عقبہ کے پاس ہے۔ (مار گولیتھ)۔

❁ سیرت ابن ہشام، ج ۲، ص: ۳۳۸۔ ❁ زرقانی بحوالہ ابن ابی شیبہ، ج ۳، ص: ۸۶۔ (س)۔

❁ سیرت ابن ہشام، ج ۲، ص: ۳۳۸۔ ❁ طبقات ابن سعد، ج مغازی، ص: ۱۲۰۔

❁ زرقانی بحوالہ ابن جریر، (ج ۳، ص: ۹۲) (س)۔ ❁ زرقانی بحوالہ ابن جریر، (ج ۳، ص: ۹۱) (س)۔

واپس پھر سے تو مالک اور معن بن عدی کو حکم دیا کہ جا کر مسجد میں آگ لگا دیں۔ ❀ اسی مسجد کی شان میں یہ آیتیں اتری ہیں:

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضُرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ ۚ وَلَيَحْلِقُنَّ إِنَّكَ دُنَا إِلَّا الْحُسْنَى ۗ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۚ لَا تَقُمْ
فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّفْوِيْهِ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ۗ فِيهِ رِجَالٌ
يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّكِفُوا ۗ وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ ۝﴾ (۹/التوبة: ۱۰۷-۱۰۸)

”اور وہ لوگ جنہوں نے ایک مسجد ضرار اور پھوٹ ڈالنے اور کفر کی غرض سے تیار کی اور اس غرض سے کہ جو لوگ پہلے سے خدا اور رسول ﷺ سے لڑتے ہیں ان کو ایک کمین گاہ ہاتھ آئے اور وہ قسم کھاتے ہیں کہ ہم نے صرف بھلائی کے لحاظ سے ایسا کیا اور خدا گواہی دیتا ہے کہ یہ جھوٹ کہتے ہیں۔ محمد (ﷺ) ! تو کبھی اس مسجد میں جا کر نہ کھڑا ہو وہ مسجد جس کی بنیاد پہلے ہی دن سے پرہیزگاری پر رکھی گئی ہے وہ اس بات کی زیادہ مستحق ہے کہ تو اس میں نماز پڑھے، وہاں ایسے لوگ ہیں جن کو صفائی محبوب ہے اور خدا صفائی پسند کرنے والوں کو چاہتا ہے۔“

حج اسلام اور اعلان براءت

مکہ ۸ھ میں فتح ہوا لیکن چونکہ ابھی تک ملک میں اچھی طرح امن و امان قائم نہیں ہوا تھا۔ اس لئے اس سال مشرکین ہی کے اہتمام سے ارکان حج انجام پائے، مسلمانوں نے حضرت عتاب بن اسید رضی اللہ عنہ کے ساتھ جو مکہ کے امیر مقرر ہوئے تھے۔ فریضہ حج ادا کیا، اب ۹ھ پہلا موقع ہے کہ کعبہ و شرک کی ظلمت سے پاک ہو کر عبادت ابراہیمی کا مرکز قرار پاتا ہے۔ غزوہ تبوک سے واپسی کے بعد ذیقعدہ یا ذوالحجہ ۹ھ میں آنحضرت ﷺ نے تین سو مسلمانوں کا ایک قافلہ مدینہ منورہ سے حج کے لئے روانہ فرمایا، ان میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ قافلہ سالار، حضرت علی رضی اللہ عنہ نقیب اسلام اور حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت جابر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم وغیرہم معلم تھے۔ قربانی کے لئے (آنحضرت ﷺ کی طرف سے) بیس اونٹ ساتھ تھے۔ قرآن نے اس حج کو حج اکبر کہا ہے ❀ کہ یہ پہلا موقع تھا کہ رسم حج ابراہیمی سنت میں جلوہ گر ہوئی۔

❀ سیرت ابن ہشام، ج ۲، ص: ۳۴۱، زیادہ تفصیل زرقانی علی المواہب، ج ۳، ص: ۹۰، ۹۱ پر ہے۔

❀ بخاری، کتاب الحج، باب لا یطوف بالبيت عربیان: ۱۶۲۲ کتاب المغازی، باب حج ابی بکر بالناس: ۴۳۶۳ و کتاب التفسیر تفسیر سورة براء، باب قوله: ﴿فسبحوا فی الارض﴾ الخ: ۶۵۵ و باب قوله: ﴿واذان من الله﴾ الخ: ۶۵۶ و باب قوله: ﴿الا الذین عاهدتم﴾: ۶۵۷ و صحیح مسلم، کتاب الحج، باب لا یحج البيت مشرک الخ: ۳۲۸۷۔ ❀ سورة توبہ میں ہے کہ ﴿یوم الحج الاکبر﴾ مصنف نے اس حج کو حج اکبر کہنے کی جو توجیہ لکھی ہے اس کو بھی گوشخص علما نے اختیار کیا ہے لیکن عام خیال یہ ہے کہ خاص اسی سال کے حج کو حج اکبر نہیں کہا گیا ہے بلکہ ہر حج عمرہ کے مقابلہ میں حج اکبر ہے اور عمرہ حج اصغر ہے، ملاحظہ ہو روح المعانی، ج ۱۰، ص: ۴۲ (س)۔

اس حج کا مقصد یہ تھا کہ خانہ خلیل میں عہد جاہلیت کے اختتام اور حکومت اسلام کی ابتدا کا اعلان کیا جائے۔ مناسک و رسوم حج کی عام طور سے تعلیم دی جائے۔ زمانہ جاہلیت کے رسوم و عادات کا ابطال کیا جائے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مناسک حج کی لوگوں کو تعلیم دی، یوم النحر میں خطبہ دیا جس میں حج کے مسائل بیان کئے، اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے۔ سورہ براءت کی ۴ آیتیں پڑھ کر سنائیں اور اعلان کر دیا کہ اب کوئی مشرک خانہ کعبہ میں داخل نہ ہو سکے گا۔ نہ کوئی برہنہ اب حج کرنے پائے گا اور وہ تمام معاہدے جو مشرکین سے تھے، ان کے نقص عہد کے سبب سے آج سے چار مہینے کے بعد ٹوٹ جائیں گے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وغیرہ نے اس اعلان کی اس زور زور سے منادی کی کہ گلا پڑ گیا ﴿سورہ براءت کی ابتدائی آیتیں جس میں اللہ نے اس کا حکم فرمایا وہ یہ ہیں:﴾

﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَلَمُوا أَتَّكُمُ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۗ وَإِنَّ اللَّهَ لَخَبِيرُ الْكَافِرِينَ ۖ وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ۗ إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۗ وَرَسُولُهُ ۗ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۖ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَتَّكُمُ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ۗ وَلَيَشْرِي الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَهْدِ آلِ اللَّهِ ۗ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۗ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا شَيْئًا ۗ وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتَيْتُمَا الْيَهُودَ عَاهِدَهُمْ إِلَى مَدَنِهِمْ ۗ إِنَّ اللَّهَ مُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۖ﴾ (۹/التوبة: ۱-۴)

”اے مسلمانو! جن مشرکین سے تم نے معاہدہ کیا تھا (اور انہوں نے اپنا معاہدہ توڑ دیا) ان کی خدا اور، خدا کے رسول کی طرف سے کوئی ذمہ داری نہیں ہے، اب (اے معاہدہ شکن مشرکوں!) چار مہینے کی تم کو مہلت ہے اس میں تم ملک میں چلو پھرو اور جان لو کہ تم خدا کو عاجز نہ کر سکو گے حج اکبر کے دن لوگوں کو اعلان عام ہے کہ خدا اور اس کا رسول ان مشرکین کا اب ذمہ دار نہیں اگر (تم نے اے مشرکین!) توبہ کر لی تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اور اگر اب بھی پھرے رہو تو یقین کرو کہ تم خدا کو ہرانہ سکو گے اے پیغمبر! تو کافروں کو دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دے لیکن وہ مشرکین جن سے تم نے معاہدہ کیا اور انہوں نے اس کے ایفا میں تمہارے ساتھ کچھ کمی نہ کی اور نہ تمہارے مقابلہ میں انہوں نے تمہارے دشمنوں کی مدد کی تو زمانہ معاہدہ کو تم پورا کرو۔

﴿مسند ابن حنبل، ۲، ص: ۲۹۹۔ عام تفصیل زرقانی، ج ۳، ص: ۱۰۲ وغیرہ میں موجود ہے (س)

﴿ان آیات میں یہ بیان ہے کہ مسجد حرام کے پاس (صلی حدیبیہ میں) جو معاہدہ ہوئے تھے وہ ٹوٹ گئے لیکن وہ معاہدہ توحیح مکہ سے پہلے ہی ٹوٹ گئے تھے اور اس کے بعد کفار سے کوئی معاہدہ نہیں ہوا۔ مصنف نے اس بنا پر اپنے ایک مکتوب - مکاتیب شلی، حصہ دوم مکتوب نمبر ۳، ص: ۵۱-۵۲) میں یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ یہ آیتیں ۸ھ میں فح کدہ کے وقت نازل ہوئی ہوں گی اور شاید اس لئے مصنف نے یہ واقعات قلم انداز کر دیے ہیں لیکن خاکسار جامع کا خیال یہ ہے کہ ممکن ہے کہ معاہدہ کے متعلق یہ آیتیں ۸ھ میں نازل ہوئی ہوں لیکن ان کا عام اعلان مع دیگر ضروری احکام کے جیسا کہ صحاح ستہ کی مستند روایات میں مذکور ہے ۹ھ کے موسم حج میں ہوا ہو۔ (س)۔

خدا پر ہیزگاروں کو دوست رکھتا ہے۔“

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾

(۹/ التوبة: ۲۸)

”اے مسلمانو! مشرکین تو ناپاک ہیں اب وہ اس سال کے بعد کعبہ کے قریب نہ آئیں۔“

(طبری نے بواسطہ سدی روایت کی ہے کہ اس اعلان کے بعد کفار عام طور سے مسلمان ہو گئے ❁)

واقعات متفرقہ

(نوسال کے بعد اب ملک میں امن و امان کا دور شروع ہوا۔ اب حصول دولت کے مواقع حاصل تھے۔ اس بنا پر زکوٰۃ کا حکم اس سال نازل ہوا اور تحصیل زکوٰۃ کے لئے اعمال قبائل میں مقرر ہوئے۔ ❁ اسلام کے سایہ میں بعض غیر مسلم قومیں بھی داخل ہو چکی تھیں، ان کے جزیہ کی یہ آیت اتری:

﴿حَتَّىٰ يَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَن يَدَيْهِمْ وَّهُمْ صٰغِرُونَ﴾ (۹/ التوبة: ۲۹)

”تا آنکہ چھوٹے بن کر وہ جزیہ نہ ادا کریں۔“

سود کی تحریم بھی اسی سال نازل ہوئی اور اس کے ایک سال بعد ۱۰ھ میں حبشہ الوداع میں آنحضرت ﷺ

نے اس کا اعلان عام فرمایا۔

نجاشی ❁ جس کے ظل حمایت میں مسلمانوں نے چند سال حبشہ میں بسر کئے، اس نے امسال انتقال کیا، آنحضرت ﷺ نے اس کی وفات کا خود اعلان فرمایا کہ مسلمانو! آج تمہارے برادر صالح احمہ نے وفات پائی، اس کے لئے دعائے مغفرت مانگو۔ اس کے بعد نجاشی کے لئے غائبانہ نماز جنازہ پڑھی۔

❁ ج ۴، ص: ۱۷۲۱۔ (س) ❁ طبری، ج ۴، ص: ۱۷۲۲۔ (س)۔

❁ تاریخ طبری، ج ۴، ص: ۱۷۲۰۔ غائبانہ نماز جنازہ کا ذکر صحیح بخاری اور دوسری کتب حدیث میں ہے۔

غزوات پر دوبارہ نظر

کتاب کا یہ حصہ سادہ سوانح زندگی پر محدود ہے۔ بحث و تہ قیقات اور رفع شکوک کے لئے دوسرے حصے ہیں، اس بنا پر مناسب یہ تھا کہ غزوات کے متعلق جو مباحث ہیں، انہی حصوں میں لکھے جاتے لیکن کتب سیر میں کثرت اور اہمیت دونوں حیثیتوں سے جو واقعات زیادہ تر نمایاں ہیں، صرف غزوات ہیں، اگر صرف تصانیف سیرت کو پیش نظر رکھا جائے تو نظر آتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی تمام تر سوانح عمری غزوات ہی کا نام ہے، چنانچہ پہلے سیرت پر جو کتابیں لکھی گئیں وہ سیرت نہیں بلکہ مغازی ہی کے نام سے مشہور ہیں، مثلاً: مغازی ابن عقبہ، مغازی ابن اسحاق، مغازی واقدی یہ انداز تحریر آج تک چلا آیا، اس لئے اگر یہ طرز بالکل بدل دی جائے تو جو شخص کوئی قدیم تصنیف پہلے پڑھ چکا ہوگا وہ اس جدید تصنیف کو پڑھ کر سمجھے گا کہ سیرت کے بجائے کوئی اور چیز پڑھ رہا ہے۔ ان اسباب سے ہم کو بھی غزوات کو تفصیل سے لکھنا پڑا، لیکن غزوات کو پڑھ کر جو سوالات دلوں میں پیدا ہو جاتے ہیں ان کو دوسرے موقع کے لئے اٹھا رکھنا ناظرین کے اضطراب کا باعث ہوگا۔

غیر مذہب والوں نے غزوات کے مقاصد اور اسباب کے سمجھنے میں سخت غلطیاں کی ہیں، نہ صرف بدنیوں نے، بلکہ نیک دلوں نے بھی۔ لیکن یہ تعجب کی بات نہیں، اسباب ایسے جمع ہیں کہ اس قسم کی غلطیوں پر نہ صرف دوستوں کو بلکہ دشمنوں کو بھی معذور رکھ سکتے ہیں۔

عرب اور جنگ و غارت گری

اس باب میں سب سے مقدم اور سب سے اہم اس حقیقت کا معلوم کرنا ہے کہ عرب کی قومیت کو ”جنگ و غارت گری“ سے کیا تعلق ہے؟ ہر قوم کے اخلاق و عادات، رسوم و معاملات، محاسن و اوصاف، معائب و مثالب، غرض اس کی کل قومی زندگی کا ایک خاص اساس الامر ہوتا ہے کہ سب چیزیں اسی سے بنتی اور اسی سے نشوونما پاتی ہیں، عرب میں یہ چیز جنگ و غارت گری تھی، اس کی ابتدا یوں ہوئی کہ عرب ایک ویران ملک تھا، کسی قسم کی پیداوار وہاں نہیں ہوتی تھی لوگ ان پڑھ اور جاہل تھے، خورش اور پوشش کا قدرتی سامان صرف بھیڑ بکریاں اور اونٹ تھے کہ ان کا دودھ اور گوشت کھاتے اور بالوں کو بن کر کپڑے بناتے تھے لیکن یہ جائیداد بھی ہر شخص کو نصیب نہ تھی، یا تھی تو بقتل ضرورت نہ تھی، اس لئے حملہ اور غارت گری شروع ہوئی اور معاش کا سب سے بڑا بلکہ تہا ذریعہ غارت گری قرار پایا، ابوعلی قالی نے کتاب الامالی میں لکھا ہے: ❁

وذلك انهم كانوا يكرهون ان تتوالى عليهم ثلاثة اشهر لا تمكنهم الا غارة
فيها لان معاشهم كان من الاغارة۔

”یہ اس لئے کہ وہ ناپسند کرتے تھے کہ ان پر تین ماہ متواتر اس طرح گزر جائیں کہ ان میں وہ

غارت گری نہ کر سکیں کیونکہ ان کا ذریعہ معاش یہی تھا۔“

چونکہ لوٹ میں زیادہ تر بکریاں ہاتھ آتی تھیں اور بکری کو عربی میں ”غنم“ کہتے ہیں اس لئے لوٹ کے مال کو عربی میں ”غنیمت“ کہنے لگے، اس لفظ نے پھر یہ وسعت حاصل کی کہ قیصر و کسری کا تاج و تخت لٹ کر آیا تو اسی نام سے پکارا گیا۔

رفتہ رفتہ یہی لفظ عربی قوم، عربی زبان اور عربی تاریخ کا سب سے زیادہ محبوب، سب سے زیادہ نمایاں اور سب سے زیادہ وسیع الاثر لفظ بن گیا آج بھی ایک سلطان، ایک رئیس، ایک شیخ القباہل اپنے عزیز و اقارب کو سفر کے وقت رخصت کرتا ہے تو کہتا ہے، سالماً غانماً ”یعنی سلامت آنا اور لوٹ کر لانا۔“ ہماری زبان میں سب سے عزیز چیز کو جو ”غنیمت“ کہتے ہیں، (مثلاً آپ کا تشریف لانا نہایت غنیمت ہے) یہ وہی لفظ ہے اور عربی زبان سے آیا ہے۔

ضرورت معاش کی وجہ سے تمام عرب میں غارت گری اور جنگ عام ہو گئی تھی، تمام قبائل ایک دوسرے پر ڈاک ڈالتے اور لوٹ مار کرتے رہتے تھے، صرف حج کے زمانہ میں مذہبی خیال سے چار مہینے مخصوص کر دیے تھے، جن کو ”اشہر حرم“ کہتے تھے، ان مہینوں میں لڑائیاں بند ہو جاتی تھیں لیکن متصل تین تین مہینہ تک معاش کا معطل رہنا سخت گراں تھا، اس لئے ”نسئ“ ایک رسم ایجاد کر لی تھی، یعنی ان مہینوں کو حسب ضرورت دوسرے مہینوں سے بدل لیتے تھے۔

حافظ ابن حجر، صحیح بخاری کی شرح (تفسیر سورہ توبہ) میں لکھتے ہیں:

كانوا يجعلون المحرم صفرا و يجعلون صفرا المحرم لثلاثا يتوالى عليهم

ثلاثة اشهر لا يتعاطون فيها القتال۔ الخ

”وہ محرم کو صفرا اور صفرا کو محرم کر دیا کرتے تھے، تاکہ پے در پے تین مہینے تک لڑائی سے محروم نہ ہو جائیں۔“

ثار کا عقیدہ

لڑائی کا اصلی ابتدائی سبب یہ تھا لیکن جب یہ سلسلہ چھڑا تو اور اسباب بھی پیدا ہو گئے اور یہ اسباب اہمیت اور وسعت کے لحاظ سے اصلی سبب سے کم نہ تھے، ان میں سب سے مقدم اور شدید الاثر ثار کا قانون تھا، یعنی جب کسی قبیلہ کا کوئی شخص کسی موقع پر قتل ہو جاتا تھا تو متشول کے قبیلہ کو اس کا انتقام لینا فرض ہو جاتا تھا، گو سینکڑوں برس گزر جاتے تھے اور قاتل بلکہ اس کے خاندان کا نام و نشان مٹ جاتا تھا تاہم جب تک قاتل کے قبیلے کے ایک آدمی کو قتل نہیں کر لیتا تھا تو قومی فرض سے ادا نہیں ہو سکتا تھا، اسی کو ثار کہتے ہیں اور اسی کا نتیجہ تھا کہ ایک معمولی قتل پر سینکڑوں بلکہ ہزاروں برس تک مسلسل لڑائیاں قائم ہو جاتی تھیں، اسی طریقہ کے ابطال کا

یہ مصنف کی ذاتی تحقیق ہے جس کی تائید کتب لغت سے ہاتھ نہیں آئی۔ (س) * (ج ۸، ص ۲۴۴)

آنحضرت ﷺ نے حجۃ الوداع میں اعلان کیا تھا اور اپنے قبیلہ کے قاتلوں کا خون معاف کر دیا تھا، لیکن صحرائین عربوں میں آج تک یہ طریقہ قائم اور ان کے قومی خصائص کا جزو اعظم ہے۔

نار کے متعلق عجیب عجیب قسم کے معتقدات پیدا ہو گئے تھے، مثلاً: یہ کہ مقتول جب مرجاتا ہے تو اس کی روح پرند بن جاتی ہے اور جب تک اس کا انتقام نہیں لیا جاتا، مقام قتل پر شور کرتی رہتی ہے کہ ”مجھ کو پلاؤ میں بیاسی ہوں“ اس پرند کو صدی یا ہامہ کہتے تھے۔

ابودو ادایا دی کہتا ہے:

سلط الموت والمنون علیہم

فلہم فی صدی المقابر ہام

”ان پر موت مسلط ہوگئی اور مقبروں کے ”صدی“ میں ان کے لئے ”ہام“ ہے۔“

ذوالاصبح العدو انی کا شعر ہے:

یا عمرو ان لا تدع شتمی ومنقصتی

اضربک حیث تقول الہامۃ اسقونی

”اے عمرو! اگر تو مجھ کو گالی دینا اور میری تحقیر کرنا نہ چھوڑے گا تو میں تجھ کو اس طرح مار دوں گا کہ

ہامہ کہے گی کہ مجھ کو سیراب کرو۔“

ایک یہ خیال تھا کہ جس مقتول کا انتقام نہیں لیا جاتا اس کی قبر میں ہمیشہ اندھیرا رہتا ہے، عمرو بن معدی کرب کی بہن مقتول کی زبان سے کہتی ہے:

واترک فی قبر بصعدۃ مظلم

خون بہالوگے تو میں اندھیری قبر میں پڑا ہوں گا۔

اسی بنا پر خون بہا لینے کو عیب سمجھتے تھے، اسی شاعرہ کا مصرع ہے:

ومشوا باذان النعام المثلث

اور خون بہا لینا ہے تو بوجھے شتر مرغ کا کان پکڑ کر

لے جاؤ۔“

غیرت اور حسیت کی بنا پر اس بات کو عیب سمجھتے تھے کہ مقتول پر نوحہ کیا جائے:

ولا تراہم وان جلت مصیبتہم

مع البکاء علی من مات یتکون

”گوگوشی ہی بڑی مصیبت ہو لیکن ان کو مرنے والے پر روتا ہوا نہ دیکھو گے۔“

عمرو بن کلثوم

علی ہالک او ان نضج من القتل

معاذ اللہ ان ینوح نساء نا

لسان العرب، ج ۳، ص: ۸۴۶ لفظ ہام دارلسان العرب بیروت۔ کتاب الاغانی ذکر ذی الاصلع

العدوانی، الخ، ج ۲، ص: ۹۔ دیوان الحماسة، باب الحماسة جزء اول، ص: ۷۱ شاعرہ کا نام کوشہ ہے۔

ایضاً، ص: ۷۲۔ دیوان الحماسة، باب الحماسة جزء اول، ص: ۷۲، مطبع سعاده مصر: ۱۳۳۱ھ

۱۹۱۳ء یہ شعر بنی قیس بن ثعلبہ کے کسی شخص کا ہے۔

شعراء النصرانیة، القسم الثانی فی شعراء نجد والحجاز، ص: ۲۰۴ بیروت: ۱۸۹۰ء۔

”اللہ نہ کرے کہ ہماری عورتیں مقتول پر نوحہ کریں یا ہم قتل سے گھبرا جائیں۔“

مقتول پر نوحہ کرتے تھے تو اس وقت کرتے تھے جب خون کا انتقام لے لیتے تھے:

من كان مسرورا بمقتل مالك فليات نسو تنا بوجه نهار

”جو شخص مالک کے قتل سے خوش تھا وہ دن کو ہماری عورتوں کے پاس آئے۔“

يوجد النساء حواسراً يندبهن يطمئن او جههن بالاسحار ❁

”وہ دیکھے گا کہ عورتیں ننگے سر نوحہ کر رہی ہیں اور صبح کو اپنے چہروں پر دو ہتر مار رہی ہیں۔“

ایک خیال یہ تھا کہ جو شخص زخم کھا کر مرتا ہے اس کی روح زخم کی راہ سے نکلتی ہے، ورنہ ناک کی راہ سے

نکلتی ہے اور یہ نہایت عیب سمجھا جاتا تھا، اسی بنا پر بیماری سے مرنے کو ”حنف انف“ کہتے تھے، یعنی ”ناک کی موت“ اور ایسے مرنے کو نہایت عار سمجھتے تھے:

وما مات مناسيد حنف انف ولا طل مناحيث كان قتيل ❁

”ہمارا کوئی سردار ناک کی راہ سے نہیں مرا اور نہ ہمارے کسی مقتول کا خون بہ رہا ہو۔“

رفتہ رفتہ عرب کے تمام قومی مفاخر اور اخلاق و عادات کا اصلی محور جنگ بن گیا۔ یعنی ان کے اوصاف و

اخلاق میں جس چیز کا اصلی سبب تلاش کیا جائے یہی چیز نکلتی تھی، یہی چیز تھی جس نے ایک مدت تک قبائل

عرب کو اسلام لانے سے باز رکھا۔ حضرت عمرو بن مالک رضی اللہ عنہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اسلام لا

کر اپنے قبیلہ میں واپس گئے اور اسلام کی دعوت دی تو انہوں نے کہا: ”بوعقیل پر ہمارا آثار باقی ہے وہ لے لیں تو

اسلام لائیں۔“ چنانچہ اسی وقت بوعقیل پر جو اسلام لا چکے تھے حملہ آور ہوئے اور خود حضرت عمرو بن مالک رضی اللہ عنہ

نے اس میں شرکت کی گو پھر ان کو بہت ندامت ہوئی کہ ان کے ہاتھ سے ایک مسلمان مارا گیا۔ ❁

لوٹ کا مال

جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں، بڑائیوں کی اصل بنیاد ضرورت معاش سے شروع ہوئی تھی، اس لئے عرب

کے نزدیک مال غنیمت سے زیادہ کوئی شے محبوب نہ تھی اور ذرائع معاش میں سب سے زیادہ حلال و طیب اسی کو

سمجھتے تھے، یہ خیال اس قدر دلوں میں راسخ اور رگ و پے میں سرایت کر گیا تھا کہ اسلام کے بعد بھی ایک مدت

تک قائم رہا اور جس طرح شارع نے ممنوعات شرعیہ کو بتدریج حرام اور ممنوع کیا تھا غنیمت کے متعلق نہایت

تدریج اور آہستگی سے کام لینا پڑا۔

شراب کو جب شارع نے حرام کرنا چاہا تو پہلے یہ آیت اتری:

❁ دیوان الحماسة، جزء اول، باب المراثی، ص: ۱۳ ۴۔ یدوں شعر رنج بن زیاد کے ہیں۔

❁ دیوان الحماسة، جزء اول، باب الحماسة، ص: ۲۹۔ یہ شعر سوال بن عادی کا ہے۔

❁ اصباہ فی تمييز الصحابة، ذکر عمرو بن مالك، ج ۳، ص: ۱۳، (س)۔

﴿يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ﴾ (٢/ البقرة: ٢١٩)

”لوگ تجھ سے شراب اور قمار کی بابت پوچھتے ہیں کہہ دے کہ دونوں میں بڑا گناہ ہے۔“

اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا:

اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا۔ ❁ ”اے اللہ شراب کے متعلق ہم کو صاف احکام بتا۔“

پھر یہ آیت اتری: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ (٤/ النساء: ٤٣) ”نشر کی حالت میں نماز

نہ پڑھو۔“

چنانچہ نماز کا وقت آتا تو آنحضرت ﷺ کے حکم سے ایک شخص منادی پکارتا کہ کوئی شخص نشہ میں نماز کو

نہ آئے۔

پھر یہ آیت اتری:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّمَّنْ عَمِلَ الشَّيْطَانُ

فَأَجْنِبُوا لَهُمْ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿١﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي

الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٢﴾﴾

(٥/ المائدة: ٩٠-٩١)

”مسلمانو! شراب، جوا، انصاب، فال کے تیر، یہ سب ناپاک اور شیطان کے کام ہیں، تو ان سے

بچو کہ غالباً تم فلاح پاؤ گے، شیطان تو صرف یہ چاہتا ہے کہ شراب اور قمار کے ذریعہ سے تم لوگوں

میں عداوت اور بغض ڈالے اور تم کو اللہ کی یاد سے اور نماز سے روکے تو تم باز آؤ گے؟“ ❁

باوجود اس کے آنحضرت ﷺ نے شراب کی حرمت کے متعلق اس قدر تاکید و تصریح کی ضرورت

خیال کی کہ جس قسم کے برتنوں میں شراب پیتے تھے تروا دیے۔ لوگوں نے عرض کی کہ شراب کا سرکہ بنا لیں، اس

سے بھی منع فرمایا، ❁ ان سب باتوں پر بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں بعض لوگوں نے شرابیں پییں اور

جب ان سے باز پرس کی گئی تو انہوں نے نیک نیتی سے کہا کہ نیک اور اچھے آدمیوں کے لئے شراب کہاں حرام

ہے؟ قرآن مجید میں خود شراب کی حرمت کے بعد یہ تصریح موجود ہے:

﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ (٥/ المائدة: ٩٣)

❁ ابوداؤد، کتاب الاشربة، باب تحريم الخمر: ٣٦٧٠۔ ❁ مسند امام احمد بن حنبل، مطبوعه مصر ج ١ ص:

٥٣ وابو داؤد، کتاب الاشربة، باب تحريم الخمر: ٣٦٧٠ (س)۔ ❁ برتنوں کے استعمال کی ممانعت آپ نے قبیلہ عبد القیس

کے وفد کو بھی جس کا ذکر صحیح بخاری و مسلم کے مختلف ابواب میں مذکور ہے۔ دیکھو بخاری، کتاب الایمان، باب اداء الخمس من

الایمان: ٥٣ و مسلم، کتاب الایمان، باب الامر بالایمان بالله ورسوله الخ: ١١٥، ١١٦ برتنوں کے ٹوڑنے کا ذکر

صحیح مسلم، کتاب الاشربة، باب تحريم الخمر: ٥١٣٨ پراور شراب کے سرکہ بنانے کی حرمت بھی مسلم کی اسی کتاب کے

باب تحريم تخليل الخمر (٥١٤٠) میں وارد ہے۔

”جو لوگ ایمان لائے اور اپنے کام کے انہوں نے جو کچھ کھایا (یعنی شراب پی) ان پر کچھ الزام نہیں۔“

اس موقع پر بہت سے صحابہ موجود تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف دیکھا کہ اس آیت سے کیا مراد ہے؟ انہوں نے کہا کہ یہ ان صحابہ کی نسبت ہے جو شراب کی حرمت نازل ہونے سے پہلے مر گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تصدیق کی اور ان لوگوں کو سزا دی۔ چنانچہ یہ واقعہ تفصیل کے ساتھ تاریخ طبری میں مذکور ہے۔ ❁

اس تفصیل سے مقصود یہ ہے کہ جب کوئی چیز زمانہ دراز سے رسم و عادت میں داخل ہو جاتی ہے تو اس کے آثار اور مخفی نتائج مدتوں تک قائم رہتے ہیں اور غنیمت کا بھی یہی حال ہے۔

سب سے پہلے جنگ بدر میں قبل اس کے کہ مالِ غنیمت کی جمع کیا جاتا لوگ غنیمت میں مصروف ہو گئے۔ اس پر یہ آیت اتری:

﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا آخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (۸/ الانفال: ۶۸)

”اگر اللہ کی طرف سے پہلے سے حکم نہ ہو چکا ہوتا تو جو کچھ کیا اس پر تم کو عذاب ہوتا۔“

چنانچہ صحیح ترمذی تفسیر انفال میں یہ واقعہ بہ تصریح مذکور ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرمایا تھا کہ ”جو شخص کسی کافر کو قتل کرے گا اس کا مال و اسبابِ قاتل کو ملے گا۔“ اس بنا پر لوگوں نے مسلوبہ مال کا دعویٰ کیا، جو صحابہ رضی اللہ عنہم خود لڑے نہ تھے بلکہ علم اور راہیت کے محافظ تھے ان کا دعویٰ تھا کہ اس میں ہمارا بھی حق ہے اس پر یہ آیت اتری:

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ۗ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ (۸/ الانفال: ۱۰)

”لوگ تجھ سے غنیمت کے متعلق پوچھتے ہیں، کہہ دے غنیمت اللہ اور رسول کی ہے۔“ ❁

اس آیت سے مقصود یہ ہے کہ مجاہدین مالِ غنیمت کا خود دعویٰ نہیں کر سکتے اس کی تقسیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار میں ہے جس طرح آپ چاہیں تقسیم فرمائیں۔ اس سے اتنا ہوا کہ لڑائیوں میں ہر شخص خود لوٹ کر جو چیز چاہتا تھا، لیتا تھا، بند ہو گیا لیکن میدانِ جنگ کے علاوہ اور موقعوں پر لوٹنا مدتوں موقوف نہیں ہوا۔ سنن ابی داؤد میں ایک انصاری سے روایت ہے کہ ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں شریک تھے، بھوک کی سخت تکلیف ہوئی، اتفاقاً سامنے بکریاں نظر پڑیں، ان کو لوٹ لائے اور ذبح کر کے ہانڈیاں چڑھادیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی تو آپ تشریف لائے اور کمان جو ہاتھ میں تھی اس سے دیگیاں الٹ دیں اور فرمایا کہ ”لوٹ کی چیز مردہ سے بڑھ کر حلال نہیں۔“ ❁

❁ ازالة الخفاء مقصد دوم، ص: ۲۱۳ پر بھی بد روایت حاکم مذکور ہے۔ سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب

النفل: ۲۷۳۸، ۲۷۴۰۔ ❁ کتاب الجہاد، باب فی النهی عن النهی: ۲۷۰۵۔

خیبر کی لڑائی ۷ھ میں ہوئی اس وقت تک یہ حال تھا کہ امن کے بعد لوگوں نے یہودیوں کے جانور اور پھل لوٹ لئے اس پر آنحضرت ﷺ کو نہایت غصہ آیا، آپ نے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کو جمع کیا اور فرمایا:

((ان اللہ تعالیٰ لم یحل لکم ان تدخلوا بیوت اهل الكتاب الا باذن ولا ضرب نساءہم ولا اکل ثمارہم اذا اعطوکم الذی علیہم)). ❁

”اللہ نے تم لوگوں کے لئے یہ جائز نہیں کیا کہ اہل کتاب کے گھروں میں گھس جاؤ (مگر یہ اجازت) اور نہ یہ کہ ان کی عورتوں کو مارو، نہ یہ کہ ان کے پھل کھا جاؤ، جب کہ وہ تم کو وہ ادا کریں جو ان پر فرض ہے۔“

آنحضرت ﷺ چاہتے تھے کہ غنیمت کے ساتھ لوگوں کا جو شغف ہے کم ہو جائے لیکن مدت تک غنیمت کی محبت اور دار فکری نہ گئی۔ غزوہ احد میں صرف اس وجہ سے شکست ہوئی کہ آنحضرت ﷺ نے اگرچہ تیر اندازوں کو سخت تاکید فرمادی تھی کہ گولزائی کی کچھ حالت ہو تم اپنی جگہ سے نہ ہٹنا۔ تاہم جو فتح ہوئی تو لوگ بے اختیار لوٹ میں مصروف ہو گئے، ان کا ہٹنا تھا کہ دشمن نے موقع پا کر پشت کی طرف سے حملہ کر دیا جنین میں بھی شکست کی اصلی وجہ یہی تھی کہ قبل از وقت لوگوں نے غنیمت لوٹنی شروع کر دی تھی۔

”غنیمت“ اس قدر محبوب تھی کہ بعض صاحبوں کو کسی کافر کے مسلمان ہونے پر اس بنا پر رنج ہوا کہ اسلام لانے کی وجہ سے اس کا مال نہ مل سکا۔ سنن ابی داؤد میں ہے کہ ایک صحابی نے ایک سر یہ میں حملہ کرنا چاہا قبیلہ والے روتے ہوئے آئے، انہوں نے کہا لا الہ الا اللہ کہو تو تمہاری جان اور مال بچ جائے گا، انہوں نے لا الہ الا اللہ کہا اور ان کو امن دے دیا گیا۔ جب یہ اپنے ساتھیوں میں آئے تو لوگوں نے ان کو ملامت کی کہ

”تم نے ہم کو غنیمت سے محروم کر دیا۔“

احرمتنا الغنیمۃ ❁

آنحضرت ﷺ کے پاس جب یہ لوگ گئے تو آپ ﷺ نے ان صحابی کی تحسین کی اور فرمایا: ”تم کو ایک ایک آدمی کے بدلے (جس کو تم نے چھوڑ دیا) اس، اس قدر ثواب ملے گا۔“

سب سے بڑھ کر عجیب بات یہ تھی کہ مدت تک لوگ یہ سمجھے کہ غنیمت حاصل کرنا ثواب کا کام ہے۔ سنن ابی داؤد میں ہے کہ ایک صحابی نے آنحضرت ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! ایک شخص جہاد پر جانا چاہتا ہے اور چاہتا ہے کہ کچھ مال ہاتھ آئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اس کو کچھ ثواب نہیں ملے گا۔“ یہ جواب انہوں نے آ کر لوگوں سے بیان کیا تو لوگوں کو بہت تعجب ہوا اور ان سے کہا کہ تم نے آنحضرت ﷺ کا مطلب نہیں سمجھا پھر جا کر پوچھو۔ انہوں نے دوبارہ پوچھا اور وہی جواب ملا، لوگوں نے پھر ان کو بھیجا اور پھر

❁ سنن ابی داؤد، کتاب الخراج، باب فی تعشیر اهل الذمۃ اذا اختلفوا بالتجارۃ: ۳۰۵۔

❁ ابو داؤد، کتاب الادب، باب ما یقول اذا اصبح: ۵۰۸۔

آنحضرت ﷺ نے یہی فرمایا کہ اس کو کچھ ثواب نہیں ملے گا۔ ❁
اس قسم کے اور بہت سے واقعات ہیں۔

جنگ میں وحشیانہ افعال

عرب میں لڑائیوں کی شدت اور وسعت نے نہایت وحشیانہ رسمیں قائم کر دی تھیں جن میں سے چند کی تفصیل یہ ہے:

① اسیران جنگ کو جب قتل کرتے تھے تو چھوٹے چھوٹے بچوں اور عورتوں کو بھی قتل کرتے تھے بلکہ آگ میں جلادیتے تھے۔

② غفلت یا نیند کی حالت میں دفعۃً دشمن پر جا پڑتے تھے اور قتل و غارت گری شروع کر دیتے تھے، یہ طریقہ عام اور کثرت سے رائج تھا۔ بہت سے بہادر اس خاص طریقہ میں زیادہ ممتاز تھے۔ اور ان کو فاتک یا فتاک کہتے تھے، تا با شتر، سلیمک، ابن السلکہ اسی قسم کے لوگ تھے۔

③ زندوں کو آگ میں جلادیتے تھے۔ عمرو بن ہند (عرب کا ایک بادشاہ تھا) کے بھائی کو جب بنو تمیم نے قتل کر دیا تو اس نے منت مانی کہ ایک کے بدلے سو آدھیوں کو قتل کروں گا۔ چنانچہ بنو تمیم پر حملہ کیا، وہ لوگ بھاگ گئے، صرف ایک بڑھیارہ گئی تھی جس کا نام حرار تھا، اس کو گرفتار کر کے زندہ آگ میں ڈال دیا، اتفاق یہ کہ ایک سوار جس کا نام عمار تھا آنکلا، عمرو نے پوچھا: تو کیوں آیا؟ اس نے کہا: میں کئی دن کا بھوکا تھا، دھواں اٹھتے دیکھا تو سمجھا کھانا ہوگا، عمرو نے حکم دیا کہ وہ بھی آگ میں ڈال دیا جائے۔ چنانچہ اس حکم کی تعمیل کی گئی۔ جریر نے اپنے شعر میں اسی واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے: ❁

واخذاکم عمرو وکما قد خزیتہم
وادرك عمار اشقی البراجم

④ بچوں کو نشانہ بنا کر تیروں سے مارتے تھے، داحس اور غبراء کی لڑائیوں میں قیس نے بنو ذبیان کے پاس اپنے بچے ضمانت کے طور پر رکھے تھے، حدیفہ نے جو بنو ذبیان کا رئیس تھا۔ ان بچوں کو لیجا کر ایک وادی میں کھڑا کیا اور ان کو نشانہ بنا کر قدر اندازی کرتا تھا، اتفاق سے کوئی لڑکا نہ مر تو دوسرے دن پر اٹھا رکھا جاتا تھا۔ چنانچہ دوسرے دن یہ تفریح آنگیز چاند ماری پھر شروع ہوتی تھی ❁ اور لوگ یہ تماشہ دیکھتے تھے۔

⑤ قتل کا ایک یہ طریقہ تھا کہ ہاتھ پاؤں اور دیگر اعضاء کاٹ کر چھوڑ دیتے تھے کہ وہ تڑپ تڑپ کر مر جاتا۔ غطفان اور عامر کی لڑائی میں اسی خوف سے حکم بن الطفیل نے اپنے آپ کو خود گلا گھونٹ کر مار ڈالا تھا۔ جیسا کہ عقدا الفرید میں بہ تفصیل مذکور ہے۔ ❁

عرینہ کے لوگ جو آنحضرت ﷺ کی خدمت میں بظاہر اسلام لاکر آنحضرت ﷺ کے غلام کو پکڑ

❁ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب فی من یغزو ویلتبس الدنیا: ۲۵۱۶۔ ❁ مجمع الامثال کرمانی، مطبوعہ آقائے میر محمد باقر طہرانی، ایران: ۱۲۹۰ھ/ ۲۳۳۔ ❁ مجمع الامثال، ص: ۴۷۷۔ ❁ ج ۳، ص: ۵۲، ۵۳۔

لے گئے تو اس کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے، پھر ان کی آنکھوں اور زبان میں کانٹے چھوئے یہاں تک کہ وہ تڑپ تڑپ کر مر گئے۔ ❁

⑥ مرنے کے بعد بھی انتقام کا جوش طرح طرح کی نفرت انگیز صورتوں میں ظاہر ہوتا تھا، مردوں کے ہاتھ، پاؤں، کان اور ناک وغیرہ کاٹ لیتے تھے، ہند نے جنگ احد میں اسی رسم کے موافق حضرت حمزہ اور دیگر شہداء رضی اللہ عنہم کے اعضاء کاٹ کر ہار بنایا اور گلے میں پہنا تھا۔ ❁

⑦ منت مانتے تھے کہ دشمن پر قابو ہاتھ آئے گا تو اس کی کھوپڑی میں شراب پیسے گے۔ سلافا کے دو بیٹے جنگ احد میں عاصم کے ہاتھ سے مارے گئے تھے، اس بنا پر سلافا نے منت مانی کہ عاصم کی کھوپڑی میں شراب ڈال کر پئے گی۔ ❁ یہ بھی معمول تھا کہ مقتول کا کلیجہ نکال کر کھا جاتے تھے، ہند نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کا کلیجہ جو نکال کر چبایا تھا، اس کا حال اوپر گزر چکا ہے۔

⑧ حاملہ عورتوں کا پیٹ چاک کر ڈالتے اور اس پر نفخ کرتے تھے۔ عامر بن طفیل عرب کا مشہور بہادر اور رئیس ہوازن کہتا ہے:

بقرنا الحبالی من شنوءة بعد ما خبطن بغيف الريح نهذا و خشعما ❁

غزوات نبوی ﷺ کے اسباب اور انواع ❁

تفصیل مذکورہ بالا کے بعد اب ہم اس واقعہ کی تحقیق کی طرف متوجہ ہوتے ہیں کہ غزوات نبوی کن اسباب سے وجود میں آئے اور شارع علیہ السلام نے طریقہ قدیم میں کیا اصلاحیں فرمائیں۔ مؤرخین نے ”غزوہ“ کے لفظ کو اس قدر وسعت دی ہے کہ امن و امان قائم رکھنے کے لئے دو چار آدمی بھی کہیں بھیج دیے گئے تو اس کو بھی انہوں نے غزوہ میں شمار کر لیا۔ غزوہ کے علاوہ ایک اور لفظ ہے یعنی ”سریہ“ غزوہ اور سریہ میں لوگوں کے نزدیک یہ فرق ہے کہ غزوہ میں کم سے کم آدمیوں کی ایک خاص تعداد ضروری ہے، سریہ میں کوئی قید نہیں۔ ایک آدمی بھی کہیں لڑائی کی دیکھ بھال کو بھیج دیا گیا تو یہ بھی سریہ ہے، بعضوں کے نزدیک غزوہ کے لئے یہ شرط ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بہ نفس نفیس اس میں شرکت کی ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ جن واقعات کو مؤرخین سریہ کہتے ہیں وہ چند قسموں پر منقسم ہے:

① محکمہ تفتیش یعنی دشمنوں کی نقل و حرکت کی خبر رسانی۔

❁ یہ واقعہ تمام کتب حدیث میں مذکور ہے لیکن یہ تفصیل طبقات ابن سعد ج ۲، ص ۶۷ سے ماخوذ ہے۔ مسلم، کتاب القسامۃ والمحاربین، باب حکم المحاربین والمرتدین: ۴۳۵۳، ۴۳۵۴؛ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب قصة عکل و عربینہ: ۴۱۹۲۔ ❁ زرقانی، ج ۲، ص: ۵۴۔

❁ طبقات ابن سعد، ج ۲، قسم اول، ص: ۳۹ (سریہ مرثد بن ابی مرثد) (س)

❁ کتاب دیوان عبید و عامر ذکر عامر بن طفیل، ص: ۱۲۱ مطبع بریل لیڈن: ۱۹۱۳ء

❁ یہ غلط رکھنا چاہیے کہ یہ بحث تمام تراجمی حیثیت سے ہے، جہاد کی اصل حقیقت پر بحث کتاب کی دوسری جلدوں میں آئے گی۔

- ② دشمنوں کے حملہ کی خبر سن کر مدافعت کے لئے پیش قدمی کرنا۔
- ③ قریش کی تجارت کی روک ٹوک، تاکہ وہ مجبور ہو کر مسلمانوں کو حج و عمرہ کی اجازت دیں۔
- ④ امن و امان قائم کرنے کے لئے تعزیری فوجیں بھیجنا۔
- ⑤ اشاعتِ اسلام کے لئے لوگ بھیجے گئے اور حفاظت کے خیال سے کچھ فوج ساتھ کر دی گئی اس صورت میں تاکید کر دی جاتی تھی کہ تلوار سے کام نہ لیا جائے۔

غزوہ کی صرف دو صورتیں تھیں:

① دشمنوں نے دارالاسلام پر حملہ کیا اور ان کا مقابلہ کیا گیا۔

② یہ معلوم ہوا کہ دشمن مدینہ پر حملہ کی تیاری کر رہے ہیں اور پیش قدمی کی گئی۔

آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں جو لڑائیاں واقع ہوئیں یا اس قسم کے جو واقعات پیش آئے انہی مختلف اغراض سے تھے۔

آنحضرت ﷺ جب مکہ سے چلے آئے تو قریش نے فیصلہ کر لیا کہ اسلام کو مانا دیا جائے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اگر اسلامی تحریک قائم رہی تو ایک طرف ان کے مذہب کو صدمہ پہنچے گا دوسری طرف تمام عرب میں ان کا جوتفوق اور اثر اور مرجعیت عام ہے سب جاتا رہے گا۔ اس بنا پر ایک طرف تو قریش نے خود مدینہ پر حملہ کی تیاریاں شروع کیں، دوسری طرف تمام قبائل عرب کو بھڑکایا کہ یہ نیا گروہ اگر کامیاب ہو گیا تو تمہاری آزادی بلکہ ہستی بھی فنا ہو جائے گی۔

بیعت عقبہ میں جب انصار آنحضرت ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کر رہے تھے تو ایک انصاری نے کہا ”برادران من! جانتے ہو کس چیز پر بیعت کر رہے ہو؟ یہ عرب و عجم سے اعلان جنگ ہے۔“ اوپر ہم مسند داری وغیرہ کے حوالہ سے نقل کر آئے ہیں کہ آنحضرت ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو تمام عرب مدینہ پر حملہ کے لئے تیار ہو گیا، نوبت یہاں تک پہنچی کہ مدینہ میں مہاجرین اور انصارات کو سوتے تو ہتھیار باندھ کر سوتے تھے۔ اوپر گزر چکا ہے (بحوالہ ابو داؤد) کہ قریش نے عبداللہ بن ابی کو پیغام بھیجا تھا کہ ”محمد (ﷺ) کو وہاں سے نکال دو ورنہ ہم خود مدینہ آ کر تمہارا اور محمد (ﷺ) دونوں کا فیصلہ کر دیں گے۔“

محکمہ تفتیش

ان واقعات کی بنا پر ضروری تھا کہ اسلام اور دارالاسلام کی حفاظت کے لئے ضروری تدبیریں اختیار کی جائیں، اس سلسلہ کا سب سے پہلا کام یہ تھا کہ خبر رسانی اور جاسوسی کا انتظام وسیع پیمانہ پر کیا جائے چنانچہ ابتدا ہی سے آنحضرت ﷺ نے اس انتظام پر توجہ کی، وقتاً فوقتاً کثرت سے چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں بنا کر مختلف مقامات پر بھیجتے رہتے تھے یہ ٹکڑیاں گو محض خبر رسانی کے لئے جاتی تھیں، لیکن حفاظت کی غرض سے مسلح اور

جمیعت کی صورت میں جاتی تھیں۔

یہی واقعات ہیں جن کو مؤرخین ”سرائیا“ سے تعبیر کرتے ہیں اور ان کے نزدیک اس کا مقصد کسی قافلہ کا لوٹنا یا کسی جماعت پر بے خبری کی حالت میں جا بڑنا ہوتا تھا۔ ایک بڑا قرینہ اس بات کا یہ کہ ان دستوں کے بھیجنے سے حملہ کرنا مقصود نہیں ہوتا تھا یہ ہے کہ دستے اکثر دس دس بارہ بارہ آدمیوں سے زیادہ نہیں ہوتے تھے اور یہ ظاہر ہے کہ اتنے تھوڑے سے آدمی لڑنے کے لئے نہیں بھیجے جاسکتے تھے، مثلاً:

سر یہ ابن جحش

۲ھ میں آنحضرت ﷺ نے عبداللہ بن جحش کو بارہ آدمیوں کے ساتھ مکہ کی طرف بھیجا اور ایک سر یہ مہر خریدی کہ دو دن کے بعد اس خط کو کھولنا دو دن کے بعد انہوں نے کھولا تو اس میں یہ الفاظ تھے:

فَسِرْ حَتَّى تَنْزِلَ نَخْلَةَ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ فَرْتَصِدْ بِهَا قَرِيْشًا وَتَعْلَمَ مِنْ
اٰخْبَارِهِمْ۔ ❁

”برابر چلے جاؤ یہاں تک کہ نخلہ میں جا کر ٹھہرو جو مکہ اور طائف کے بیچ میں ہے اور قریش کی دیکھ بھال کرتے رہو اور ان کی خبریں دریافت کرو۔“

مدافعت

اس انتظام کا یہ نتیجہ تھا کہ جب کوئی مدینہ پر حملہ کرنے کا ارادہ کرتا تو فوراً خبر ہو جاتی اور پیش دستی کر کے فوجیں بھیج دی جاتیں۔ اکثر سرائیا اسی قسم کے تھے اور چونکہ ہم سرائیا کا ذکر زیادہ تر قلم انداز کر آئے ہیں، اس لئے مثال کے طور پر چند سرائیا کا ذکر کرتے ہیں اور قدمائے اہل سیر کی تصریحات سے ثابت کرتے ہیں کہ یہ مہمات مدافعت کی غرض سے تھیں:

سر یہ غطفان ۲ھ

وذلك انه بلغ رسول الله ﷺ ان جمعا من بني ثعلبة ومحارب بذي امر قد
تجمعوا يريدون ان يصيبوا من اطراف رسول الله ﷺ جمعهم رجل
منهم يقال له دعشور بن الحارث۔ الخ ❁

”اس غزوہ کا سبب یہ تھا کہ آنحضرت ﷺ کو خبر پہنچی کہ قبیلہ بنو ثعلبہ اور محارب کی ایک فوج
ذو امر میں اس غرض سے جمع ہوئی ہے کہ آنحضرت ﷺ کی طرف حملہ کرے، اس فوج کو
ایک شخص نے فراہم کیا جس کا نام دعشور ہے۔“

سر یہ ابوسلمہ، ۳ھ

وذلك انه بلغ رسول الله ﷺ ان طليحة وسلمة ابني خويلد قد سارا في

❁ طبری، ج ۳، ص: ۱۲۷۴۔ ❁ طبقات، ابن سعد، جزء ثانی قسم اول، جلد مغازی: ۲۳۔

قومها ومن اطاعهما يدعونهم الى حرب رسول الله..... الخ ﴿٣٦﴾
 ”اس سر یہ کی یہ وجہ تھی کہ آنحضرت ﷺ کو خبر لگی کہ طلحہ اور سلمہ (پسران خویلد) دونوں اپنی قوم اور اپنے پیروں کو لے کر آنحضرت ﷺ سے لڑنے کے لئے روانہ ہوئے ہیں۔“

سر یہ عبد اللہ بن انیس بغرض قتل سفیان بن خالد ۳ھ

وذلك انه بلغ رسول الله ﷺ ان سفیان بن خالد الهذلي ثم اللحياني وكان ينزل عرنة وما والاها في ناس من قومه وغيرهم قد جمع الجموع لرسول الله ﷺ. ﴿٣٧﴾

”ابن انیس اس لئے بھیجے گئے تھے کہ آنحضرت ﷺ کو خبر لگی کہ سفیان بن خالد اپنے قبیلہ کو اور باہر کے لوگوں کو آنحضرت ﷺ سے لڑنے کے لئے جمع کر رہا ہے۔“

غزوة ذات الرقاع ۵ھ

فاخبر اصحاب رسول الله ﷺ ان انمارا او ثعلبة قد جمعوا لهم الجموع. --- فمضى. ﴿٣٨﴾

”ایک جاسوس نے آ کر صحابہ رضی اللہ عنہم کو اطلاع کی کہ انمار اور ثعلبہ وغیرہ مسلمانوں سے لڑنے کے لیے فوجیں جمع کر رہے ہیں آپ چل کھڑے ہوئے۔“

غزوة دومة الجندل ۵ھ

قالوا بلغ رسول الله ﷺ ان بدومة الجندل جمعوا كثيراً وانهم يريدون ان يدنوا من المدينة. ﴿٣٩﴾

”رواۃ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کو خبر لگی کہ دومة الجندل میں ایک گروہ کثیر جمع ہے اور مدینہ پر بڑھنا چاہتا ہے۔“

غزوة مريسيع ۵ھ

ان بنى المصطلق من خزاعة وهم من حلفاء بنى مدلج وكان رأسهم وسيدهم الحارث بن ابي ضرار فسار في قومه ومن قدر عليه من العرب فدعاهم الى حرب رسول الله ﷺ فاجابوه. ﴿٤٠﴾

﴿٣٦﴾ ابن سعد، جزء ثانی، قسم اول، جلد مغازی: ۲۳۔ ﴿٣٧﴾ ایضاً، ص: ۳۶۔

﴿٣٨﴾ ابن سعد، جلد مغازی، ص: ۴۳۔ ﴿٣٩﴾ ابن سعد، جلد مغازی، ص: ۴۴۔

﴿٤٠﴾ ابن سعد، جزء ثانی، قسم اول، ذکر مغازی، ص: ۴۵۔

”قبیلہ بنو مطلق خزاعہ کی شاخ ہے اور یہ لوگ بنو مدح کے حلیف ہیں اور ان کا سردار حارث بن ابی ضرار تھا، وہ اپنی قوم کو نیز اور لوگوں کو جو اس کے قابو میں تھے لیکر چلا اور لوگوں کو رسول اللہ ﷺ سے لڑنے کی دعوت دی اور لوگوں نے منظور کی۔“

سر یہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، بطرف فدک، ۶ھ،

بلغ رسول اللہ ﷺ ان لهم جمعاً يريدون ان يمدوا يهود خيبر۔
”آحضرت ﷺ کو معلوم ہوا کہ بنو سعد فدک میں یہود خیبر کی کمک کے لئے فوج جمع کر رہے ہیں۔“

سر یہ بشیر بن سعد، شوال ۷ھ،

بلغ رسول اللہ ﷺ ان جمعاً من غطفان بالجناب قد واعد هم عيينة بن حصن ليكون معهم ليزحفوا الى رسول الله ﷺ۔
”آحضرت ﷺ کو خبر پہنچی کہ غطفان کا ایک گروہ مقام جناب میں جمع ہے اور ان سے عیینہ بن حصن نے وعدہ کیا ہے کہ ان کے ساتھ مل کر رسول اللہ ﷺ پر حملہ آور ہوگا۔“

سر یہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ذات سلاسل ۸ھ،

یہ مقام مدینہ سے ۸ منزل ہے۔

بلغ رسول اللہ ﷺ ان جمعاً من قضاة قد تجمعوا يريدون ان يدنوا من اطراف رسول الله ﷺ۔
”آحضرت ﷺ کو خبر پہنچی کہ قضاہ کا ایک گروہ جمع ہوا ہے کہ آحضرت ﷺ کی طرف بڑھے۔“

قریش کی تجارت کی روک ٹوک

بخاری کے حوالہ سے ہم اوپر نقل کر آئے ہیں کہ (قریش اور مسلمانوں میں جنگ چھڑنے سے پہلے) ابو جہل نے حضرت معاذ انصاری رضی اللہ عنہ سے کعبہ میں یہ کہا تھا کہ ”اگر تم لوگ محمد (ﷺ) کو نکال نہ دو گے تو تم کعبہ کا طواف نہیں کر سکتے۔“ انہوں نے جواب دیا تھا کہ ”تم نے اگر ہم کو کعبہ میں آنے سے روکا تو ہم تمہاری شام کی تجارت روک دیں گے۔“ (مکہ سے شام کو جو قافلہ جاتا تھا مدینہ اس کی راہ میں پڑتا تھا) کعبہ

ابن سعد، جزء ثانی، قسم اول ذکر مغازی، ص: ۶۵۔

ایضاً، ص: ۸۷۔ ایضاً، ص: ۹۵۔

بخاری، کتاب المغازی، باب ذکر النبی ﷺ من یقتل بیدر: ۳۹۵۔

مسلمانوں کی خاص چیز تھی کیونکہ جس نے تعمیر کیا تھا مسلمان اسی کے دین (ابراہیمی) کے پیرو تھے باوجود اس کے قریش نے مسلمانوں کو عموماً حج اور عمرہ سے روک دیا اور اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا کہ ان کا کاروان تجارت روک دیا جائے کہ وہ مجبور ہو کر مسلمانوں کو کعبہ کے اندر جانے کی اجازت دے دیں۔

بعض سرایا قبل حدیبیہ

سرایا کے ذکر میں اکثر جگہ اہل سیر لکھتے ہیں کہ ”یتعرض لعیر قریش“ یعنی ”اس لئے فوجیں بھیجی گئیں یا خود آنحضرت ﷺ تشریف لے گئے کہ کاروان قریش کی روک ٹوک کی جائے۔“ یہ تمام مہمات اسی غرض کے لئے تھیں چونکہ قریش تجارت کے لئے بھی ہتھیار بند ہو کر نکلتے تھے اور کم از کم سود و سوکی جمعیت ساتھ لے کر جاتے تھے، اس لئے روک ٹوک میں کبھی کبھی مقابلہ پیش آ جاتا تھا اور جب قریش شکست کھا کر بھاگ جاتے تھے تو مال تجارت غنیمت میں ہاتھ آتا تھا۔ اہل سیر غلطی سے ان واقعات کو اس پیرایہ میں لکھتے ہیں کہ قافلہ کالوثا ہی اصلی مقصد تھا۔

یہی روک ٹوک جس کی بنا پر قریش نے بالآخر حدیبیہ کی صلح کر لی جس کی رو سے مسلمانوں کو چند خاص پابندیوں کے ساتھ حج کی اجازت مل گئی، قریش پر کاروان تجارت کی روک ٹوک کا اس قدر اثر پڑتا تھا کہ (حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ نے مکہ میں جب اپنے اسلام کا اعلان کیا اور قریش نے اس جرم میں ان کو مارنا پینا شروع کیا اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ غفار کا قبیلہ تمہارے کاروان تجارت کے سر راہ واقع ہے، تمہاری اس حرکت سے برہم ہو کر وہ راستہ نہ روک دے، تو یہ تدبیر پوری کارگر ہوئی اور انہوں نے ڈر کر حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کو چھوڑ دیا) صلح حدیبیہ کے بعد قریش کی خواہش کے مطابق جب یہ طے ہوا کہ آنحضرت ﷺ مکہ کے نو مسلموں کو واپس دیدیں گے اور ان نو مسلموں نے مکہ سے بھاگ کر شام کی راہ میں اپنا ایک مستقر قائم کر لیا (اور قریش کی تجارت کی راہ کو غیر مامون کر دیا) تو قریش نے بالآخر اجازت دے دی کہ جو مسلمان چاہے مکہ سے مدینہ چلا جائے، ان کی طرف سے کوئی روک ٹوک نہ ہوگی (پھر آئندہ سال انہوں نے مسلمانوں کو حج و عمرہ کی بھی اجازت دیدی، اس کے بعد پھر کبھی مسلمانوں نے قریش کے کاروان تجارت سے تعرض نہیں کیا، بلکہ خود اس کی حفاظت کے لئے فوج بھیجتے تھے) ﴿

امن و امان قائم کرنا

اوپر گزر چکا ہے کہ عرب میں اس سرے سے اس سرے تک مطلق امن و امان نہ تھا، تمام قبائل باہم لڑتے رہتے تھے، یہاں تک کہ محترم مہینوں میں بھی بہانے نکال کر مہینوں کے نام بدل دیتے تھے اور لڑتے تھے، تجارت بالکل غیر محفوظ تھی، قافلوں کا لوٹ لینا عام بات تھی۔ جیسا کہ بد قسمتی سے آج بھی بد قافلوں کو

لوٹتے رہتے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ کو اللہ نے اس لئے بھیجا تھا کہ نہ صرف وعظ و پند بلکہ دست و بازو سے بھی تمام عرب بلکہ تمام دنیا میں امن و امان قائم کریں، کیونکہ خونریزی اور قتل سے زیادہ کوئی چیز اللہ کو ناپسند نہیں۔

﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي

الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ۗ ﴾ (۵ / المائدة: ۳۲)

”اسی لئے ہم نے بنی اسرائیل کو لکھ دیا تھا کہ جس شخص نے ایک جان کو بغیر معاوضہ (یا زمین میں فساد) کے قتل کر دیا، اس نے تمام عالم قتل کر دیا۔“

﴿ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

الْفَاسِقِينَ ۗ ﴾ (۲ / البقرة: ۲۰۵)

”اور جب وہ پھر کر جاتا ہے تو کوشش کرتا ہے کہ زمین میں فساد برپا کرے اور کھیتی اور نسل کو برباد کرے اور اللہ فساد کو پسند نہیں کرتا۔“

﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ

يُصَلَّبُوا أَوْ تُنَطَّلَعُ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُقَتَّلُوا مِنَ الْأَرْضِ ۗ ﴾ (۵ / المائدة: ۳۳)

”جو لوگ اللہ اور رسول سے لڑتے ہیں اور زمین میں فساد مچاتے ہیں ان کی سزا یہ ہے کہ وہ قتل کر دیے جائیں یا پھانسی دیے جائیں یا ان کا ایک ہاتھ اور دوسری طرف کا پاؤں کاٹ ڈالا جائے یا جلا وطن کر دیے جائیں۔“

احادیث میں ہے کہ جب عدی بنی النضد (حاتم طائی کے بیٹے) اسلام لائے تو آنحضرت ﷺ نے ان سے ارشاد فرمایا کہ ”اللہ اس کام کو اس طرح پورا کرے گا کہ ایک شتر سوار صنعاء سے لیکر حضرموت تک سفر کرے گا اور اس کو اللہ کے سوا یا بھیڑیے کے سوا (کہ اس کی بکریاں نہ اٹھالے جائے) اور کسی کا ڈرنہ ہوگا۔“ یہ ابوداؤد کے الفاظ ہیں، صحیح بخاری میں ہے کہ ”اللہ اس کام کو اس طرح پورا کرے گا کہ ایک عورت حیرہ سے چلے گی اور آ کر کعبہ کی زیارت کرے گی اور اس کو اللہ کے سوا کسی کا ڈرنہ ہوگا۔“ حضرت عدی بنی النضد کہتے ہیں کہ میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ ایک عورت حیرہ سے سفر کر کے حرم تک آتی ہے اور اس کو کسی کا ڈرنہ نہیں ہوتا۔ ❁

❁ کتاب الجہاد، باب فی الاسیر یکرہ علی الکفر: ۲۶۴۹۔

❁ کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام: ۳۵۹۵ (صحیح بخاری، میں یہ حدیث کئی طرح سے آئی ہے حضرت خباب بن ارت سے جو روایت ہے اس میں بعینہ وہی الفاظ ہیں جو ابوداؤد (ج ۱ ص: ۵۱۰) کے ہیں اور عدی بن حاتم کی روایت میں وہ الفاظ ہیں جو آگے مصنف نے نقل کیے ہیں لیکن اس میں مزید تفصیل بھی ہے یعنی خزان کسری کی فتح وغیرہ کا ذکر ہے۔

بہت سے واقعات ہیں جن کو اہل سیر سرایا میں شمار کرتے ہیں وہ محض تجارت کی آزادی اور عام امن و امان قائم کرنے کی غرض سے تھے۔ دو تین مثالیں ہم درج کرتے ہیں:

سریہ زید بن حارثہ

۶ھ میں حضرت زید بن حارثہؓ مال تجارت لے کر شام گئے۔ واپس آتے ہوئے جب وادی قرمی کے قریب پہنچے تو بنوفزارہ کے لوگوں نے آ کر ان کو مارا بیٹا اور تمام مال و اسباب چھین لے گئے۔ آنحضرت ﷺ نے اس کے تدارک کے لئے تھوڑی سی فوج بھیجی جس نے ان لوگوں کو سزا دی۔ ❁

اسی سال میں اس سے پہلے حضرت وحیہ کلبیؓ جن کو آنحضرت ﷺ نے خط دے کر قیصر کے پاس بھیجا تھا، شام سے واپس آ رہے تھے جب جسسی پہنچے تو ہنید نے چند آدمیوں کے ساتھ ان پر ڈاکہ ڈالا اور جو کچھ ان کے پاس تھا سب چھین لیا صرف بدن کے کپڑے (وہ بھی جو پرانے اور پھٹے تھے) چھوڑ دیے آنحضرت ﷺ نے اس کے تدارک کے لئے حضرت زید بن حارثہؓ کو بھیجا۔ ❁

سریہ دومۃ الجندل

۴ھ میں آنحضرت ﷺ کو خبر ملی کہ دو مۃ الجندل میں جو مدینہ منورہ سے شام کی جانب پندرہ منزل پر ہے ایک بڑا گروہ جمع ہو گیا ہے جو تاجروں کو ستاتا ہے۔ اس کے تدارک کے لئے آپ خود تشریف لے گئے مجمع منتشر ہو چکا تھا لیکن آپ ﷺ نے چند روز تک وہاں قیام کیا اور انتظام کے لئے تمام اطراف میں فوج کی چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں بھیج دیں۔ ❁

(یہ حالت کچھ مسلمان تاجروں کے ساتھ مخصوص نہ تھی بلکہ صلح حدیبیہ کے بعد کفار قریش کے کاروان تجارت کی بھی اسی طرح حفاظت کی جاتی تھی۔)

سریہ خطب یا سیف البحر

(۸ھ میں قریش کا کاروان تجارت شام سے واپس آ رہا تھا، قبیلہ جہینہ کی طرف سے اطمینان نہ تھا، آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ کی سرداری میں تین سو مسلمانوں کی جمعیت جس میں حضرت عمرؓ بھی داخل تھے، مدینہ سے ۵۵ دن کی مسافت پر روانہ فرمایا۔ مسلمانوں نے اس فرض کو اس طرح انجام دیا کہ کھانے کو کچھ نہ رہا تو ایک ایک چھوہارے پر تمام دن بھر گزار دیا۔ ❁

صحیح مسلم ❁ میں یہ واقعہ مفصل مذکور ہے لیکن اس سریہ کی غرض مختلف راویوں نے مختلف بیان کی ہے،

❁ طبقات ابن سعد، جزء ثانی، قسم اول، ص: ۶۵، جلد غزوات۔ ❁ ابن سعد، جلد غزوات، ص: ۶۳۔

❁ ابن سعد، ص: ۴۴ جلد غزوات۔ ❁ ابن سعد، جزء مغازی سریہ خطب، ص: ۹۵۔

❁ صحیح مسلم، کتاب الصيد والذبايح، باب اباحۃ میتۃ البحر: ۵۰۰۲؛ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة سيف البحر: ۴۳۶۰ تا ۴۳۶۲ میں بھی یہ روایتیں ہیں۔

اصل راوی حضرت جابر رضی اللہ عنہ ہیں جو اس واقعہ میں شریک تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ جبینہ سے لڑنے کو یہ مہم بھیجی گئی تھی کتب مغازی میں بھی یہی مذکور ہے، دوسری روایتوں کے الفاظ یہ ہیں:

(۱) ننتلقى عمیر قریش ”قافلہ قریش سے ملنے کے لئے۔“

(۲) نرصد عمیر قریش ”قافلہ قریش کی دیکھ بھال کے لئے۔“

اس سے مقصود عام طور سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ قافلہ قریش کے لوٹنے کے لئے، لیکن یہ صریح غلطی ہے کیونکہ یہ زمانہ تو صلح حدیبیہ کا تھا، اس بنا پر ان الفاظ کے صاف معنی یہ ہیں کہ یہ مہم قافلہ قریش کی حفاظت اور جبینہ کو روکنے کے لئے بھیجی گئی تھی۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی بھی یہی تحقیق ہے۔ ❁

غزوہ غابہ

عرب کی جسارت اور رہزنی کی عادت کا یہ حال تھا کہ اگرچہ ہر دفعہ ان کو سخت سے سخت سزائیں ملتی تھیں تاہم وہ کسی طرح جرائم سے باز نہیں آتے تھے۔ یہاں تک کہ غابہ پر جو مدینہ کا چراگاہ تھا، ڈاکے ڈالتے تھے۔ ۳ھ میں قبیلہ فزارہ کی آبادی میں قحط پڑا، عیینہ بن حصن جو یہاں کا رئیس تھا، آنحضرت ﷺ نے فرط کرم سے اس کو اجازت دی کہ اسلامی حدود میں جو سیراب تھے مویشی چرائے، لیکن ۶ھ میں اسی عیینہ نے غابہ پر جو مدینہ کا چراگاہ تھا حملہ کیا اور آنحضرت ﷺ کی بیس اونٹنیاں اوٹ لیں، حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے بیٹے جو چراگاہ کے محافظ تھے ان کو قتل کر دیا، ❁ چنانچہ ارباب سیر اس واقعہ کو غزوہ غابہ سے تعبیر کرتے ہیں۔

عرب کا تمام ملک جو اسلام کا دشمن ہو گیا اور اخیر فتح مکہ تک کفار سے جو لڑائیاں جاری رہیں اس کی ایک بڑی وجہ یہی تھی کہ عرب کی معاش کا بڑا ذریعہ رہزنی، قطاع الطریقی اور قتل و تاراج تھا اسلام ان چیزوں کو ممانعت تھا، اس لئے عرب اسلام سے بڑھ کر کسی کو اپنا دشمن نہیں سمجھ سکتے تھے۔

بے خبری میں حملہ کرنے کا سبب

عرب کے قبائل دو قسم کے تھے ایک وہ جو کسی خاص مقام پر مستقل سکونت رکھتے تھے، دوسرے وہ جو خیمہ نشین اور بادیاہ گرد تھے، ان کا کوئی خاص مستقر نہ تھا، جہاں چشمہ یا سبزہ زار دیکھا خیمے ڈال دیے۔ جب وہاں بھی پانی نہ رہا تو خبر رساں کسی اور مقام کی خبر لائے اور وہاں چل دیے ان قبائل کو عربی میں اصحاب الوبر کہتے ہیں۔ زیادہ تر جو قبائل ڈاکے ڈالا کرتے اور لوٹ مار کرتے رہتے تھے۔ اسی قسم کے قبائل تھے، ان کا انتظام اور ان کی روک ٹوک سخت مشکل تھی ان کی تعزیر کے لئے فوجیں جاتی تھیں تو یہ پہاڑوں پر بھاگ جاتے تھے اور قابو میں نہیں آتے تھے، اس لئے مجبوراً جو فوجیں ان پر بھیجی جاتی تھیں، غفلت میں بھیجی جاتی تھیں کہ وہ بھاگ نہ جانے پائیں۔

اکثر سرایا کے بیان میں اہل سیر نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کچھ فوجیں بھیجیں جو راہوں کو چلتی

❁ فتح الباری، ج ۸، ص ۶۱، ۶۲۔ ❁ طبقات ابن سعد، ذکر مغازی، ص ۵۸۔

تھیں اور بے خبری کی حالت میں موقع پر پہنچ کر حملہ کرتی تھیں اور قبائل کو لوٹ لیتی تھیں۔ اس قسم کے واقعات تمام کتابوں میں کثرت سے منقول ہیں اور انہی واقعات سے یورپ کے لوگوں نے یہ خیال قائم کیا ہے کہ اسلام نے دشمن پر ڈاکہ ڈالنا اور لوٹ مار کرنا جائز رکھا ہے، اسی بنا پر مارگولیتھ نے یہ استدلال کیا ہے کہ ”چونکہ بہت دنوں تک مسلمانوں کے پاس معاش کا کوئی ذریعہ نہ تھا، اس لئے آنحضرت ﷺ نے یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ قبائل پر بے خبری میں حملہ کر کے مال و اسباب لوٹ لایا کرتے تھے۔“

لیکن جب زیادہ تفحص اور استقرا اور کدوکاوش سے تمام واقعات ہم پہنچائے جائیں تو ثابت ہوگا کہ اچانک حملہ انہی قوموں پر کیا جاتا تھا جن کی نسبت یہ احتمال ہوتا تھا کہ ان کو خبر ہوگی تو پہاڑوں کی چوٹیوں پر یا کسی اور مقام پر بھاگ جائیں گے۔ چنانچہ اکثر ایسا ہوا کہ ان لوگوں کو خبر ہوئی اور وہ کسی طرف چل دیے۔ اس قسم کے چند واقعات ہم اس موقع پر نقل کرتے ہیں ان میں سے بعض میں آپ خود تشریف لے گئے اور بعض میں کچھ دستے بھیج دیے۔

غزوہ بنو سلیم ۳ھ

واغذ السیر..... فوجد ہم قد تفرقوا فی میاہم فرجع. ❁
 ”اور بہت تیزی سے بگٹ گئے لیکن وہ لوگ اپنے چشموں کی طرف چل دیئے تھے۔“ (اس لئے لوٹ آئے)

غزوہ ذات الرقاع ۴ھ

وہربت الاعراب الی رؤس الجبال. ❁
 ”اور اعراب پہاڑوں کی چوٹیوں پر بھاگ گئے۔“

سر یہ عکاشہ، ۶ھ

وجہ رسول اللہ ﷺ عکاشة بن محصن الی الغمر فی اربعین رجلا
 فخرج سریعا یغذ السیر فہربوا. ❁
 ”آنحضرت ﷺ نے عکاشہ بن محصن کو ۴۰ آدمیوں کے ساتھ بھیجا، وہ بگٹ گئے لیکن وہ لوگ بھاگ گئے۔“

سر یہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، الی بنی سعد ۶ھ

فبعث الیہم علی بن ابی طالب فی مائة رجل فصار اللیل وکمن النہار
 حتی انتہی الی الہمج فاغاروا علیہم فاخذوا خمس مائة بعیر والفی شاة

❁ ابن سعد، مغازی، ص: ۲۴۔ ❁ ایضاً، ص: ۴۳۔ ❁ ایضاً، ص: ۶۱۔

وہرت بنو سعد بالظعن۔ ❁
 ”آنحضرت ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو سو آدمیوں کے ساتھ بھیجا، وہ راتوں کو چلتے تھے اور دن کو چھپ رہتے تھے یہاں تک کہ مقام بچ پہنچ گئے، پھر ان لوگوں پر حملہ کیا اور پانچ سواوٹ اور دو ہزار بکریاں لوٹیں اور بنو سعد مستورات کو لے کر بھاگ گئے۔“

غزوہ بنو لحيان، ۶ھ

فسمعت بہم بنو لحيان فہربوا فی رؤوس الجبال۔ ❁
 ”بنو لحيان نے ان کی آمد کی خبر سنی تو پہاڑوں کی چوٹیوں پر بھاگ گئے۔“

سریہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ؛ بطرف تریہ، ۷ھ

فکان یسیر اللیل و یکنم النہار فاتی الخبر ہوازن فہربوا وجاء عمر بن الخطاب محالہم فلم یلق منہم احدا۔ ❁
 ”راتوں کو چلتے تھے اور دن کو چھپ جاتے تھے، ہوازن کو خبر لگ گئی تو وہ فرار ہو گئے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کے پڑاؤ پر پہنچے تو کسی کو نہ پایا۔“

سریہ کعب بن عمیر، ربیع الاول ۸ھ

اس سریہ کا یہ واقعہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے پندرہ اشخاص کو شام کی طرف بھیجا، ذات اطلاق پہنچ کر ان لوگوں کو ایک بڑی جماعت نظر آئی، ان لوگوں نے ان کو اسلام کی دعوت دی، انہوں نے انکار کر دیا اور ان پر تیر اندازی شروع کی، مجبور ہو کر یہ لوگ بھی لڑے اور بالآخر سب شہید ہوئے۔ صرف ایک صاحب بچے، انہوں نے آ کر خبر دی۔ آنحضرت ﷺ نے ان سے انتقام لینا چاہا لیکن وہ لوگ یہ مقام چھوڑ کر کہیں اور چلے گئے۔ ابن سعد میں یہ الفاظ ہیں:

وہم بالبعث الیہم فبلغہ انہم قد ساروا الی موضع آخر۔ ❁
 ”ان پر فوج بھیجنے کا ارادہ کیا، پھر معلوم ہوا کہ وہ اور کہیں چلے گئے۔“

اشاعت اسلام

(ان اغراض کے علاوہ جو سرایا بھیجے گئے، ان کی غرض اشاعت اسلام ہوتی تھی، لیکن چونکہ ملک میں امن و امان نہ تھا اور نیز دشمنوں نے اس سرے سے اس سرے تک آگ لگا رکھی تھی لیکن دعوت اسلام کے لئے جو سرایا جاتے تھے ان کی زندگی ہمیشہ معرض خطر میں رہتی تھی۔

❁ ایضاً، ص: ۶۵۔ ❁ ایضاً، ص: ۵۷۔

❁ ایضاً، ص: ۸۵۔ ❁ ایضاً، ص: ۹۲۔

سر یہ بیر معونہ

صفر ۳ھ میں ستر (۷۰) داعیان اسلام کی جماعت قبیلہ کلاب میں رئیس قبیلہ کی دعوت پر اشاعت اسلام کی غرض سے بھیجی گئی لیکن بیر معونہ کے قریب قبائل رعل و ذکوان کے ہاتھ سے کل کی کل شہید ہوئی۔ صرف ایک صاحب بچ گئے تھے جنہوں نے مدینہ میں آ کر خبر کی۔ ❀

سر یہ مرشد

اسی زمانہ میں یعنی صفر ۳ھ میں قبیلہ عضل وقارہ نے تعلیم و ارشاد کے لئے دعاۃ اسلام کے بھیجنے کی درخواست کی۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت عاصم، حضرت ضعیب، حضرت مرشد بن ابی مرشد رضی اللہ عنہم وغیرہ دس صاحبوں کو اس غرض کے لئے روانہ فرمایا، مقام رجع میں پہنچ کر بنولجیان نے ان پر حملہ کیا اور ایک کے سوا کل صاحب شہید کر دیے گئے۔ ❀

غزوہ بنی لحيان

۶ھ میں بنولجیان کی تعزیر کے لئے مہم گئی لیکن کامیابی نہ ہوئی، وہ سن گن پا کر بھاگ گئے تھے۔ ❀

سر یہ ابن ابی العوجاء

۷ھ میں آنحضرت ﷺ نے داعیوں کی ایک جماعت جس میں پچاس آدمی شامل تھے قبیلہ بنی سلیم کے پاس بھیجی۔ اس گروہ کے سردار ابن ابی العوجاء تھے، انہوں نے بنوسلیم کو دعوت دی لیکن ان لوگوں نے انکار کیا اور تیر اندازی شروع کی یہ لوگ بھی لڑے لیکن پچاس آدمی قبیلہ کا کیا مقابلہ کر سکتے تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ رئیس فوج یعنی ابن ابی العوجاء کے سوا سب شہید ہوئے۔ ❀

سر یہ کعب بن عمیر

ربیع الاول ۸ھ میں آنحضرت ﷺ نے کعب بن عمیر رضی اللہ عنہ غفاری کو پندرہ آدمیوں کی جمعیت کے ساتھ دعوت اسلام کے لئے ذات اطلاق کی طرف روانہ کیا، یہ مقام شام کے حدود میں وادی القرئی سے اس طرف ہے، ان لوگوں نے اسلام کی تبلیغ کی لیکن جواب وہی تیغ و سنان تھا، یہاں تک کہ یہ جماعت بھی کل کی کل شہید ہوئی صرف ایک صاحب بچ گئے جنہوں نے آ کر مدینہ میں خبر کی۔ ❀

(اس بنا پر اکثر دعوت اسلام کے لئے جو سرا یا بھیجے جاتے تھے ان کے ساتھ حفاظت کی غرض سے کچھ فوج بھی ساتھ کر دی جاتی تھی لیکن اس صورت میں بہ تصریح افسروں کو کہہ دیا جاتا تھا کہ صرف اشاعت اسلام مقصود ہے لڑائی بھڑائی کی اجازت نہیں، مثلاً: فتح مکہ کے بعد جب آنحضرت ﷺ نے حضرت خالد بن

❀ طبقات ابن سعد، ذکر مغازی، ص: ۲۷۔ ❀ ایضاً، ص: ۲۹، ۴۰۔ ❀ ایضاً، ص: ۵۷۔

❀ ایضاً، ص: ۸۹۔ ❀ طبقات ابن سعد، جلد مغازی، ص: ۹۲۔

ولیدؓ کو جو جذبہ کی طرف بھیجا اور ۳۰ آدمیوں کی جمعیت ساتھ کر دی تو صاف فرما دیا کہ صرف دعوت اسلام مقصود ہے لڑائی مقصود نہیں۔ چنانچہ ابن سعد لکھتے ہیں:

بعثتہ الی بنی جزیمة داعیاً الی الاسلام ولم یبعثہ مقاتلاً۔
 آنحضرت ﷺ نے خالدؓ کو جو جذبہ کی طرف بھیجا، دعوت اسلام کے لئے، نہ کہ لڑنے کے لئے۔

علامہ طبری اس موقع پر لکھتے ہیں:

قد کان رسول اللہ ﷺ بعثت فیما حول مکة السراياتدعو الی اللہ عزوجل ولم یامرہم بقتال۔

آنحضرت ﷺ نے مکہ کے اطراف میں سرایا بھیجے، دعوت اسلام کے لئے اور ان کو لڑائی کا حکم نہیں دیا۔

باوجود اس کے بھی حضرت خالدؓ نے تلوار سے کام لیا اور آنحضرت ﷺ نے سنا تو آپ کھڑے ہو گئے اور قبلہ رو ہو کر کہا: ”اے اللہ! خالد نے جو کچھ کیا میں اس سے بری ہوں۔“ تین دفعہ اسی طرح یہ الفاظ فرمائے، پھر حضرت علیؓ کو بھیجا کہ جنہوں نے ایک ایک بچہ کہاں تک کہ کتوں کا خون بہا ادا کیا اور اس پر مزید رقم دی۔ یہ واقعہ باختلاف الفاظ حدیث کی کتابوں میں بھی مذکور ہے۔ اسی طرح ۱۰ھ میں آنحضرت ﷺ نے حضرت علیؓ کو جب ۳۰۰ سو اوروں کے ساتھ یمن بھیجا تو آپ نے فرمایا:

((فاذا نزلت بساحتہم فلا تقاتلہم حتی یقاتلوك))۔

”جب تم وہاں پہنچ جاؤ تو جب تک تم پر کوئی حملہ نہ کرے تم نہ لڑنا۔“

اسی سلسلہ میں وہ سرایا بھی داخل ہیں جو فتح مکہ کے بعد بت شکنی کے لئے اطراف ملک میں روانہ کئے گئے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ تمام عرب میں مختلف قبیلوں کے الگ الگ بت خانے تھے فتح مکہ کے بعد جب عام طور سے قبائل نے اسلام قبول کر لیا تو بتوں کی عظمت اور جباری کا جاہلانہ اور وہم پرستانہ تخیل بعض قبائل سے دفعتاً نہ مٹ سکا۔ اب گو وہ ان کو لائق پرستش نہیں سمجھتے تھے تاہم ان کے دلوں پر ان اصنام کی وراثتاً ایک مدت سے جو ہیبت بیٹھی ہوئی تھی اس سے یہ ہمت نہیں پڑتی تھی کہ ان باطل پرستیوں کے مرکز کو خود اپنے ہاتھ سے مٹادیں۔ جاہلوں کو یقین تھا کہ ان مقدس پتھروں کا ایک ریزہ بھی اپنی جگہ سے ہٹا تو آسمان ٹوٹ پڑے گا، زمین پھٹ جائے گی، مصائب اور بلاؤں کا ایک طوفان برپا ہو جائے گا۔

طبقات ابن سعد، جلد مغازی، ص: ۱۰۶۔ تاریخ طبری، ج ۳، ص: ۱۶۹۔

تاریخ طبری، ج ۳، ص: ۱۶۵۱۔ ابن سعد، مغازی، ص: ۱۲۲۔

اہل طائف نے بیعت کرتے ہوئے شرط پیش کی تھی کہ ان کا بت خانہ ایک سال تک ڈھایا نہ جائے گا اور جب آنحضرت ﷺ نے یہ منظور نہ فرمایا تو دوسری شرط پیش کی ہم ان کو اپنے ہاتھ سے نہ توڑیں گے۔ بعض اور نو مسلم قبائل بھی اس اداۓ فرض میں جھجکتے تھے، اس بنا پر ان مقامات میں چند راسخ العقیدہ اور صحیح الفہم مسلمان بھیجے گئے کہ وہ ان کی طرف سے اس فرض کو انجام دیں۔ چنانچہ سریہ خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بت خانہ عزلی، سریہ عمرو بن العاص بت خانہ سواع، سریہ سعد بن زید اشہلی بت خانہ منات، سریہ ابوسفیان وغیرہ بن شعبہ بت خانہ لات، سریہ جریر بت خانہ ذی الخلصہ ❁ سریہ طفیل بن عمرو دوسی بت خانہ ذی الکفین اور سریہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، بت خانہ فلس کے توڑنے کو روانہ کئے گئے۔ ❁

جنگی اصلاحات

جنگ افعال انسانی کا بدترین منظر ہے اور عرب کی جنگ تو ظلم، توش، قساوت، سفاکی، بے دردی اور درندہ پن کا تماشا گاہ تھی۔ لیکن اعجاز نبوت سے یہی چیز تمام نقائص سے پاک ہو کر ایک مقدس فرض انسانی بن گئی۔ کسی ملک میں جب ہزاروں برس سے ظلم و غارت گری متواتر چلی آتی ہے تو شروع شروع میں مہذب سے مہذب حکومت کو بھی چند روز قدیم اصول اور طرز عمل کو اختیار کرنا پڑتا ہے جس کو طبعی اصطلاح میں علاج بالمثل کہہ سکتے ہیں، آغاز اسلام میں حملہ آور جنگ کے وقت بعض واقعات اس قسم کے ملتے ہیں جو پہلے سے رائج تھے، مثلاً جاہلیت میں دستور تھا کہ دشمن پر بے خبری کی حالت میں جا پڑتے تھے اور قتل و قید کرتے تھے اسلام نے اس طریقہ کو مٹایا لیکن ابتدائی میں اگر اس پر عمل کیا جاتا تو نتیجہ یہ ہوتا کہ دشمن ہمیشہ دفعۃً حملہ آور ہو کر مسلمانوں کو قتل کیا کرتے اور مسلمان اس کے مقابلہ میں کچھ نہ کر سکتے یا کرتے تو پہلے ان کو خبر کرتے جس کے بعد وہ کہیں ٹل جاتے یا اپنی حفاظت کا سامان کر لیتے لیکن جس قدر اسلام کو زور و قوت حاصل ہوتی گئی اسی قدر وہ قدیم طریقے مٹتے گئے، یہاں تک کہ ایک ایک کر کے سب کا خاتمہ ہو گیا۔ اسلام سے پہلے جنگ کا جو طریقہ تھا اور جس قسم کے وحشیانہ افعال عمل میں آتے تھے ان کو ہم تفصیل سے اوپر لکھ آئے ہیں، ان صفحات کو دوبارہ سامنے رکھ لو اور اس کے مقابلہ میں دیکھو اسلام نے کیا کیا اصلاحیں کیں؟ اس بات کو قطعاً روک دیا کہ عورتیں، بوڑھے، بچے، صغیر السن، نوکر، خادم لڑائیوں میں قتل کیے جائیں، آنحضرت ﷺ کا دستور تھا کہ جب کسی مہم پر فوج بھیجی جاتی تو سردار فوج کو جو احکام دیے جاتے ان میں ایک یہ لازمی حکم بھی ہوتا ❁ ابوداؤد میں یہ حکم ان الفاظ میں مذکور ہے:

❁ صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة ذی الخلصہ: ۲۳۵۵، ۲۳۵۶۔

❁ اس باب میں تمام واقعات ابن سعد جزء مغازی سے ماخوذ ہیں۔ (زرقاتی، ج ۲ کے آخر میں ۳۰۲۳۳۰ پر بھی بعض سرایاؤں کا ذکر ہے۔

❁ صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب تأمیر الامراء علی البعوث۔ الخ: ۴۵۲۲۔

(لا تقتلوا شيخا فانيا ولا طفلا ولا صغيرا ولا امرأة)۔ ❁

”کسی کہن سال کو، بچے کو کسن کو، عورت کو قتل نہ کرو۔“

غزوات میں بھی کسی عورت کی لاش آپ کی نظر سے گزرتی تو آپ نہایت سختی سے منع فرماتے، صحیح مسلم میں متعدد حدیثیں اس کے متعلق مذکور ہیں۔ ❁

اسلام سے پہلے معمول تھا کہ دشمنوں کو گرفتار کر لیتے تو کسی چیز سے باندھ کر اس کو تیروں کا نشانہ بناتے یا تلوار سے قتل کرتے، عربی میں اس طریقہ کو ”صبر“ کہتے تھے، آنحضرت ﷺ نے نہایت سختی سے اس کو روک دیا۔

ایک دفعہ حضرت خالد بن ولیدؓ کے صاحبزادے (عبدالرحمن) نے ایک لڑائی میں چند آدمیوں کو گرفتار کر کے اسی طرح قتل کرایا تھا، حضرت ابویوب انصاریؓ نے سنا تو کہا: ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو سنا وہ اس سے منع فرماتے تھے، خدا کی قسم! میں مرع کو بھی اس طرح مارنا جائز نہیں رکھتا۔“ عبدالرحمن نے اسی وقت کفارہ گناہ کے طور پر چار غلام آزاد کئے۔ ❁

لڑائیوں میں عہد کی کچھ پابندی نہ تھی، جنگ معونہ وغیرہ میں کفار نے مسلمانوں کے ساتھ یہی معاملہ کیا یعنی قول قسم لے کر مسلمانوں کو ساتھ لے گئے اور گھر لے جا کر قتل کر ڈالا، قرآن مجید میں انہی واقعات کی طرف اشارہ ہے:

﴿لَا يَرْجُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَاكُفْرَةً ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ (۹/ التوبة: ۱۰)

”کسی مسلمان کے متعلق وہ نہ کسی قسم کا لحاظ رکھتے ہیں نہ ذمہ داری کا اور یہ لوگ حد سے بڑھ جانے والے ہیں۔“

آنحضرت ﷺ نے سخت تاکید کی کہ جو عہد کیا جائے ہر حال میں اس کی پابندی کی جائے۔ قرآن مجید میں اس کے متعلق جا بجا تاکید اور صاف احکام ہیں، عہد نبوت اور خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں پابندی عہد کی حیرت انگیز مثالیں ملتی ہیں۔

آنحضرت ﷺ جب ہجرت کر کے مدینہ چلے آئے تھے تو بہت سے صحابہ مجبور یوں کی وجہ سے مکہ ہی میں رہ گئے تھے، ان میں خدیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ اور ان کے والد بھی تھے، جنگ بدر کے موقعہ پر خدیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ اور ان کے والد کہیں سے آ رہے تھے، کفار نے ان کو پکڑ لیا کہ تم مدینہ جا کر پھر ہمارے مقابلہ کو آؤ گے، انہوں نے کہا: ہمارا مقصد صرف مدینہ جانا ہے، کفار نے ان سے عہد لے کر چھوڑ دیا، یہ لوگ مقام بدر میں

❁ کتاب الجہاد، باب فی دعاء المشرکین: ۲۶۱۴ ابوداؤد میں یہ باب کتاب الجہاد میں مکرر (۱۳۵۱ اور ۳۵۴) ہے یہاں

پہلا باب مراد ہے۔ (س) ج، ۱: ۳۵۴۔ ❁ کتاب الجہاد، باب تحريم قتل النساء والصبيان في الحرب:

۴۵۴۷، ۴۵۴۸؛ ابوداؤد، کتاب الجہاد، باب فی قتل النساء: ۲۶۶۸ تا ۲۶۷۲ میں بھی اس مفہوم کی کئی روایتیں ہیں۔

❁ ابوداؤد، باب قتل الاسير بالنبل: ۲۶۸۷۔

آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پہنچے اور یہ دیکھ کر کہ رسول اللہ ﷺ کفار سے مصروف جنگ ہیں، خود بھی اس سعادت کی آرزو کی، لیکن آنحضرت ﷺ نے ان کو باز رکھا کہ تم معاہدہ کر چکے ہو۔ ﴿﴾
ابو رافع کو قریش نے قاصد بنا کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں بھیجا تھا بارگاہ نبوت میں آ کر ان پر یہ اثر ہوا کہ مسلمان ہو گئے اور عرض کہ اب میں کافروں میں واپس نہ جاؤں گا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”تم قاصد ہو اور قاصد کو روک لینا عہد کے خلاف ہے اس وقت واپس جاؤ پھر آ جانا۔“ ﴿﴾

صلح حدیبیہ میں جب حضرت ابو جندل رضی اللہ عنہ پایہ زنجیر آئے اور بدن کے داغ دکھائے کہ قریش مجھ کو قید کر کے اس طرح ستاتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ”ہاں لیکن قریش سے معاہدہ ہو چکا ہے کہ کوئی مسلمان مکہ سے بھاگ آئے گا تو ہم قریش کے پاس بھیج دیں گے۔“ اس پر حضرت ابو جندل رضی اللہ عنہ نے رو کر تمام مسلمانوں کو مخاطب کیا، لوگ جوش رقت سے بے قرار ہو گئے اور قریب تھا کہ قابو سے باہر ہو جائیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ بے تاب ہو گئے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بار بار جاتے تھے، یہ سب کچھ تھا لیکن پابندی عہد کی قیمت ان سب خطرات سے زیادہ تھی، حضرت ابو جندل رضی اللہ عنہ کو پایہ زنجیر واپس جانا پڑا۔ ﴿﴾

اسلام سے پہلے قاصدوں کا قتل کر دینا ممنوع نہ تھا۔ صلح حدیبیہ سے پہلے آنحضرت ﷺ نے قریش کے پاس جو قاصد بھیجا تھا قریش نے اس کی سواری کے اونٹ کو مار ڈالا اور قاصد کو بھی قتل کر دینا چاہا لیکن باہر والوں نے بچالیا۔

آنحضرت ﷺ نے حکم دیا کہ قاصد کبھی قتل نہ کئے جائیں، مسیلمہ نے جب قاصد بھیجا اور اس نے گستاخانہ گفتگو کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”قاصد کا قتل کرنا دستور نہیں ورنہ تو قتل کر دیا جاتا۔“ ﴿﴾ مؤرخین اس واقعہ کو لکھ کر لکھتے ہیں کہ اس دن سے یہ ایک قاعدہ بن گیا کہ قاصد قتل نہیں کئے جاتے تھے۔

اسیران جنگ کے ساتھ عرب نہایت براسلوک کرتے تھے اور تمام قوموں میں بھی یہی طریقہ جاری تھا جنگ صلیبی میں یورپین سلطنتیں جب مسلمانوں کو لڑائیوں میں گرفتار کرتی تھیں تو ان سے جانوروں کی طرح کام لیتی تھیں۔

علامہ ابن جبر جب حروب صلیبیہ کے زمانہ میں سسلی سے گزرے ہیں تو یہ حالت دیکھ کر تڑپ گئے چنانچہ لکھتے ہیں:

﴿﴾ صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب الوفاء بالعہد: ۶۳۹ و اسد الغابۃ، ج ۱، ص: ۳۹۱۔

﴿﴾ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الامام یتجن بہ فی العہود: ۲۷۵۸۔ (س)

﴿﴾ ابو جندل کے واقعہ کا ذکر املا صحیح بخاری، کتاب المغازی، باب غزوة الحدیبیۃ: ۴۱۸۰، ۴۱۸۱ پر ہے۔

﴿﴾ نیز دیکھیں کتاب الشروط، باب الشروط فی الجہاد: ۲۷۳۱، ۲۷۳۲ اور املا صحیح مسلم، باب صلح الحدیبیۃ: ۶۳۱، ۶۳۲ پر بھی ہے لیکن تفصیل اسد الغابۃ، ج ۵، ص: ۱۶۱ اور اصابہ، ج ۷، ص: ۳۳ پر ملاحظہ ہو۔

﴿﴾ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الرسل: ۲۷۶۱۔

ومن الفجائع التي يعاينها من حل بلادهم اسرى المسلمين يرسفون في القيود وبصرفون في الخدمة الشاقة والاسيرات المسلمات كذلك في اسواقهن خلاخيل الحديد فتنفطر لهم الافئدة۔ ❁

”اور مجملہ ان درد انگیز حالات کے جوان شہروں میں نظر آتے ہیں، اسیران اسلام ہیں جو بیڑیاں پہنے نظر آتے ہیں اور جن سے سخت محنت شاقہ لی جاتی ہے اور اسی طرح مسلمان عورتیں پنڈلیوں میں لوہے کے کڑے پہنے، سخت محنت شاقہ سے کام کرتی ہیں جن کو دیکھ کر دل پھٹا جاتا ہے۔“

آنحضرت ﷺ نے اسیران جنگ کی نسبت تاکید کی کہ ان کو کسی طرح کی تکلیف نہ پہنچنے پائے، اسیران بدر کو جب آپ ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کے حوالہ کیا تو تاکید کی کہ کھانے پینے کی تکلیف نہ ہونے پائے، چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم خود بھجور وغیرہ کھا کر بسر کر لیتے تھے اور قیدیوں کو کھانا کھلاتے تھے ❁ غزوہ حنین میں چھ ہزار اسیر تھے، سب چھوڑ دیے گئے اور آپ نے ان کے پہننے کے لئے چھ ہزار جوڑے (مصر کے کپڑے کے) عنایت فرمائے ❁ چنانچہ ابن سعد نے اس واقعہ کی تصریح کی ہے۔

حاتم طائی کی بیٹی جب گرفتار ہو کر آئی تو آپ نے عزت و حرمت سے مسجد کے ایک گوشہ میں اس کو مقیم کیا اور فرمایا کہ کوئی تمہارے شہر کا آ جائے تو میں اس کے ساتھ تم کو رخصت کر دوں، چنانچہ چند روز کے بعد سفر کا سامان کر کے ایک شخص کے ساتھ یمن بھجوا دیا۔ ❁

قرآن مجید میں جہاں خدا نے بندگان خاص کے اوصاف بتائے ہیں، وہاں فرمایا ہے:

﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِمْ مُسْكِنِينَ وَبَيْنَمَا وَآسِيرًا﴾ (۷۶/ الدھر: ۸)

”اور یہ لوگ خدا کی محبت میں مسکین کو، یتیم کو اور قیدیوں کو کھانا کھلاتے ہیں۔“

معمول تھا کہ جب کسی قوم پر حملہ ہوتا تو اہل فوج چاروں طرف دور دور پھیل جاتے، جس سے راستے بند ہو جاتے، گھروں میں آنا جانا مشکل ہو جاتا، راہ گیروں کا مال و متاع لٹ جاتا، یہ طریقہ ایک مدت سے چلا آتا تھا، ایک لڑائی میں قدیم دستور کے مطابق یہی حرکتیں لوگوں سے سرزد ہوئیں، آپ نے منادی کرادی کہ جو شخص ایسا کرے گا اس کا جہاد جہاد نہیں۔

ابوداؤد میں (حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے:

غزوت مع نبی اللہ ﷺ غزوة كذا وكذا فضيق الناس المنازل وقطعوا الطريق

❁ رحلہ ابن جبیر مطبوعہ لیڈن، ۱۹۰۷ء صفحہ: ۳۰۷۔ ❁ ابن ہشام، ج ۱، ص: ۳۹۴۔

❁ طبقات ابن سعد فی ذکر مغازی، قسم اول، جزء ثانی، ص: ۱۱۰ تا ۱۱۲۔

❁ تاریخ طبری، ج ۴، ص: ۱۷۰۸۔

فبعث نبی اللہ منادیاً ینادی فی الناس ان من ضیق منزلہ و قطع طریقہ فلا
جہاد لہ۔ ❁

”میں فلاں غزوہ میں آپ کے ساتھ تھا لوگوں نے دوسروں کے پڑاؤ پر جا کر ان کو تنگ کیا، لوٹا
مارا، آپ ﷺ نے ایک شخص کو بھیجا جس نے منادی کی کہ جو دوسروں کو گھروں میں تنگ
کرے یا لوٹے مارے اس کا جہاد قبول نہیں۔“

ابوداؤد میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جب یہ حکم دیا کہ لوگ ادھر ادھر پھیل نہ جایا کریں تو لوگ اس
طرح سن کر پڑاؤ ڈالتے تھے کہ ایک چادر تان دی جاتی تو سب اس کے نیچے آ جاتے۔ ❁
سب سے بڑی مشکل یہ تھی کہ مال غنیمت کے ساتھ لوگوں کو اس قدر شغف تھا کہ لڑائیوں کا بہت بڑا
سبب یہی ہوتا تھا، اس کی اصلاح میں نہایت تدریج سے کام لینا پڑا، جاہلیت میں تو غنیمت محبوب ترین چیز تھی،
تعجب یہ ہے کہ اسلام میں بھی ایک مدت تک اس کو ثواب کی چیز سمجھتے تھے، ابوداؤد میں ہے کہ ایک شخص نے
آنحضرت ﷺ سے پوچھا:

رجل یرید الجہاد فی سبیل اللہ و هو یتغی عرضاً من عرض الدنیا فقال النبی ﷺ
((لا اجر لہ)) فاعظم ذالک الناس وقالوا: للرجل عدل رسول اللہ ﷺ فلعلک لم
تفہمہ۔ ❁

”ایک شخص خدا کی راہ میں جہاد کرنا چاہتا ہے لیکن کچھ دنیاوی فائدہ بھی چاہتا ہے۔ آپ ﷺ
نے فرمایا: ”اس کو کچھ ثواب نہیں ملے گا۔“ یہ امر لوگوں کو بہت عجب معلوم ہوا اور لوگوں نے اس
شخص سے کہا کہ پھر جا کر پوچھ، غالباً تم نے آنحضرت ﷺ کا مطلب نہیں سمجھا۔“
بار بار لوگ دوبارہ دریافت کرنے کے لئے بھیجتے تھے اور ان کو یقین نہیں آتا تھا کہ آنحضرت ﷺ
نے ایسا فرمایا ہوگا، بالآخر جب آپ نے تیسری دفعہ بھی یہی فرمایا کہ ((لا اجر لہ)) یعنی ”اس کو کچھ ثواب
نہیں ملے گا۔“ تب لوگوں کو یقین آیا۔

ایک دفعہ آنحضرت ﷺ نے چند صحابہ کو ایک قبیلہ کے مقابلہ کے لئے بھیجا، ان میں سے ایک
صاحب صف سے آگے نکل گئے، قبیلہ والے روتے ہوئے آئے، انہوں نے کہا: لا الہ الا اللہ کہو تو بیچ جاؤ
گے، لوگوں نے اسلام قبول کر لیا اور حملہ سے بچ گئے، اس پر ساتھیوں نے ان کو ملامت کی کہ تم نے ہم لوگوں کو
غنیمت سے محروم کر دیا۔ ابوداؤد میں صحابی کا قول ان الفاظ میں مذکور ہے:

❁ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب ما یؤمر من انضمام العسکر: ۲۶۲۹۔ (س)

❁ ابو داؤد، کتاب الجہاد، باب ما یؤمر من انضمام العسکر: ۲۶۲۸۔ (س)

❁ ابو داؤد، باب فی من یغزو ویلتصم الدنیا: ۲۵۱۶۔ (س)

فلامنی اصحابی وقالوا احرمتنا الغنیمۃ۔

”مجھ کو میرے ساتھیوں نے ملامت کی، تم نے ہم لوگوں کو غنیمت سے محروم کر دیا۔“

جب لوگوں نے آنحضرت ﷺ سے آ کر ان کی شکایت کی تو آپ نے اس کی تحسین کی اور فرمایا: ”تم

کو ایک ایک آدمی (جو چھوڑ دیے گئے) کے بدلے اتنا اتنا ثواب ملے گا۔“ ❁

قرآن مجید میں غنیمت کی نسبت ”متاع دنیوی“ کا لفظ آتا تھا اور اس کی طرف انہماک اور وارفتگی پر

ملامت کی جاتی تھی۔ جنگ احد میں جب اس بنا پر شکست ہوئی کہ کچھ لوگ کفار کا مقابلہ چھوڑ کر غنیمت میں مصروف ہو گئے تو یہ آیت اتری:

﴿ وَمَنْ لَمْ يَرْزُقْهُ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ فَعَلَا حَرَمًا مَحْرُومًا ﴾ (۳ / آل عمران: ۱۵۲)

”تم میں سے کچھ لوگ دنیا کے طلبگار تھے اور کچھ آخرت کے۔“

جنگ بدر میں لوگوں نے جب اجازت سے پہلے غنیمت لوٹنی شروع کر دی، (یا) بقول بعض مفسرین

فدیر کی خواہش سے لوگوں کو گرفتار کیا تو یہ آیت اتری:

﴿ تَرْزُقُونَ عَوَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ﴾ (۸ / الانفال: ۶۷)

”تم لوگ دنیا کی پونجی چاہتے ہو اور خدا آخرت چاہتا ہے۔“

باوجود ان تمام تصریحات اور بار بار کی تاکید کہ غزوہ حنین میں جو ۸ھ میں واقع ہوا تھا، اس وجہ سے

شکست ہوئی کہ لوگ غنیمت کے لوٹنے میں مصروف ہو گئے، صحیح بخاری غزوہ حنین کے ذکر میں ہے:

فاقبل المسلمون على الغنائم واستقبلونا بالسهم۔ ❁

”تو مسلمان غنیمت پر ٹوٹ پڑے اور کافروں نے ہم کو تیروں پر رکھ لیا۔“

اس بنا پر موقع بہ موقع آنحضرت ﷺ اس مسئلہ کو زیادہ تصریح سے بیان فرماتے تھے، ایک شخص نے

آنحضرت ﷺ سے پوچھا کہ ”کوئی شخص غنیمت کے لئے، کوئی نام کے لئے، کوئی اظہار شجاعت کے لئے

جہاد کرتا ہے، کس کا جہاد خدا کی راہ میں سمجھا جائے گا؟“ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا:

((من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا)) ❁

”جو شخص اس لئے لڑتا ہے کہ خدا کا بول بالا ہو۔“

بالآخر آپ ﷺ نے یہ فرمادیا کہ ”گو جہاد کسی نیت سے کیا جائے لیکن اگر مجاہد مال غنیمت قبول کرتا

❁ ابوداؤد، کتاب الادب، باب ما يقول اذا صبح: ۵۰۸۰۔

❁ بخاری نے حضرت براء بن مازن سے یہ الفاظ نقل کیے ہیں: فاكبينا على الغنائم فاستقبلنا بالسهم۔ کتاب المغازی، باب

قول الله تعالى: ﴿يوم حنين﴾: ۴۳۱۷۔

❁ بخاری، کتاب الجہاد، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا: ۲۸۱۰ و صحیح مسلم، کتاب

الامارة، باب من قاتل لتكون كلمة الله تعالى: ۴۹۱۹ تا ۴۹۲۰۔ (س)۔

ہے تو دو تہائی ثواب کم ہو جاتا ہے، پورا ثواب اسی وقت ملتا ہے جب غنیمت کو مطلق ہاتھ نہ لگائے۔“ صحیح مسلم میں آنحضرت ﷺ کے خاص الفاظ یہ ہیں:

((ما من غازیة تغزو فی سبیل اللہ فیصیبون الغنیمۃ الا تعجلوا ثلثی اجرہم

من الاخرۃ وبقی لہم الثلث وان لم یصیبوا غنیمۃ تم لہم اجرہم)) ❁

”جو غازی خدا کی راہ میں لڑتا ہے اور مال غنیمت لیتا ہے وہ آخرت کے ثواب کا دوثلث یہیں لے لیتا ہے اور آخرت میں اس کا حصہ صرف ایک تہائی رہ جاتا ہے، البتہ اگر غنیمت مطلق نہ لے تو اس کو آخرت میں پورا اجر ملے گا۔“

ان تعلیمات کا یہ اثر ہوا کہ غنیمت جو سب سے محبوب چیز تھی دلوں سے اتر گئی اور جہاد صرف اعلائے کلمۃ اللہ مقصود رہ گیا، واقعہ ذیل سے اس کا اندازہ ہو سکے گا۔

حضرت واثلہ بن الاسقع رضی اللہ عنہ ایک صحابی تھے، آنحضرت ﷺ جب تبوک کی مہم پر روانہ ہوئے تو ان کے پاس سامان نہ تھا، مدینہ میں آواز دیتے پھرے کہ ”کوئی ہے جو ایسے شخص کو سواری دے کہ جو کچھ مال غنیمت ہاتھ آئے گا اس میں برابر کا شریک ہوگا۔ ایک انصاری نے سواری اور خوراک سب اپنے ذمہ لی، اس مہم میں کئی اونٹ ہاتھ آئے، حضرت واثلہ رضی اللہ عنہ واپس آ کر سب اونٹ انصاری کے پاس لے گئے اور کہا: یہ وہ اونٹ ہیں جن کی نسبت میں نے شرط کی تھی کہ آپ بھی اس میں حصہ دار ہوں گے، انہوں نے کہا: ”ان کو تم ہی لو، میرا شرکت سے کچھ اور ارادہ تھا۔“ (یعنی اونٹ میں نہیں، بلکہ جہاد کے ثواب میں شرکت مقصود تھی) ❁

دوران جنگ میں دشمن کے مال اور جائیداد کا لوٹنا بھی عام رواج تھا، خصوصاً جب کہ سرد شہر جاتی تھی اور کھانے پینے کا انتظام نہیں ہو سکتا تھا تو ہر حال میں یہ فعل جائز سمجھا جاتا تھا، آنحضرت ﷺ نے اس کی سخت ممانعت کی اور سرے سے اس طریقہ کو روک دیا، ابوداؤد میں ایک انصاری سے روایت ہے کہ ایک دفعہ ہم لوگ ایک مہم پر گئے اور غایت تنگ حالی اور مصیبت پیش آئی، اتفاق سے بکریوں کا ریوڑ نظر آیا، سب ٹوٹ پڑے اور بکریاں لوٹ لیں، آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی آپ ﷺ موقعہ پر تشریف لائے تو گوشت پک رہا تھا اور ہانڈیاں ابال کھا رہی تھیں، آپ کے ہاتھ میں کمان تھی، آپ نے اس سے ہانڈیاں الٹ دیں اور سارا گوشت خاک میں مل گیا، پھر فرمایا: ”لوٹ کا مال مردار گوشت کے برابر ہے۔“ ❁

❁ صحیح مسلم، کتاب الامارۃ، باب بیان قدر ثواب من غزافغنم، الخ: ۹۲۵ و ابو داود، کتاب الجہاد،

باب فی السریۃ تخفق: ۲۴۹۷۔ (س)

❁ ابو داود، کتاب الجہاد، باب فی الرجل ینکر دابۃ علی النصف او السہم: ۲۶۷۶، (س)

❁ ابو داود، کتاب الجہاد، باب فی النهی عن النهی اذا کان فی الطعام قلة: ۲۷۰۵، (س)

لڑائی عبادت بن گئی

اسلام نے جہاد کو جو بظاہر ایک ظالمانہ کام ہے اس قدر پاک اور منزه کر دیا کہ وہ افضل ترین عبادت بن گئی، جہاد کا مقصد یہ قرار دیا کہ مظلوموں کو ظلم سے بچائے، جابر اور ظالم، کمزور آدمیوں پر دست ستم دراز نہ کرنے پائیں:

﴿ اُوْنِ لِلَّذِيْنَ يُقْتَلُوْنَ بِاَنَّهُمْ ظَلَمُوْا ۗ وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰى نَصْرِهِمْ لَقَدِيْرٌ ۗ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّا اَنْ يَقُوْلُوْا رَبَّنَا اللّٰهُ ۗ ﴾ (الحج: ۳۹، ۴۰)

”جن لوگوں سے لوگ لڑائی کرتے ہیں ان کو اس بنا پر لڑنے کی اجازت دی گئی کہ ان پر ظلم کیا گیا اور خدا ان کی مدد پر قادر ہے، وہ لوگ جو اپنے گھروں سے صرف اس بنا پر نکال دیے گئے کہ وہ کہتے تھے کہ ہمارا رب اللہ ہے۔“

ملک میں جو ہمیشہ فتنہ و فساد برپا رہتا تھا اور لوگ امن و امان سے بسر نہیں کر سکتے تھے، جہاد اس غرض سے تھا کہ فساد کو مٹادے اور امن قائم کر دے:

﴿ وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنُوْا فِتْنَةً ۗ ﴾ (الانفال: ۳۹)

”اور ان سے لڑو، تاکہ فتنہ نہ رہے۔“

جو لوگ خدا پر اور جہاد پر اعتقاد نہیں رکھتے اور اس وجہ سے ان کے نزدیک ہر قسم کے ظلم و ستم جائز تھے اور ان کو جائز و ناجائز کی کچھ تمیز نہ تھی، جہاد سے ان کا زیر کرنا اور ان لوگوں کو ان کے ظلم سے بچانا مقصود قرار دیا گیا:

﴿ قَاتِلُوا الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُوْنَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ ۗ ﴾

(۹/ التوبة: ۲۹)

”ان لوگوں سے لڑو جو نہ اللہ پر اعتقاد رکھتے ہیں نہ قیامت پر اور جن کاموں کو اللہ اور رسول نے حرام قرار دیا ہے اس کو حرام نہیں سمجھتے۔“

جہاد میں فتح پانے اور زمین پر قبضہ حاصل کرنے کا مقصد یہ نہیں قرار دیا گیا کہ فاتح مال و دولت اور حکومت کا لطف اٹھائیں بلکہ یہ غرض قرار دی گئی کہ لوگوں کو عبادت، دریاخت اور فقر کی دستگیری کی تلقین کریں اور اچھی باتیں پھیلائیں اور برے کاموں سے لوگوں کو روک دیں:

﴿ الَّذِيْنَ اِنْ مَنَّتُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ وَامْرُوْا بِالْمَعْرُوْفِ وَنَهَوْا

عَنِ الْمُنْكَرِ ۗ ﴾ (الحج: ۴۱)

”وہ لوگ کہ اگر ہم ان کو زمین پر قبضہ دیں تو وہ نماز کے پابند ہوں گے، زکوٰۃ ادا کریں گے، اچھی باتوں کا حکم دیں گے اور بری باتوں سے روکیں گے۔“

کسی ملک کی فتح سے جو مال و دولت ہاتھ آتا تھا وہ فاتح کا خاص حصہ ہوتا تھا جس کو وہ اپنے مصارفِ عیش میں استعمال کرتا تھا اور دربار کے امر اور جہاد جہاں سے مستفید ہوتے تھے لیکن اس کا مصرف یہ قرار دیا:

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ (۸/ الانفال: ۴۱)

”اور جان لو کہ تم کو جو کچھ مال غنیمت ملے تو اس کا پانچواں حصہ اللہ کا ہے اور رسول کا اور

رشتہ داروں کا اور یتیموں کا اور غریبوں کا اور مسافروں کا۔“

جہاد نہ صرف حقیقت کے لحاظ سے بلکہ صورتاً بھی عبادت بنا دیا گیا، مجاہدین کو تائید تھی کہ عین جنگ کے وقت بھی خدا کا نام لیتے رہیں:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾

(۸/ الانفال: ۴۵)

”مسلمانو! جب کسی گروہ سے ملے بھیڑ ہو جائے تو ثابت قدم رہو اور بار بار خدا کا نام لیتے جاؤ تم

کا مایاب ہو گے۔“

نماز میں جس طرح اٹھتے بیٹھتے تکبیر و تسبیح یعنی اللہ اکبر اور سبحان ربی الاعلیٰ کہتے ہیں جہاد میں بھی یہی حکم تھا، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ہم جب کسی بلندی پر چڑھتے تھے تو اللہ اکبر کہتے تھے اور جب نیچے اترتے تو سبحان اللہ کہتے تھے، بخاری میں روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ جہاد میں جب کسی نیکرے پر چڑھتے تو تین دفعہ اللہ اکبر کہتے تھے، ایک دفعہ آنحضرت ﷺ جہاد پر جا رہے تھے، صحابہ زور زور سے تہلیل کرتے تھے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”اس قدر شور سے نہیں کہنا چاہیے کیونکہ خدا جس کو تم پکارتے ہو وہ بہر انہیں ہے۔“ ❁
بعینہ اسی طرح ایک دفعہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو نماز میں پکار کر قرآن پڑھنے سے منع فرمایا تھا۔ ❁
نکتہ

ابوداؤد میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جہاد، میں دستور تھا کہ چڑھائیاں آتی تھیں تو تکبیر کہتے تھے اور اتار آتا تو تسبیح پڑھتے تھے، ❁ نماز بھی اسی اصول پر قائم کی گئی یعنی سر اٹھاتے ہیں تو اللہ اکبر اور سجدہ میں جاتے ہیں تو سبحان اللہ کہتے ہیں اس روایت میں ادائے مطلب میں ذرا فرق آ گیا ہے، جہاد کے اصول پر نماز نہیں قائم کی گئی، بلکہ جہاد میں نماز کا طریقہ ملحوظ رکھا گیا ہے، کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ نماز ابتدائے

❁ اس پانچویں حصے کے سوا باقی تمام مال غنیمت مجاہدین کا حق ہے۔

❁ صحیح بخاری، کتاب الجہاد، باب ما یکرہ من رفع الصوت فی التکبیر: ۲۹۹۲۔

❁ مسند احمد، ج ۱، ص: ۹۷، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور جلد دوم میں کئی جگہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی اس مفہوم کی روایتیں ہیں۔ ❁ ابوداؤد، کتاب الجہاد، باب ما یقول اذا سافر: ۲۵۹۹ اصل عبارت یہ ہے: وکان النبی ﷺ

وجوشہ اذا علوا الشایا کبروا واذا هبطوا سبحوا فوضعت الصلوٰۃ علی ذلك۔

اسلام سے وجود میں آئی اور جہاد کی تاریخ ہجرت کے بعد سے شروع ہوتی ہے، بہر حال اس روایت سے اس قدر قطعی ثابت ہوتا ہے کہ نماز اور جہاد دونوں میں ایسی مشابہت تھی کہ ایک کو اصل اور دوسرے کو اس کی نقل سمجھتے تھے۔ غرض وہی جنگ جو ہر طرح کے ظلم و ستم اور جہالت و وحشت کا مجموعہ تھی اسلام کی تعلیم ربانی نے اس کو اعلیٰ لکھتے اللہ، قیام امن، رفع مفاسد، نصرت مظلوم اور تسبیح و تہلیل کی صورت میں بدل دیا۔

فاتح اور پیغمبر کا امتیاز

جہاد کے معرکوں میں آپ ﷺ کے ہاتھ میں گو تفع و سپر اور جسم مبارک پر خود و مغفر ہوتا تھا لیکن اس وقت بھی پیغمبر اور سپہ سالار کا فرق صاف نظر آتا تھا۔ عین اس وقت جب کہ معرکہ کارزار گرم ہے، تیروں کا مینہ برس رہا ہے، تمام میدان لالہ زار بن گیا ہے، ہاتھ اور پاؤں اس طرح کٹ کٹ کر گر رہے ہیں جس طرح موسم خزاں میں پتے جھڑتے ہیں، دشمن کی فوجیں سیلاب کی طرح بڑھی آ رہی ہیں، عین اس حالت میں آنحضرت ﷺ کا دست دعا آسمان کی طرف بلند ہے، جنگ آور باہم نبرد آزما ہیں اور سر مبارک سجدہ نیاز میں ہے، معرکہ بدر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ عین شدت جنگ میں تین بار خیر لینے آئے اور ہر دفعہ دیکھا کہ وہ مقدس پیشانی خاک پر ہے، فوجیں تیروں کا مینہ برس رہی ہیں اور لڑائی کا فیصلہ نہیں ہوتا، فاتح بے سلاح زمین سے مٹھی بھر خاک اٹھا لیتا ہے اور دشمن کی طرف پھینکتا ہے، دفعتاً فوجوں کا بادل پھٹ کر مطیع صاف ہو جاتا ہے۔ حنین میں دشمن نے دفعتاً اس زور سے حملہ کیا کہ تمام فوج کے پاؤں اکھڑ گئے ۱۲۰۰۰ ہزار آدمیوں میں سے ایک بھی پہلو میں نہیں سامنے سے دس ہزار قدر انداز تیر برساتے آ رہے ہیں لیکن مرکز حق اپنی جگہ پر قائم ہے اور ایک پر جلال آواز آ رہی ہے:

انا النبی لا کذب ❁ ”میں پیغمبر ہوں اور جھوٹا پیغمبر نہیں ہوں۔“

عین اس وقت جبکہ صفیں باہم معرکہ آرا ہیں، ہر طرف تلواریں برس رہی ہیں، ہاتھ پاؤں کٹ کٹ کر زمین پر بچھے جاتے ہیں، موت کی تصویریں ہر طرف نظر آ رہی ہیں، اتفاق سے نماز کا وقت آ جاتا ہے، دفعتاً نماز کی صفیں قائم ہو جاتی ہیں، سپہ سالار، امام نماز ہے، فوجیں صفوف نماز میں، رجز کے بجائے اللہ اکبر کی صدائیں بلند کر رہی ہیں، جوش و خروش، تہور و جانا بازی، غیظ و غضب، اب عجز و نیاز، تضرع و زاری اور خضوع و خشوع بن جاتا ہے، صفیں دو دو رکعت ادا کر کے دشمن کے مقابلہ پر چلی جاتی ہیں، ان کے بجائے لڑنے والے نماز میں شامل ہو جاتے ہیں، یہ دو رکعت ادا کر کے پھر اپنی پہلی خدمت پر واپس چلے جاتے ہیں اور مشغولین جنگ آ کر بقیہ نماز پوری کر لیتے ہیں، لیکن یہ تہبیل یا فوجوں میں ہوتی ہیں، امام (رسول) اول سے آخر تک عبادت الہی

❁ طبقات ابن سعد، ذکر مغازی، ص: ۱۷۔ ❁ طبقات ابن سعد، جلد غزوات، ص: ۱۰۹، ۱۱۳۔

❁ چند خاص رفتا کے سوا (س) صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب غزوة حنین: ۴۶۱۷ و صحیح بخاری،

کتاب المغازی، باب قول اللہ: ﴿و یوم حنین﴾ الخ: ۴۳۱۷۔

میں مصروف ہے۔

تعلیم و ارشاد، ہدایت و تلقین، تہذیب و تزکیہ کا کام ہر وقت جاری ہے، عین فتح کے وقت جب کہ مجاہدین فتح کے نشہ میں چور ہیں، مال غنیمت فروخت ہو رہا ہے، ایک ایک کو ہزاروں کی رقمیں وصول ہو رہی ہیں، ایک صحابی خوش خوش آتے ہیں اور جوش مسرت میں کہتے ہیں: ”یا رسول اللہ ﷺ! آج میں نے مال غنیمت سے جس قدر نفع اٹھایا، کبھی نہیں اٹھایا تھا، پورے تین سو اوقیہ ہاتھ آئے۔“ (اوقیہ دس روپیہ کے برابر ہوتا ہے) آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ ”میں اس سے بھی زیادہ نفع بناؤں؟“ وہ بڑے شوق سے پوچھتے ہیں کیا؟ ارشاد ہوتا ہے: ”نماز فرض کے بعد دو رکعتیں۔“ ❁

تَمَّ الْمَجْلَدُ الْأَوَّلُ مِنَ السِّيَرَةِ النَّبَوِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا الصَّلَاةُ وَالتَّحِيَّةُ.



سيرة النبي